













# الإحياء علوم الدين

للعَلَّامة الإمام جعة الأَبْطَلَام  
أبي حَامِدٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْغَزَالِي

ومعه خمسة كتب

الأول : مفتي عن حمل الأسفار في الأسفار في تخرج ما في الإحياء  
من الأخبار . للمحقق زين الدين العراقي .

الثاني : تعريف الإحياء بفضائل الإحياء للعلامة عبد القادر  
الميدودي باعلاوي .

الثالث : الاملاعه ابحاث الإحياء للإمام الغزالي

الرابع : عوارف المعارف للمعارف بالله الإمام السهروردي

الخامس : إرشاد القاصدين إلى أحاديث إحياء علوم الدين

إعداد عصام أنس بإشراف دار الكتب بتحقيقه التراث .

الجزء الأول

دار الكتب



كتاب تعريف  
الأحياء بفضائل  
الأحياء

بسم الله الرحمن  
الرحيم

الحمد لله الذي  
وفق لنشر المحاسن  
وطبها في أحسن  
كتاب وجعل  
ذلك قرة لأعين  
الأحباب وذخيرة  
ليوم الحساب  
والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد  
الذي أحيى بأحياء  
شريعته وطريقته  
قلوب ذوي الألباب  
وعلى آله الطيبين  
الطاهرين وجميع  
الأصحاب ما أشرقت  
شمس الأحياء  
للقلوب ونوجت  
همة رواحيتهم  
مصنفه الولي  
الموهوب إلى  
اسعاف ملازمي  
مطالعته ومحبيه  
بالمطلوب (وبعد)  
فإن الكتاب العظيم  
الشان المسمى  
بأحياء علوم الدين  
المشهور بالجمع  
والبركة والنفع بين  
العلماء العاملين

الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد الله أولاً حمداً كثيراً امتواً لياً وإن كان يتضاءل دون حق جلالة حمد الحامدين وأصلى وأسلم على  
رسوله ثانياً صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين وأستخير الله تعالى ثالثاً فيما نبهت به عزمي من تحرير  
كتاب في إحياء علوم الدين وأنتدب لقطع تعجبك رابعاً العاذل المتغالي في العذل من بين زمرة الجاحدين  
المصرف في النقرع والالكار من بين طبقات المنكرين الغافلين فلقد دخل عن لساني عقدة الصمت وطوقني  
عهدة الكلام وقلادة النطق ما أنت مثابري عليه من العمى عن جليلة الحق مع اللجاج في نصره الباطل وتحسين  
الجهل والتشغيب على من أثر النزوع قليلاً عن مراسم الخلق ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم لملى العمل  
بمقتضى العلم طمعاً في نيل ما تعبده الله تعالى به من تزكية النفس وإصلاح القلب وتدارك ما فرط من  
إضاعة العمر يأساً عن تمام حاجتك والخيرة والنحياز عن عمار من قال فيهم صاحب الشرع صلوات الله عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحيى علوم الدين فأينعت بعد اضمحلالها وأعيا فهم الملاحدين عن در كهاف رجعت بكلالها أحمد  
وأستكين له من مظالم أنقضت الظهور بأثقالها وأعبده وأستعين به أعظام الأمور وعضالها وأشهد أن لا إله إلا  
الله وحده لا شريك له شهادة وافية بحصول الدرجات وظلالها واقية من حلول الدرجات وأهوالها وأشهد أن  
محمد عبده ورسوله الذي أطلع به فجر الإيمان من ظلمة القلوب وضلالها وأسمع به وقر الآذان وجلا به رين  
القلوب بصقالها صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم صلاة لا قاطع لا تصالها (وبعد) فلما وفق الله تعالى لاكمال  
الكلام على أحاديث إحياء علوم الدين في سنة إحدى وخمسين تعذر الوقوف على بعض أحاديثه فأخرت تبليغه  
إلى سنة ستين فظفرت بكثير مما عذب عني علمه ثم شرعت في تبليغه في مصنف متوسط حجمه وأنامع ذلك متباطئاً  
في إتمامه غير متعرض لتركه وإهماله إلى أن ظفرت بأكثر مما كنت لم أقف عليه وتكرر السؤال من جماعة في إكمالها  
فأجبت وبادرت إليه ولكنني اختصرته في غاية الاختصار ليسهل تحصيله وحمله في السفر فاختصرت فيه على ذكر  
طرف الحديث وصحاحيه ومخرجه وبيان صحته أو حسنه أو ضعف مخرجه فان ذلك هو المقصود الأعظم عند بناء  
الآخرة بل وعند كثير من المحدثين عند المذاكرة والمناظرة وأبين ما ليس له أصل في كتب الأصول والله  
أسأل أن ينفع به إنه خير مسؤل فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما كتفيت بعزوه إليه وإلا عزوته  
إلى من خرج من بقية الستة وحيث كان في أحد الستة لم أعزه إلى غيرها إلا لغرض صحيح بأن يكون في كتاب



السالكين المشايخ  
العارفين المنسوب  
إلى الامام الغزالي  
رضي الله عنه عالم  
العلماء وارث  
الأنبياء حجة  
الاسلام حسنة  
الدهور والاعوام  
تاج المجتهدين  
سراج المتجددين  
مقتدى الأمة  
مبين الحل والحكمة  
زين الملة والدين  
الذي باهى به سيد  
المرسلين ﷺ  
وعلى جميع الأنبياء  
ورضى الله عن الغزالي  
وعن سائر العلماء  
المجتهدين لما كان  
عظيم الوقع كثير  
النفع جليل المقدار  
ليس له نظير في باب  
ولم ينسج على  
منواله ولا سمحت  
قريحته بمناله  
مستملا على  
الشريعة والطريقة  
والحقيقة كاشفا  
عن الغوامض  
الخفية مبينا  
للأسرار الدقيقة  
رأيت أن أضع  
رسالة تكون  
كاعنوان والدلالة  
على صوابه  
من فضله وشرفه

وسلامه (١) أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله سبحانه بعلمه ولعمري أنه لا سبب لاصرارك  
على التكبر إلا الداء الذي عم الجسم النصفير بل شمل الجماهير من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجهل  
فإن الأمر إن والخطب جرد والآخرة مقبلة والدينا مدبرة والأجل قريب والسفر بعيد والزاد طفيف  
والخطر عظيم والطريق سدة وماسوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد وسلوك طريق  
الآخرة مع كثرة الغوائل من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد فائدة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء وقد  
شغلهم الزمان ولم يبق إلا المترسمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان وأصبح كل  
واحد يعاجل حظا مشغوبا فصار يرى المعروف منكرا والمنكر معروفا حتى ظل علم الدين مندرسا ومنار  
الهدى في أقطار الأرض منطمسا ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل  
الخصام عند تناوش الطعام أو جدل يتدرع به طالب المباحة إلى الغلبة والاحكام أو سجع مزخرف يتوسل به  
الواعظ إلى استدراج العوام إذ لم يروا ماسوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام وشبكة للحطام فأما علم طريق  
الآخرة وما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه فقها وحكمة وعلماء وضياء ونورا وهداية  
ورشدا فقد أصبح من بين الخلق مطويا وصار نسيا منسيا ولما كان هذا ثلما في الدين ملها وخطبا مدلهما رأيت  
الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما أحياء لعلوم الدين وكشفنا عن مناهج الأمة المتقدمين وإيضاحا لما نهى  
العلوم النافعة عند النبيين والسلف الصالحين وقد أسسته على أربعة أرباع وهي ربع العبادات وربع العادات وربع  
المهلكات وربع المنجيات وصدرت الجملة بكتاب العلم لأنه غاية المهم لا كشف أولاه عن العلم الذي تعبد الله على  
لسان رسوله ﷺ الأعيان بطلبه إذ قال رسول الله ﷺ (٢) «طلب العلم فریضة على كل مسلم» وأميز فيه العلم  
النافع من الضار إذ قال ﷺ (٣) «نعوذ بالله من علم لا ينفع» وأحقق ميل أهل العصر عن شاكلة الصواب  
وانخداعهم بلامع السراب واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب ويشتمل ربع العبادات على عشرة كتب  
كتاب العلم وكتاب قواعد العقائد وكتاب أسرار الطهارة وكتاب أسرار الصلاة وكتاب أسرار الزكاة  
وكتاب أسرار الصيام وكتاب أسرار الحج وكتاب آداب تلاوة القرآن وكتاب الأذكار والدعوات وكتاب  
ترتيب الأوراد في الأوقات (وأما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب)  
كتاب آداب الأكل وكتاب آداب النكاح وكتاب أحكام الكسب وكتاب الحلال والحرام وكتاب آداب  
الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق وكتاب العزلة وكتاب آداب السفر وكتاب السماع والوجد وكتاب  
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة  
(وأما ربع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب)

كتاب شرح عجائب القلب وكتاب رياضة النفس وكتاب آفات الشهوتين شهوة البطن وشهوة الفرج وكتاب آفات  
النزاع مخرجه الصحة أو يكون أقرب إلى المنفعة في الأحياء وحيث كرر المصنف ذكر الحديث فإن كان في باب  
واحد منه اكتفيت بذكره أول مرة ووربما ذكرته فيه ثانيا وثالثا لغرض أول ذهول عن كونه تقدم وان كرره في  
باب آخر ذكرته ونهيت على أنه قد تقدم ور بما لم أنبه على تقدمه لذهول عنه وحيث عزوت الحديث لمن خرج من  
الأئمة فلا أريد بذلك اللفظ بعينه بل قد يكون بلفظه وقد يكون بمعناه أو باختلاف على قاعدة المستخرجات وحيث  
لم أجد ذلك الحديث ذكرت ما يغني عنه غالبا ور بما لم أذكره وسميته (المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في  
تخرج ما في الأحياء من الأخبار) جعله الله خالصا لوجه الكريم ووسيلة إلى النعيم المقيم (أحاديث الخطبة)  
(١) حديث أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من  
حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف (٢) حديث طلب العلم فریضة على كل مسلم ابن ماجه من حديث أنس وضعفه  
أحمد والبيهقي وغيرهما (٣) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع ابن ماجه من حديث جابر بأسناد حسن



ورشة من فضل جامع (ع) ومصنفه (ورثته على مقدمة \* وسقصد \* وخاتمة) فالمقدمة في عنوان الكتاب \* والمقصود في فضائله وبعض المداخل

والثناء من الأكار  
عليه والجواب  
عما استشكل  
منه وطعن بسببه  
فيه والخاتمة في  
ترجمة المصنف  
رضي الله عنه  
وسبب رجوعه  
إلى هذه الطريقة  
(المقدمة في  
عنوان الكتاب)  
اعلم أن علوم  
المعاملة التي يتقرب  
بها إلى الله تعالى  
تنقسم إلى ظاهرة  
وباطنة والظاهرة  
قسمان معاملة  
بين العبد وبين  
الله تعالى ومعاملة  
بين العبد وبين  
الخلق \* والباطنة  
أيضا قسمان ما يجب  
تزكية القلب عنه  
من الصفات  
المذمومة وما يجب  
تحلية القلب به  
من الصفات  
الحمودة وقد بنى  
الامام الغزالي  
رحمه الله كتابه  
إحياء علوم الدين  
على هذه الأربعة  
الأقسام فقال في  
مخطبته \* ولقد  
أسسته على أربعة  
أربع

اللسان وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال والبخل وكتاب ذم الجاه  
والرياء وكتاب ذم الكبر والعجب وكتاب ذم الغرور  
(وأما ربيع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب)

كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف والرجاء وكتاب الفقر والزهد وكتاب التوحيد والتوكل  
وكتاب المحبة والشوق والأنس والرضا وكتاب النية والصدق والاخلاص وكتاب المراقبة والمحاسبة وكتاب  
التفكير وكتاب ذكر الموت \* فأما ربيع العبادات فأذكريه من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما  
يضطر العالم العامل إليه بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع عليه وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهيات \*  
وأما ربيع العادات فأذكريه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفايا الورع في  
محاربتها وهي مما لا يستغني عنها متدين \* وأما ربيع المهلكات فأذكريه كل خلق مذموم ورد القرآن باماطته  
وتزكية النفس عنه وتطهير القلب منه وأذكريه من كل واحد من تلك الأخلق حده وحقيقته ثم أذكريه سببه الذي  
منه يتولد ثم الآفات التي عليها ترتب ثم العلاجات التي بها تعرف ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص \* كل ذلك  
مقرونا بشواهد الآيات والأخبار والآثار \* وأما ربيع المنجيات فأذكريه كل خلق محمود وخصلة مرغوب  
فيها من خصال المقرين والصادقين التي بها يترب العبد من رب العالمين وأذكريه كل خصلة حدها وحقيقته  
وسببها الذي به تجتلب وثمرتها التي منها تستفاد وعلامتها التي بها تعرف وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب  
مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ولكن يتميز هذا  
الكتاب عنها بخمسة أمور (الأول) حل ما عقده وكشف ما أجملوه (الثاني) ترتيب ما بددوه ونظم  
ما فرقوه (الثالث) إيجاز ما طوله وضبط ما قررره (الرابع) حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه (الخامس)  
تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً إذ الكل وإن تواردوا على منهج واحد  
فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه ويغفل عنه رفقاءه أو لا يغفل عن التنبيه  
ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف فلهذا خواص هذا  
الكتاب مع كونه حاوياً لجامع هذه العلوم \* وإنما حملني على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران أحدهما  
وهو الباعث الأصلي \* أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهم كالضرورة لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة  
ينقسم إلى علم المعاملة وعلم المكاشفة وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط وأعني بعلم المعاملة ما  
يطلب منه مع الكشف العمل به والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة في  
إيداعها الكتب وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر الصديقين وعلم المعاملة طريق إليه ولكن لم لا  
يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والارشاد إليه \* وأما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا  
بالرمز والإيماء على سبيل التمثيل والالهام لعلهم يفهم الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الأنبياء فمالهم  
سبيل إلى العدول عن نهج التأسى والاقتداء \* ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر أعني العلم بأعمال الجوارح  
والى علم باطن أعني العلم بأعمال القلوب والجاري على الجوارح إما عادة وإما عبادة والوارد على القلوب التي هي بحكم  
الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت إما محمود وإما مذموم فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين ظاهر  
وباطن والظهر الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة والظهر الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلق  
النفس انقسم إلى مذموم ومحمود فكان المجموع أربعة أقسام ولا يشذ نظر في علم المعاملة عن هذه الأقسام  
(الباعث الثاني) أني رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى  
المتدبر به إلى المباهاة والاستظهار بجاهه ومنزله في المنافسات وهو مرتب على أربعة أرباع والمتزني بزى  
المحبوب محبوب فلم أبعث أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تلطفاً في استدراج القلوب ولهذا تلتطف بعض

العبادات وربع العادات وربع المهلكات وربع المنجيات فأما ربيع العبادات فيشتمل على عشرة كتب كتاب العلم من



كتاب قواعد العقائد كتاب أسرار الطهارة كتاب أسرار الصلاة كتاب أسرار الزكاة كتاب أسرار (٥) الصيام كتاب أسرار الحج

كتاب تلاوة القرآن كتاب الأذكار والدعوات كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات \* وأما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب كتاب آداب الأكل كتاب آداب النكاح كتاب آداب الكسب كتاب الحلال والحرام كتاب آداب الصحبة كتاب العزلة كتاب آداب السفر كتاب آداب السماع والوجد كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كتاب أخلاق النبوة \* وأما ربع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب كتاب شرح عجائب القلب كتاب رياضة النفس كتاب آفة الشهوتين البطن والفرج كتاب آفة اللسان كتاب آفة الغضب والحقد والحسد كتاب ذم الدنيا

من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب فوضعه على هيئة تقويم النجوم موضوعاً في الجداول والرقوم وسماه تقويم الصيحة ليكون أنسبهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد أهم من التلطف في اجتذابه إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد فتمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح المتوصل به إلى حياة تدوم أبداً لا يباد فأين منه الطب الذي يعالج به الأجساد وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآمال فندسأل الله سبحانه التوفيق للرشاد والسداد أنه كريم جواد ﴿كتاب العلم وفيه سبعة أبواب﴾ (الباب الأول) في فضل العلم والتعليم والتعلم (الباب الثاني) في فرض العين وفرض الكفاية من العلوم وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا (الباب الثالث) فيما تعدّه العامة من علوم الدين وليس منه وفيه بيان جنس العلم المذموم وقدره (الباب الرابع) في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل (الباب الخامس) في آداب المعلم والمتعلم (الباب السادس) في آفات العلم والعلماء والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة (الباب السابع) في العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار

﴿الباب الأول في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل﴾

﴿فضيلة العلم﴾

شواهد من القرآن قوله عز وجل - شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط - فأنظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه وثني بالملائكة وثالث بأهل العلم ونأهيك بهذا شرفاً وفضلاً وجلاءً ونبلاً وقال الله تعالى - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات - قال ابن عباس رضي الله عنهما للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعمئة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقال عز وجل - قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون - وقال تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وقال تعالى - قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب - وقال تعالى - قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به - تنبيهاً على أنه ما قدر بقوة العلم وقال عز وجل - وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً - بين أن عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال تعالى - وتلك الأمثال نضرب للناس وما يعقلها إلا العالمون - وقال تعالى - ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم - رد حكمة في الوقائع إلى استنباطهم وألحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف حكم الله \* وقيل في قوله تعالى - يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم - يعني العلم - ورشاً - يعني اليقين - ولباس التقوى - يعني الحياء وقال عز وجل - ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم - وقال تعالى - فلنقصن عليهم بعلم - وقال عز وجل - بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم - وقال تعالى - خلق الإنسان علمه البيان - وإنما ذكر ذلك في معرض الامتنان \* أو ما لأخبار فقال رسول الله ﷺ (١) من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده وقال ﷺ (٢) العلماء ورثة الأنبياء ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الورثة لتلك الرتبة وقال ﷺ (٣) يستغفر للعالم ما في السموات والأرض وأي منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة السموات والأرض بالاستغفار له فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له وقال ﷺ (٤) إن الحكمة تزيد الشرف شرفاً وترفع المملوك حتى يدرك مدارك الملوك وقد نبه بهذا على ثمرته في الدنيا ومعلوم أن

﴿كتاب العلم \* الباب الأول﴾

(١) حديث من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده متفق عليه من حديث معاوية دون قوله ويلهمه رشده وهذه الزيادة عند الطبراني في الكبير (٢) حديث العلماء ورثة الأنبياء أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء (٣) حديث يستغفر للعالم ما في السموات وما في الأرض هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم (٤) حديث الحكمة تزيد الشرف شرفاً الحديث أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الغني الأزدي في آداب المحدث من حديث أنس باسناد ضعيف

كتاب ذم المال والبخل كتاب ذم الجاه والرياء كتاب الكبر والعجب كتاب الغرور \* وأما ربع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب كتاب



التوبة كتاب الصبر والشكر كتاب (٦) الخوف والرجاء كتاب الفقر والزهد كتاب التوحيد والتوكل كتاب المحبة والشوق والرضا كتاب

النية والصدق  
والإخلاص  
كتاب المراقبة  
والمحاسبة كتاب  
التفكير كتاب  
ذكر الموت \* ثم  
قال رحمه الله فأما  
رابع العبادات  
فأذكر فيه من  
خفايا آدابها  
ودقائق سننها  
وأسرار معانيها  
ما يضطر العالم  
العامل اليها بل  
لا يكون من علماء  
الآخرة من لم يطلع  
عليها وأكثر ذلك  
مما أهمل في التفهيمات  
\* وأما رابع العبادات  
فأذكر فيه أسرار  
المعاملات الجارية  
بين الخلق ودقائق  
سننها وخفايا  
الورع في مجاريها  
وهي مما لا يستغنى  
المتدين عنها \* وأما  
رابع المهلكات  
فأذكر فيه كل  
خلق مذموم ورد  
القرآن باماطته  
وتزكية النفس  
عنه وتطهير القلب  
منه وأذكر في  
كل واحد من  
هذه الأخلاق  
حده وحقيقته ثم  
سببه الذي منه يتولد

الآخرة خير وأبقى \* وقال عليه السلام (١) خصلتان لا يكونان في منافق حسن سمعت وفقه في الدين ولا تشككن في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان فانه ما أراد به الفقه الذي ظننته وسيأتي معنى الفقه وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وهذه المعرفة اذا صدقت وغلبت عليه برئ بها من النفاق والرياء \* وقال عليه السلام (٢) أفضل الناس المؤمن من العالم الذي ان احتيج اليه نفع وان استغني عنه أغني نفسه \* وقال عليه السلام (٣) الايمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم \* وقال عليه السلام (٤) أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا فهم على ما جاءت به الرسل \* وقال عليه السلام (٥) لموت قبيلة خير من موت عالم \* وقال عليه الصلاة والسلام (٦) الناس معادن كعادن الذهب والفضة فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام إذا فقهوا \* وقال عليه السلام (٧) يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء \* وقال عليه السلام (٨) من حفظ على أمي أر بعين حديثاً من السنة حتى يؤديها اليهم كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة \* وقال عليه السلام (٩) من حمل من أمي أر بعين حديثاً لقي الله عز وجل يوم القيامة فقيهاً عالماً \* وقال عليه السلام (١٠) من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما أهله ورزقه من حيث لا يحتسب \* وقال عليه السلام (١١) أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم إني عليم أحب كل عليم \* وقال عليه السلام (١٢) العالم أمين الله سبحانه في الأرض \* وقال عليه السلام (١٣) صنفان من أمي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس الأمراء والفقهاء \* وقال عليه السلام (١٤) إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقر بني إلى الله عز وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم \* وقال عليه السلام في تفضيل العلم على العبادة والشهادة (١٥) فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي . فانظر كيف جعل العلم مقارناً لدرجة النبوة وكيف حطرت رتبة العمل المجرد عن العلم وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولا لم تكن عبادة \* وقال عليه السلام (١٦) فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة

(١) حديث خصلتان لا يجتمعان في منافق الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب (٢) حديث أفضل الناس المؤمن من العالم الحديث البيهقي في شعب الايمان موقوفاً على أبي الدرداء باسناد ضعيف ولم أره مرفوعاً (٣) حديث الايمان عريان الحديث الحاكم في تاريخ نيسابور من حديث أبي الدرداء باسناد ضعيف (٤) حديث أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد الحديث أبو نعيم في فضيل العالم العفيف من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٥) حديث لموت قبيلة أيسر من موت عالم الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الدرداء وأصل الحديث عند أبي الدرداء (٦) حديث الناس معادن الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودماء الشهداء ابن عبد البر من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف (٨) حديث من حفظ على أمي أر بعين حديثاً من السنة حتى يؤديها اليهم كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة ابن عبد البر في العلم من حديث ابن عمر وضعفه (٩) حديث من حمل من أمي أر بعين حديثاً لقي الله يوم القيامة فقيهاً عالماً ابن عبد البر من حديث أنس وضعفه (١٠) حديث من تفقه في دين الله كفاه الله همه الحديث الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي باسناد ضعيف (١١) حديث أوحى الله إلى إبراهيم يا إبراهيم إني عليم أحب كل عليم ذكره ابن عبد البر تعليقا ولم أظفر له باسناد (١٢) حديث العالم أمين الله في الأرض ابن عبد البر من حديث معاذ بسند ضعيف (١٣) حديث صنفان من أمي إذا صلحوا صلح الناس الحديث ابن عبد البر وأبو نعيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (١٤) حديث إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقر بني الحديث الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في العلم من حديث عائشة باسناد ضعيف (١٥) حديث فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن صحيح (١٦) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان وهو قطعة من

ثم الآفات التي عليها يترتب ثم العلامات التي بها يتعرف ثم طرق المعالجة التي منها يتخلص كل



ذلك مقرونا بشواهد من الآيات والأخبار والآثار \* وأما ما ربح المتجيات فأذكريه كل خلق محمود (٧) وخصلة مرغوب فيها من

البدر على سائر الكواكب \* وقال صلى الله عليه وسلم (١) يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم  
مرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة \* وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ما عبد الله تعالى بشيء أفضل  
من فتمه في الدين واتقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه \* وقال  
صلى الله عليه وسلم (٣) خير دينكم أيسره وخير العبادات الفقه \* وقال صلى الله عليه وسلم (٤) فضل المؤمن من العالم على المؤمن من العابد  
بسبعين درجة \* وقال صلى الله عليه وسلم (٥) إنكم أصبحتم في زمن كثير فقهاؤه قليل قراؤه وخطباؤه قليل سائلوه  
كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسيأتي على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه قليل معطوه كثير  
سائلوه العلم فيه خير من العمل \* وقال صلى الله عليه وسلم (٦) بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد  
المضمحل سبعين سنة (٧) وقيل يارسول الله أي الأعمال أفضل فتمال العلم بالله عز وجل فقل أي العلم زبدا قال  
صلى الله عليه وسلم العلم بالله سبحانه فتميل له نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقال صلى الله عليه وسلم إن قليل العمل ينفع مع العلم  
يالله وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله \* وقال صلى الله عليه وسلم (٨) يبعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يبعث  
العلماء ثم يقول يا معشر العلماء إني لم أضع علمي فيكم إلا لعلمي بكم ولم أضع علمي فيكم لأعذبكم إذ هبوا فقد  
غفرت لكم نسأل الله حسن الخاتمة (٩) وأما الآثار \* فقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكيلا يعلم  
خير من المال العلم بحرسك وأنت تحرس المال والعلم حاكم والمال محكوم عليه والمال تنقصه النفقة والعلم  
يزكو بالانفاق \* وقال علي أيضا رضي الله عنه العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد وإذا مات العالم لم يلم في  
الاسلام ثلثة لا يسدها إلا خلف منه وقال رضي الله تعالى عنه نظماً

ما الفخر إلا لأهل العلم إنهم \* على الهدى لمن استهدى أدلاء \* وقد ركل امرئ ما كان يحسنه  
والجاهلون لأهل العلم أعداء \* ففر بعلم تعيش حياً به أبداً \* الناس موتى وأهل العلم أحياء  
وقال أبو الأسود ليس شيء أعز من العلم الملوك يحكام على الناس والعلماء يحكام على الملوك وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والمالك فاختر العلم فأعطى المال والمالك معه وسئل ابن  
المبارك من الناس فقال العلماء قيل فمن الملوك قال الزهاد قيل فمن السفلة قال الذين يأكلون الدنيا بالدين ولم يجعل  
غير العالم من الناس لأن الخاصية التي يتميز بها عن سائر البهائم هو العلم فالإنسان إنسان بما هو شر بف لأجله  
وليس ذلك بقوة شخصه فان الجمال أقوى منه ولا بعظمه فان الفيل أعظم منه ولا بشجاعته فان السبع أشجع منه  
ولا بأكله فان الثور أوسع بطناً منه ولا إيجامع فان أخس العصافير أقوى على السفاد منه بل لم يخلق إلا لعلم وقال

حديث أبي الدرداء المتقدم (١) حديث يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ابن ماجه من حديث عثمان  
ابن عفان بأسناد ضعيف (٢) حديث ما عبد الله بشيء أفضل من فتمه في دين الحديث الطبراني في الأوسط أبو بكر  
الآجري في كتاب فضل العلم وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف وعند الترمذي  
وابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف فقيه أشد على الشيطان من ألف عابد (٣) حديث خير دينكم أيسره  
وأفضل العبادات الفقه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف والشرط الأول عند أحمد من حديث مجاهد بن  
الأدريج بأسناد جيد والشرط الثاني عند الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٤) حديث فضل المؤمن من العالم  
على المؤمن من العابد سبعون درجة ابن عدي من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف ولأبي يعلى نحوه من حديث عبد  
البر بن عوف (٥) حديث إنكم أصبحتم في زمان كثير فقهاؤه الطبراني من حديث حزام بن حكيم عن عمه وقيل  
عن أبيه واسناده ضعيف (٦) حديث بين العالم والعابد مائة درجة الاصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث أبي  
ابن عمر عن أبيه وقال سبعون درجة بسند ضعيف وكذا رواه صاحب مسند الفردوس من حديث أبي هريرة  
(٧) حديث قيل له يارسول الله أي الأعمال أفضل فتمال العلم بالله الحديث ابن عبد البر من حديث أنس بسند  
ضعيف (٨) حديث يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء الحديث الطبراني من حديث أبي موسى بسند

خصمال المقرين  
والصدق يقين التي  
يتقرب بها العبد  
من رب العالمين  
وأذكر في كل  
خصلة حدها  
وحقيقتها وسببها  
الذي به تهتل  
وثمرتها التي منها  
تستفاد وعلاقتها  
التي بها تعرف  
وفضيلتها التي  
لأجلها فيها يرغب  
مع ما ورد فيها من  
شواهد الشرع  
والعقل المقصد  
في فضل الكتاب  
المشار إليه وبعض  
المدائح والثناء  
من الأكارم عليه  
والجواب عما  
استشكل منه  
وطعن بسببه فيه  
اعلم أن فضائل  
الاحياء لا تحصى  
بل كل فضيلة له  
باعتبار حيثياتها  
لا تستقصى جميع  
الناس مناقبه  
فتمصروا وما  
قصر واوغاب عنهم  
أكثر مما أبصروا  
وعز من أفردوا  
فيما علمت بتأليف  
وهي جديرة

بالتصنيف غاص مؤلفه رضي الله عنه في بحار الحقائق واستخرج جواهر المعاني ثم لم يرض إلا بكبارها وجال في سائتين العلوم فاجتني ثمارها



بعد أن اقتطف من أزهارها وسماء (٨) إلى سماء المعاني فلم يصطف من كواكبها إلا السيارة وجليل عليه عرائس أسرار المعاني

فلم ترق في عينه  
منهن إلا بادية  
النضارة جمع رضى  
الله عنه فأوعى  
وسعى في أحياء  
علوم الدين فشكر  
الله له ذلك المسعى  
فله دره من عالم  
محقق مجيد وامام  
جامع لشتات  
الفضائل محرز  
فريد لقد أبدع  
فيما أودع كتابه  
من الفوائد الشوارد  
وقد أغرب فيما  
أعرب فيه من الأمثلة  
والشواهد وقد  
أجاد فيما أفاد فيه  
وأملى بيد أنه في  
العلوم صاحب  
مقدح المعلى إذ  
كان رضى الله عنه  
من أسرار العلوم  
بمحل لا يدرك  
وأين مثله وأصله  
أصله وفضله فضله  
هيئات لا يأتى  
الزمان بمثله \*  
ان الزمان بمثله  
لشحيح  
وما عبت أن  
أقول فيمن جمع  
أطراف المحاسن  
ونظم أشتات  
الفضائل وأخذ

بعض العلماء ليت شعري أى شئ أدرك من فاته العلم وأى شئ فاته من أدرك العلم \* وقال عليه الصلاة والسلام من  
أوتى القرآن فرأى أن أحد آوتى خير آمنه فقد حقر ما عظم الله تعالى وقال فتح الموصلي رحمه الله أليس المريض  
إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت ولقد  
صدق فان غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن غذاء الجسد الطعام ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته  
لازم ولكنه لا يشعر به إذ حب الدنيا وشغله بها أبطأ إحساسه كما أن غلبة الخوف قد تبطل ألم الجراح في الحال  
وان كان واقعا فاذا حط الموت عنه أعباء الدنيا أحس بهلاكه وتحسر تحسراً عظيماً ثم لا ينفعه وذلك كاحساس  
الآمن من خوفه والمفيع من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر والخوف فنعود بالله من يوم كشف  
الغطاء فان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وقال الحسن رحمه الله يوزن مداد العلماء بدم الشهداء فيرجح مداد العلماء  
بدم الشهداء وقال ابن مسعود رضى الله عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفعته موت رواه فوالذى نفسى بيده ليودن  
رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن يعظمهم الله علماء لما يرون من كرامتهم فان أحد الم يوادعاً ولما العلم بالتعلم \*  
وقال ابن عباس رضى الله عنهما تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلى من إحيائها وكذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه  
وأحمد بن حنبل رحمه الله وقال الحسن في قوله تعالى ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة - ان الحسنه  
في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة \* وقيل لبعض الحكماء أى الأشياء تقتني قال الأشياء التي إذا  
غرقت سفينتك سبحت معك يعني العلم وقيل أراد بفرق السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعضهم من اتخذ الحكمة  
لجما اتخذها الناس إماماً ومن عرف بالحكمة لا حظته العيون بالوقار \* وقال الشافعي رحمه الله عليه من شرف العلم أن  
كل من نسب إليه ولو في شئ حقير فرح ومن رفع عنه حزن \* وقال عمر رضى الله عنه يا أيها الناس عليكم بالعلم فان الله  
سبحانه رداً يحببه فمن طلب باباً من العلم رده الله عز وجل بردائه فان أذنب ذنباً استعقبه ثلاث مرات لثلايسله  
رداءه ذلك وان تطاول به ذلك الذنب حتى يموت \* وقال الأحنف رحمه الله كاد العلماء أن يكونوا أرباباً وكل عز لم  
يوطد بعلم قال ذل مصيره \* وقال سالم بن أبي الجعد اشتراني مولاي بثلمائة درهم وأعتقني فقلت بأى شئ أحترف  
فاحترفت بالعلم لما تمت لي سنة حتى أناني أمير المدينة زائراً فلم آذن له \* وقال الزبير بن أبي بكر كتب إلى أبي  
بالعراق عليك بالعلم فانك إن انتقرت كان لك مالا وإن استغنيت كان لك جمالا \* وحكى ذلك في وصايا القمان لابنه  
قال يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركة تيك فان الله سبحانه ينجي القلوب بنور الحكمة كما ينجي الأرض بوابل السماء  
وقال بعض الحكماء إذا مات العالم بكاه الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره \* وقال  
الزهري رحمه الله العلم ذكر ولا يحبه إلا ذكران الرجال

﴿ فضيلة التعلم ﴾

أما الآيات فقوله تعالى - فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين - وقوله عز وجل - فاسألوا أهل  
الذكر إن كنتم لا تعلمون - وأما الأخبار فقوله صلى الله عليه وسلم (١) من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى  
الجنة \* وقال صلى الله عليه وسلم (٢) إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع \* وقال صلى الله عليه وسلم (٣) لأن  
تقد وتعلم باباً من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة \* وقال صلى الله عليه وسلم (٤) باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من  
الدنيا وما فيها \* وقال صلى الله عليه وسلم (٥) اطلبوا العلم ولو بالصين \* وقال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فریضة على كل مسلم

ضعيف (١) حديث من سلك طريقاً يطلب فيه علماً الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث ان الملائكة  
لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال (٣)  
حديث لأن تقد وتعلم باباً من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة ابن عبد البر من حديث أبي ذر وليس اسناده بذلك  
والحديث عند ابن ماجه بلفظ آخر (٤) حديث باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا ابن حبان في روضة  
العقلاء وابن عبد البر موقوفاً على الحسن البصري ولم أره من فوعاً إلا بلفظ خير له من مائة ركعة رواه الطبراني في  
الأوسط بسند ضعيف من حديث أبي ذر (٥) حديث اطلبوا العلم ولو بالصين ابن عدي والبيهقي في المدخل

وقال

هراقب المحامد واستولى على غايات المناقب فشجرة في فؤاده العلم والعمل والعلا والفهم والذكاء أصلها



ثابت وفرعها في السماء مع كونه رضى الله عنه ذا الصدر الرحيب والقريحة الثاقبة والدراية (٥) الصابية والنفس السامية والهمة

العالية ذكر الشيخ  
عبد الله بن أسعد  
الشافعي رحمه الله  
عليه أن الفقيه  
السلامة قطب  
اليمين اسماعيل  
ابن محمد الحضرمي  
ثم اليماني سئل عن  
نصايف الغزالي  
فقال من جملة  
جوابه محمد بن  
عبد الله بن  
سيد الأنبياء  
ومحمد بن إدريس  
الشافعي سيد  
الأئمة ومحمد بن  
محمد بن محمد الغزالي  
سيد المصنفين وذكر  
اليافعي أيضاً أن  
الشيخ الامام  
الكبير أبا الحسن  
علي بن حزم  
الفقيه المشهور  
المغربي كان بالغ  
في الانكار على  
كتاب إحياء علوم  
الدين وكان مطاعاً  
مسموع الكلمة  
فأمر بجمع ما ظهر  
به من نسخ الإحياء  
وهم باحراقها في  
الجامع يوم  
الجمعة فرأى  
ليلة تلك الجمعة  
كأنه دخل الجامع  
فأذا هو بالنسي

وقال عليه الصلاة والسلام (١) العلم خزان مفاتيحها السؤال ألا فاسألوا فإنه يؤجر فيه أربع السائل والعالم  
والمستمع والمحب لهم وقال عليه السلام (٢) لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه (٣) وفي  
حديث أبي ذر رضى الله عنه حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف  
جنازة فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن فقال عليه السلام وهل ينفع القرآن إلا بالعلم وقال عليه الصلاة والسلام  
(٤) من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فيبينه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة \* وأما الآثار  
فقال ابن عباس رضى الله عنهما ذلت طالبا فعززت مطلوبا وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله ما رأيت مثلاً ابن  
عباس إذا رأته رأيت أحسن الناس وجهاً وإذا تكلم فأعرب الناس لساناً وإذا أفتي فأكثر الناس علماً وقال  
ابن المبارك رحمه الله عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة \* وقال بعض الحكماء إني لأرحم  
رجلاً كرمي لأحد رجلين رجل يطلب العلم ولا يفهم ورجل يفهم العلم ولا يطلبه \* وقال أبو الدرداء رضى الله عنه  
لأن أتعلم مسألة أحب إلي من قيام ليلة وقال أيضاً العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس همج لا خير فيهم  
وقال أيضاً كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن الرابع فتهلك \* وقال عطاء مجلس علم يكفر سبعين مجلساً من  
مجالس اللهو وقال عمر رضى الله عنه موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله  
وحرامه وقال الشافعي رضى الله عنه طلب العلم أفضل من النافلة وقال ابن عبد الحكم رحمه الله كنت عند مالك  
أقرأ عليه العلم فدخل الظهر فجمعت الكتب لأصلي فقال يا هذا ما الذي قت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت  
النية وقال أبو الدرداء رضى الله عنه من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بجهد فقد نقص في رأيه وعقله

#### ﴿ فضيلة التعليم ﴾

أما الآيات فقوله عز وجل - ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون - والمراد هو التعليم والارشاد وقوله  
تعالى - وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه - وهو إيجاب للتعليم وقوله تعالى  
- وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون - وهو تحريم للكتمان كما قال تعالى في الشهادة - ومن يكتمها  
فإنه آثم قلبه - وقال عليه السلام (٥) ما آتى الله عالماً علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوه للناس  
ولا يكتموه وقال تعالى - ومن أحسن قولاً ممن دعا الله وعمل صالحاً - وقال تعالى - ادع إلى سبيل ربك بالحكمة  
والموعظة الحسنة - وقال تعالى - ويعلمهم الكتاب والحكمة - \* وأما الأخبار فقوله عليه السلام (٦) لما بعث  
معاذ أَرْضَى الله عنه إلى اليمن لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من الدنيا وما فيها وقال عليه السلام (٧) من تعلم  
باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً \* وقال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك بدعي عظيم في

والشعب من حديث أنس قال البيهقي متنه مشهور وأسانيده ضعيفة (١) حديث العلم خزان مفاتيحها السؤال  
الحديث رواه أبو نعيم من حديث علي مرفوعاً باسناد ضعيف (٢) حديث لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله  
الطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير وابن السني وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث جابر بسند  
ضعيف (٣) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث ذكره ابن الجوزي في  
الموضوعات من حديث عمرو لم أجده من طريق أبي ذر (٤) حديث من جاءه الموت وهو يطلب العلم الحديث  
الدارمي وابن السني في رياضة المتعلمين من حديث الحسن فقيل هو ابن علي وقيل هو ابن يسار البصري فيكون  
مرسلاً (٥) حديث ما آتى الله عالماً علماً إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين الحديث أبو نعيم في فضل العالم  
الغيف من حديث ابن مسعود بنحوه وفي الخلفيات نحوه من حديث أبي هريرة (٦) حديث قال لمعاذ حين بعثه إلى  
اليمن لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم أحد من حديث معاذ وفي الصحيحين من حديث سهل بن  
سعد أنه قال ذلك لعل (٧) حديث من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً رواه أبو منصور  
الديلمى في مستند الفردوس من حديث ابن مسعود بسند ضعيف



النبي ﷺ فلما أقبل ابن (١٠) حرزم قال الغزالي هذا خصمي يارسول الله فان كان الا\* مركاز عم تبت إلى الله وإن كان

شيأ حصل لي من  
بركتك واتباع  
سنتك فخذلي  
حتى من خصمي  
ثم ناول النبي  
ﷺ كتاب  
الاحياء فتصفحه  
النبي  
ورقة ورقة من  
أوله إلى آخره  
ثم قال والله إن  
هذا شيء حسن  
ثم ناوله الصدوق  
رضي الله عنه  
فنظر فيه فاستجاده  
ثم قال نعم والذي  
بعضك بالحق انه  
شيء حسن ثم ناوله  
الفاروق عمر رضي  
الله عنه فنظر فيه  
وأثنى عليه كما قال  
الصدوق فامر  
النبي  
بتجريد الفقيه  
علي بن حرزم  
عن القميص وأن  
يضرب ويحصد  
حد\* المفترى لجرد  
وضرب فلما ضرب  
خمسة أسواط  
نشفع فيه الصدوق  
رضي الله عنه  
وقال يارسول الله  
لعله ظن\* خلاف  
سنتك فأخطأ في  
ظنه فرضى الامام

ملكوت السموات\* وقال رسول الله ﷺ (١) إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين  
ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تعبدوا واجاهدوا فيقول الله عز وجل أتم عندى كبعض ملائكتي  
اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة وهذا إما يكون بالعلم المتعدى بالتعليم لا العلم اللازم الذي لا يتعدى\*  
وقال ﷺ (٢) إن الله عز وجل لا يترزع العلم انترعا من الناس بعد أن يؤتيهم إياه ولكن يذهب بذهاب العلماء  
فكلا ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهال لا ينفعونهم فيعلمون ويضلون\*  
وقال ﷺ (٣) من علم علما فكتمه أجهل الله يوم القيامة بلجام من نار\* وقال ﷺ (٤) نعم العطية ونعم الهدية  
كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم تعلمه إياها تعدل عبادة سنة\* وقال ﷺ (٥) الدنيا  
ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما والاها أو معلما أو متعلما\* وقال ﷺ (٦) إن الله سبحانه وملائكته  
وأهل سمواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير\* وقال ﷺ (٧)  
ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه\* وقال ﷺ (٨) كلمة من الخير يسمعها المؤمن  
فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة (٩) وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون  
الله عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس فقال أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء  
متهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بعثت معلما ثم عدل إليهم وجلس معهم\* وقال ﷺ (١٠) مثل  
ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنبتت  
الكلا والعشب الكثير وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله عز وجل بها الناس فشر بوا منها وسقوا وزرعوا  
وكانت منها طائفة قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلا\* اه فالأول ذكره مثلا للمنتفع بعلمه والثاني ذكره مثلا  
للفنايع والثالث للمحروم منهما\* وقال ﷺ (١١) إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم ينتفع به  
الحديث\* وقال ﷺ (١٢) الدال على الخير كفاعله\* وقال ﷺ (١٣) لا حسد إلا في اثنتين رجل

(١) حديث إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة الحديث أبو العباس الذهبي  
في العلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٢) حديث إن الله لا يترزع العلم انترعا من الناس الحديث متفق عليه  
من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث من علم علما فكتمه أجهل يوم القيامة بلجام من نار أبو داود والترمذي  
وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن (٤) حديث نعم العطية  
ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم تعلمه إياها تعدل عبادة سنة (٥) حديث الدنيا  
ملعونة ملعون ما فيها الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن غريب (٦) حديث  
إن الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم  
الناس الخير الترمذي من حديث أبي أمامة وقال غريب وفي نسخة حسن صحيح (٧) حديث ما أفاد المسلم أخاه  
فائدة أفضل من حديث حسن الحديث ابن عبد البر من رواية محمد بن المنكدر مرسل نحوه ولا في نعيم من حديث  
عبد الله بن عمرو ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة تزيد هدى أو ترده عن ردى (٨) حديث كلمة من الحكمة  
يسمعه المؤمن فيعمل بها ويعلمها الحديث ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية يزيد بن أسلم مرسل نحوه وفي  
مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كلمة حكمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة (٩) حديث  
خرج رسول الله ﷺ ذات يوم على أصحابه فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله الحديث ابن ماجه من حديث  
عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (١٠) حديث مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى الحديث متفق عليه من  
حديث أبي موسى (١١) حديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث الحديث مسلم من حديث أبي هريرة  
(١٢) حديث الدال على الخير كفاعله الترمذي من حديث أنس وقال غريب ورواه مسلم وأبو داود والترمذي  
وصححه عن أبي مسعود البدرى بلفظ من دل على خير فله مثل أجر فاعله (١٣) حديث لا حسد إلا في اثنتين الحديث



إنكاره على الإمام الغزالي واستغفروا الكنه بقي مدة طويلة متألماً من أثر السياط وهو يتضرع (١١) إلى الله تعالى ويشفع برسول

الله ﷺ إلى  
أن رأى النبي  
ﷺ دخل عليه  
ومسح يده  
الكرامة على  
ظهره فعوفي وشفي  
بإذن الله تعالى ثم  
لازم مطاعة إحياء  
علوم الدين ففتح  
الله عليه فيه ونال  
المعرفة بالله وصار  
من أكابر المشايخ  
أهل العلم الباطن  
والظاهر رحمه الله  
تعالى قال اليا فني  
روينا ذلك بالأسانيد  
الصحيحة فأخبرني  
بذلك ولي الله  
عن ولي الله عن  
ولي الله عن  
ولي الله الشيخ  
الكبير القلبي  
شهاب الدين أحمد  
ابن الملق الشاذلي  
عن شيخه الشيخ  
الكبير العارف  
بالله يا قوت الشاذلي  
عن شيخه الشيخ  
الكبير العارف  
بالله أبي العباس  
المرسي عن شيخه  
الشيخ الكبير  
شيخ الشيوخ  
أبي الحسن  
الشاذلي قدس

آتاه الله عز وجل حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس ورجل آتاه الله ما لا فسلطه على هلكته في الخير \* وقال  
عليه السلام (١) على خلفائي رحمة الله قليل ومن خلفاؤه قال الذين يحيون سنتي ويعلمونها عباد الله \* وأما الآثار  
فقد قال عمر رضي الله عنه من حدث حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل \* وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر \* وقال بعض العلماء العالم يدخل فيما بين الله وبين  
خلقه فانه نظر كيف يدخل \* وروى أن سفيان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فمكث لا يسأله إنسان فقال اكروا  
لي لا أخرج من هذا البلد هذا البلد يموت فيه العلم وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به وقال عطاء  
رضي الله عنه دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال ليس أحد يسألني عن شيء \* وقال بعضهم  
العلماء سرج الأزمنة كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره \* وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء لبصار  
الناس مثل البهائم أي إنهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمية إلى حد الانسانية \* وقال عكرمة إن لهذا العلم  
ثمناً قليل وما هو قال أن تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضعه \* وقال يحيى بن معاذ العلماء أرحم بأمة محمد ﷺ من  
آبائهم وأمهاتهم قيل وكيف ذلك قال لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة \*  
وقيل أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره \* وقيل علم علمك من يجمل وتعلم ممن يعلم ما يجمل  
فانك إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت وحفظت ما علمت \* وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ورأيت أيضاً من فوجاً  
(٢) تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة  
وبذله لأهله قرية وهو الأنيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل على الدين والمصبر على السراء والضراء  
والوزير عند الأئلاء والقريب عند الغرائب ومارسبيل الجنة يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة  
يقتدى بهم أدلة في الخير تقتص آثارهم وترقى أفعالهم وترغب الملائكة في خلقتهم وبأجنتها تمسحهم وكل رطب  
ويابس لهم يستغفر حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه والسماء ونجومها لأن العلم حياة القلوب من  
العمى ونور الأبصار من الظلم وقوة الأبدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى والتفكير  
فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام به يطاع الله عز وجل وبه يعبدو به يوحدو به يمجّدو به يتورعوا به توصل  
الأرحام وبه يعرف الحلال والحرام وهو إمام والعمل تابعه يلهمه السعداء ويحرمه الأشقياء نسأل الله تعالى  
حسن التوفيق ﴿ في الشواهد العقلية ﴾

اعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسه ومالم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن  
أن تعلم وجودها صفة للعلم أو غيره من الخصال فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيداً حكيم أم لا وهو  
بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها \* والفضيلة مأخوذة من التفضل وهي الزيادة فاذا شارك شيئاً في أمر  
واختص أحدهما بمزيد يقال فضله وله الفضل عليه مهما كانت زيادته فيما هو كالذلك الشيء كما يقال الفرس أفضل  
من الحمار بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة فلوفرص حمار  
اختص بسلسلة زائدة لم يقل إنه أفضل لأن تلك زيادة في الجسم وتمصان في المعنى وليست من الكمال في شيء  
والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا لجسمه فاذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالاضافة إلى  
سائر الأوصاف كما أن للفرس فضيلة إن أخذته بالاضافة إلى سائر الحيوانات بل شدة العدو وفضيلة في الفرس  
وليست فضيلة على الإطلاق والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة فانه وصف كمال الله سبحانه وبه

متفق عليه من حديث ابن مسعود (١) حديث على خلفائي رحمة الله الحديث ابن عبد البر في العلم والهروى في ذم  
الكلام من حديث الحسن فقيل هو ابن علي وقيل ابن يسار البصري فيكون مرسلان ابن السني وأبي نعيم في  
رياضة المتعلمين من حديث علي نحوه (٢) حديث معاذ تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة الحديث بطوله  
أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب وابن عبد البر وقال ليس له إسناد قوي

الله أرواحهم وكان معاصراً لابن حرزهم قال وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي وأقدمات الشيخ أبو الحسن بن حرزهم رحمه الله يوم مات



وأثر السياط ظاهر على ظهره (١٤) وقال الحافظ ابن عساكر رحمه الله وكان أدرك الإمام الغزالي واجتمع به قال سمعت الإمام الفقيه

الصوفي سعد بن  
علي بن أبي هريرة  
الاسفرايني يقول  
سمعت الشيخ  
الإمام الأوحدي  
زين القراء جمال  
الحرم أبا الفتح  
الشاوي بمكة  
المشرفة يقول  
دخلت المسجد  
الحرام يوما فطراً  
على حال وأخذني  
عسن نفسي فلم  
أقدر أن أقف  
ولا أجلس لشدة  
ما لي فوقعت على  
جنبي الأيمن تجاه  
الكعبة المعظمة  
وأنا على طهارة  
وكنت أطرده عن  
نفسي النوم  
فأخذتني سنة بين  
النوم واليقظة  
فرايت النبي  
ﷺ في أكل  
طهورة وأحسن  
زى من القميص  
والعمامة ورأيت  
الأئمة الشافعي  
ومالكاً وأبا حنيفة  
وأحمد رحمهم الله  
يعرضون عليه  
مذاهبهم واحداً  
بعد واحد وهو  
ﷺ يقرهم

شرف الملائكة والأنبياء بل الكيس من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة \* واعلم أن  
الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره وإلى ما يطلب لذاته وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعاً فما يطالب  
لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره والمطلوب لغيره الدرهم والدنانير فانهما حجران لا منفعة لهما ولولا أن الله  
سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما لكانا والحصباء بمثابة واحدة والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة  
ولذة النظر لوجه الله تعالى والذي يطلب لذاته ولغيره فكسامة البدن فان سلامة الرجل مثلاً مطلوبة من حيث  
انها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للمشي بها والتوصل إلى المآرب والحاجات وبهذا الاعتبار اذا نظرت إلى العلم  
رأيت له ذائقاً في نفسه فيكون مطلوباً لذاته ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها وذريعة إلى التقرب من الله  
تعالى ولا يتوصل إليه إلا به وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية وأفضل الأشياء ما هو وسيلة  
إليها ولن يتوصل إليها إلا بالعلم والعمل ولا يتوصل إلى العلم بكيفية العمل فأصل السعادة في الدنيا  
والآخرة هو العلم فهو إذن أفضل الأعمال وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته وقد عرفت أن  
ثمره العلم التقرب من رب العالمين والالتحاق بأفق الملائكة ومقارنة الملائكة الأعلى هذا في الآخرة وأما في الدنيا فالعز  
والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع حتى أن أغنياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم  
مجبولة على التوقير لشيوخهم لا اختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة بل البهيمية بطبعها توقروا لسان لشعورها  
بتميز الإنسان بكمال مجاوز لدرجتها . هذه فضيلة العلم مطلقاً ثم تختلف العلوم كما سيأتي بيانها وتفاوت لا محالة  
فضائلها وتفاوتها \* وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه فان العلم اذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلباً  
للافضل فكان تعليمه افادة للافضل وبياناً له أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين إلا بنظام  
الدنيا فان الدنيا مزرعة الآخرة وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومنزلاً لمن يتخذها مستقراً  
ووطناً وليس ينتظم أمر الدنيا إلا بأعمال الآدميين وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام \*  
أحدها أصول لا قوام للعالم دونها وهي أربعة الزراعة وهي للمطعم والحياكة وهي للملبس والبناء وهو للمسكن  
والسياسة وهي للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها \* الثاني ما هي مهينة لكل واحدة من هذه  
الصناعات وخادمة لها كالجندادة فانها تخدم الزراعة وجملة من الصناعات باعداد آلتها كالحلابة والغزل فانها  
تخدم الحياكة باعداد عملها \* الثالث ما هي متممة للأصول ومزينة كالطحن والخبز للزراعة وكالقصارة  
والخياطة للحياكة وذلك بالاضافة إلى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالاضافة إلى جملته فانها  
ثلاثة أضرب أيضاً إما أصول كالقلب والكبد والدماغ واما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرابين والأعصاب  
والأوردة وإمامكم لها ومزينة كالأنف والأصابع والحاجبين وأشرف هذه الصناعات أصولها وأشرف  
أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ولذلك تستدعي هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها مالا يستدعيه  
سائر الصناعات ولذلك يستخدم لا محالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات \* والسياسة في استصلاح الخلق  
وارشادهم إلى الطريق المستقيم المنجي في الدنيا والآخرة على أربع مراتب \* الأولى وهي العلياسياسة الأنبياء  
عليهم السلام وحكمهم على الجباضية والعامة جميعاً في ظاهريهم وباطنهم \* والثانية الخلفاء والملوك والسلطين  
وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً ولكن على ظاهريهم لا على باطنيهم \* والثالثة العلماء بالله عز وجل وبيدته الذين هم  
ورثة الأنبياء وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ولا تنتهي قوتهم إلى  
التصرف في ظواهرهم بالالزام والمنع والشرع \* والرابعة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط فأشرف هذه  
الصناعات الأربع بعد النبوة افادة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المذمومة المهلكة وإرشادهم إلى  
الأخلاق الحمودة المسعدة وهو المراد بالتعليم وانما قلنا ان هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لأن شرف  
الصناعة يعرف بثلاثة أمور \* إما بالالتفات إلى الغريزة التي بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على



وقلت يا رسول الله هكذا الكتاب أعني إحياء علوم الدين معتقدي ومعتقد أهل السنة والجماعة ١٣. فلو أذنت لي حتى أقرأه عليك

اللفوية إذ تدرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع والعقل أشرف من السمع وأما بالنظر إلى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة وأما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة إذ محل أحدهما الذهب ومحل الآخر جلد الميتة وليس يخفى أن العلوم الدينية وهي فقه طريق الآخرة إنما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء والعقل أشرف صفات الإنسان كما سيأتي بيانه إذ به تقبل أمانة الله به يتوصل إلى جوار الله سبحانه وأما عموم النفع فلا يستتراب فيه فإن نفعه وثمرته سعادة الآخرة وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر ونفوسهم وأشرف موجود على الأرض جنس الأنس وأشرف جزء من جواهر الإنسان قلبه والمعلم مشغول بتكيله وتجليته وتطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل فتعليم العلم من وجه عبادة الله تعالى ومن وجه خلافة الله تعالى وهو من أجل خلافة الله فإن الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كالخازن لأنفس خزائنه ثم هو مأذون له في الاتفاق منه على كل محتاج إليه فأى رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقريرهم إلى الله زاني وسياقتهم إلى جنة المأوى جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطفى ﴿الباب الثاني﴾ العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض

كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أي حد هو وتفضيل علم الآخرة

﴿بيان العلم الذي هو فرض عين﴾ قال رسول الله ﷺ طاب العلم فريضة على كل مسلم وقال أيضاً ﷺ اطلبوا العلم ولو بالصبين واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم فتفرقوا فيه أكثر من عشرين فرقة ولا نطيل بتقل التفصيل ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصدده فقال المتكلمون هو علم الكلام إذ به يدرك التوحيد ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه إذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل وعنوانه ما يحتاج إليه الآحاد دون الوقائع النادرة وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة إذ به يتوصل إلى العلوم كلها وقال المتصوفة المراد به هذا العلم فقال بعضهم هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالآخلاق والآفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرقوا اللفظ عن عمومهم وقال أبو طالب المكي هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الإسلام وهو قوله ﷺ (١) بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله إلى آخر الحديث لأن الواجب هذه الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما سنده كره وهو أن العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم إلى علم معاملة وعلم مكاشفة وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها (ثلاثة) اعتقاد وفعل وترك فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً فأول واجب عليه تعلم كلمتي الشهادة وفهم معناها وهو قول لا إله إلا الله محمد رسول الله وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة بل يكفيه أن يصدق به ويعتقده جزماً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع من غير بحث ولا برهان إذا كتفى رسول الله ﷺ (٢) من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الكلمتين وفهمهما وليس يلزمه أمروراء هذا في الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له وإنما يجب غير ذلك بعوارض تعرض وليس ذلك ضروري في حق كل شخص بل يتصور الانفكاك عنها وتلك العوارض إما أن تكون في الفعل وإما في الترك وإما في الاعتقاد أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره إلى وقت الظهر

### ﴿الباب الثاني﴾

(١) حديث بني الإسلام على خمس متفق عليه من حديث ابن عمر (٢) حديث اكتبني رسول الله ﷺ من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل مشهور في كتب السير والحديث فعند مسلم قصة ضمام ابن

فأذن لي ففسرات عليه من كتاب قواعد العقائد بسم الله الرحمن الرحيم كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة حتى انتهت إلى قول الغزالي وأنه تعالى بعث النبي الأمي القرشي محمداً ﷺ إلى كافة العرب والعجم والجن والانس فرأيت البشاشة في وجهه ﷺ ثم التفت وقال أين الغزالي وإذا بالغزالي واقف بين يديه فقال ها أنا ذا يا رسول الله وتقدم وسلم فرد عليه السلام عليه الصلاة والسلام ونأوله يده السكرية فأكتب عليها الغزالي يقبلها ويترك بها وما رأيت النبي ﷺ أشهد سروراً بقراءة أحسد عليه مثل ما كان

بقراءته عليه الإحياء ثم انتهت والدمع يجري من عيني من أثر تلك الأحوال والكرامات وكان تقريره ﷺ لمذاهب أئمة السنة



أمين (فصل)  
أثنى على الأحياء  
عالم من علماء  
الاسلام وغير  
واحد من عارفي  
الأنام بل جمع  
أقطاب وأفراد  
فقال فيه الحافظ  
الايام الفقيه  
أبو الفضل العراقي  
في تخرجه أنه  
من أجل كتب  
الاسلام في معرفة  
الحلال والحرام  
جمع فيه بين  
ظواهر الأحكام  
وزع إلى سرائر  
دقت عن الأنعام  
لم يقتصر فيه على  
مجرد الفروع  
والمسائل ولم يتبحر  
في اللجة بحيث  
يتمذر الرجوع  
إلى الساحل بل  
مزج فيه علمي  
الظاهر والباطن  
ومزج معانيها في  
أحسن المواطن  
وسبك فيه  
نقائس اللفظ  
وضبطه وسلك  
فيه من النمط  
أوسطه مقتديا  
بقول علي كرم  
الله وجهه خير  
هذه الأمة النمط

فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة فان كان صحيحا وكان بحيث لو صبر الى وقت زوال الشمس  
لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاؤه فيجب  
عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل  
الزوال وهكذا في بقية الصلوات فان عاش الى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من  
الصبح الى غروب الشمس وأن الواجب فيه النية والامساك عن الأكل والشرب والوقاع وأن ذلك يتبادى إلى  
رؤية الهلال أو شاهدين فان تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ولكن لا يلزمه في  
الحال انما يلزمه عند تمام الحول من وقت الاسلام فان لم يملك إلا الأبل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الأبل وكذلك في سائر  
الأصناف فاذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة الى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون تعلمه على الفور  
ولكن ينبغي لعلماء الاسلام أن ينبهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة اذا كان هو  
ما لكاحق بما يرى الحزم لنفسه في المبادرة فعند ذلك اذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه إلا تعلم أركانه  
وواجباته دون نوافله فان فعل ذلك نفل فعله أيضا نفل فلا يكون تعلمه فرض عين وفي تخرجه السكوت عن التنبيه  
على وجوب أصل الحج في الحال نظير يليق بالفتوة وهكذا التدرج في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين \* وأما  
التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص إذ لا يجب على الأبيكم تعلم ما  
يحرم من الكلام ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر ولا على البدوي تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن فذلك  
أيضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال فما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان  
عند الاسلام لا يسأ لا حريرا أو خالسا في الغصب أو ناظرا إلى غير ذي محرم فيجب تعريفه بذلك وما ليس ملابسا  
له ولكنه بصدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه حتى اذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر  
وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه \* وأما الاعتقادات وأعمال  
القلوب فيجب علمها بحسب الخواطر فان خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كالمناشدة فيجب عليه تعلم ما  
يتوصل به الى إزالة الشك فان لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرئي وأنه ليس  
محلا للحوادث الى غير ذلك مما يذكرك في المعتقدات فقد مات على الاسلام اجماعا ولكن هذه الخواطر الموجبة  
للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع وبعضها يخطر بالسمع من أهل البلد فان كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس  
بالبدع فينبغي أن يصان في أول بلوغه عنها ب تلقين الحق فانه لو أتى اليه الباطل لوجبت إزالة عنه قلبه وربما عسر  
ذلك كما أنه لو كان هذا المسلم تاجرا وقد شاع في البلد معاملة الربا وجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو الحق في العلم  
الذي هو فرض عين ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو  
فرض عين وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولامة الملك حق أيضا ولكن في حق من يتصدى له فاذا كان  
الغالب أن الانسان لا ينفك عن دواعي الشر والرياء والحسد فيلزمه أن يتعلم من علم ربح المهلكات ما يرى نفسه  
محتاجا اليه وكيف لا يجب عليه وقد قال رسول الله ﷺ (١) ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب  
المرء بنفسه ولا ينفك عنها بشر وبقية ما سذكركه من مذمومات أحوال القلب كالكبر والعجب وأخواتها تتبع  
هذه الثلاث المهلكات وازالتها فرض عين ولا يمكن ازالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ومعرفة علاماتها  
ومعرفة علاجها فان من لا يعرف الشريعة فيه والعلاج هو مقابلة السبب بضده وكيف يمكن دون معرفة السبب  
والمسبب وأكثر ما ذكرناه في ربح المهلكات من فروض الأعيان وقد تركزها الناس كافة اشتغالا بما لا يعني \* ومما  
ينبغي أن يبادر في القائه اليه اذا لم يكن قد انتقل عن ملة الى ملة أخرى الايمان بالجنة والنار والحشر والنشر حتى

تعلم (١) حديث ثلاث مهلكات شح مطاع الحديث البزار والطبراني وأبو نعيم والبيهقي في الشعب من حديث  
أنس باسناد ضعيف



الاحياء ليظهر للمحب والمبغض رشده وغيه وقال عبد الغافر الفارسي في مثال الاحياء انه من (١٥) تعبا نيفه المشهورة التي لم

يؤمن به ويصدق وهو من تنمة كلمتي الشهادة فانه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا ينبغي أن يفهم الرسالة التي هو مبلغها وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار فإذا انتبهت لهذا التدرج علمت أن المذهب الحق هو هذا وتحققت أن كل عبده في مجاري أحواله في يومه وليلتبه لا يخلو من وقائع في عبادته ومعاملاته عن تجدد لوازم عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النوادر ويلزمه المبادرة إلى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا فإذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المعروف بالالف واللام في قوله عليه السلام (طلب العلم فريضة على كل مسلم) علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير فقد اتضح وجه التدرج ووقت وجوبه والله أعلم

بيان العلم الذي هو فرض كفاية

اعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم والعلوم بالاضافة إلى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية وأعني بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة فالعلوم التي ليست بشرعية تنقسم إلى ما هو محمود وإلى ما هو مذموم وإلى ما هو مباح فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة \* أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغني عنه في قوام أمور الدنيا كالطب إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان والحساب فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرهما وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم بها خرج أهل البلد وإذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين فلا يتعجب من قولنا أن الطب والحساب من فروض الكفايات فإن أصول الصناعات أيضا من فروض الكفايات كالزراعة والحياكة والسياسة بل الحجامة والنخاط فانه لو خلا البلد من الحجام تسارع الهلاك إليهم وخرجوا بضر يضرهم أنفسهم للهلاك فإن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد إلى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك بأهاله \* وأما ما يعد فضيلة لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغني عنه ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه \* وأما المذموم منه فعلم السحر والطلسمات وعلم الشعبة والتليسات \* وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا تخف فيها وتوارى الأخبار وما يجري مجراها \* وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان فهي محمودة كلها ولكن قد يلتبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون مذمومة فتقسم إلى المحمودة والمذمومة \* أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات ومنتهايات وهي أربعة أضرب الضرب الأول الأصول وهي أربعة كتب كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه السلام واجماع الأمة وآثار الصحابة والاجماع أصل من حيث أنه يدل على السنة فهو أصل في الدرجة الثالثة وكذا الآثار فانه أيضا يدل على السنة لأن الصحابة رضي الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتزيل وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عيانا وربما لا تحيط العبارات بما أدركه بالقرائن فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتمسك بآثارهم وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه ولا يليق بيا أنه بهذا الفن الضرب الثاني الفروع وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب أنما ظاهرا بل بمعان تنبيه لها العقول فأتسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملقوظ به غيره كما فهم من قوله عليه السلام <sup>(١)</sup> لا يقضى القاضي وهو غضبان أنه لا يقضى إذا كان حاقنا أو جائعا أو متألما بمرض وهذا على ضربين \* أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحوي كتب الفقه والمتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا \* والثاني ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم الأحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة وما هو مرضى عند الله تعالى وما هو مكروه وهو الذي يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب أعني جملة كتاب إحياء علوم الدين ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عباداتها وعاداتها وهو الذي يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب الضرب الثالث المقدمات وهي التي تجري منه مجرى الآلات كعلم اللغة والتخوفا منها آلة لعلم كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه السلام وليست اللغة

(١) حديث لا يقضى القاضي وهو غضبان متفق عليه من حديث أبي بكر

يسبق اليها وقال فيه النووي كاد الاحياء أن يكون قرأنا وقال الشيخ أبو محمد الكازروني لو حثت جميع العلوم لاستتخر بخت من الاحياء وقال بعض علماء الناس السالكية الناس في فضل علوم الفيزياء أي والاحياء جماعها كما سيأتي. انه البحر المحيط وكان السيد الجليل كبير الشأن تاج العارفين وقطب الأولياء الشيخ عبد الله العيدروس رضى الله عنه يكاد يحفظه نقلا وروى عنه أنه قال مكثت سنين أطلع كتاب الاحياء كل فصل وحرف منسه وأعاوده وأتدبره فيظهر لي منه في كل يوم علوم وأسرار عظيمة وفهمات غزيرة غير التي قبلها ولم يسبقه أحد ولم يلحقه

أحد أتى على كتاب الاحياء بما أثنى عليه ودعا الناس بقوله وفعله إليه وحث على التزام مطالعته والعمل بما فيه ومن كلامه رضى الله عنه



عليكم يا اخواني بمطابقة الكتاب (١٦) والسنة أعني الشريعة المشروحة في الكتب الغزالية خصوصا كتاب ذكر الموت وكتاب

الفقر والزهد  
وكتاب التوبة  
وكتاب رياضة  
النفوس \* ومن  
كلامه عليكم  
بالكتاب والسنة  
أولا وآخرا وظاهرا  
وباطنا وفكرا  
واعتبارا واعتقادا  
وشرح الكتاب  
والسنة مستوفي  
في كتاب إحياء  
علوم الدين  
للإمام حجة  
الاسلام الغزالي  
رحمه الله ونفعنا  
به ومن كلامه  
وبعد فليس لنا  
طريق ومنهاج  
سوى الكتاب  
والسنة وقد شرح  
ذلك كله سيد  
المصنفين وبقية  
المجتهدين حجة  
الاسلام الغزالي  
في كتابه العظيم  
الشان الملقب  
أعجوبة الزمان  
إحياء علوم الدين  
الذي هو عبارة  
عن شرح الكتاب  
والسنة والطريقة  
ومن كلامه عليكم  
بملازمة كتاب  
إحياء علوم الدين

والنحو من العلوم الشرعية في أنفسهما ولكن يلزم الخوض فيهما بسبب الشرع إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب وكل شريعة لا تظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة ومن الآلات علم كتابة الخط إلا أن ذلك ليس ضروريا إذ كان رسول الله ﷺ أميا ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ولكنه صار محكم المعجز في الغالب ضروريا (الضرب الرابع المتممات) وذلك في علم القرآن فإنه ينقسم إلى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف وإلى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير فإن اعتماده أيضا على النقل إذ اللغة بمجرد ما لا تستقل به وإلى ما يتعلق بأحكام كعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنة أيضا وأما المتممات في الآثار والأخبار فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم وأسماء الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواية والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوى والعلم بأعمارهم ليميز المرسل عن المسند وكذلك ما يتعلق به فهذه هي العلوم الشرعية وكلها محمودة بل وكلها من فروض الكفايات \* فإن قلت لم ألحقت الفقه بعلم الدنيا وألحقت الفقهاء بعلماء الدنيا \* فاعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام ومنها إلى الدنيا ثم إلى القبر ثم إلى العرض ثم إلى الجنة أو إلى النار فهذا مبدؤهم وهذا غايتهم وهذه منازلهم وخلق الله نيازا دال للمعاد ليتناول منها ما يصلح للتزود فلو تناولوها بالعدل لا نقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فمست الحاجة إلى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا بحكم الشهوات فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا ولعمري أنه متعلق أيضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فإن الدنيا مزرعة الآخرة ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين توأمان فالدين أصل والسلطان جارس ومالأ أصل له فهدوم ومالأ حارس له فضائع ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه وكما أن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به فكذلك معرفة طريق السياسة معلوم أن الحج لا يتم إلا بذرقة تهرس من العرب في الطريق ولكن الحج شيء وسلوك الطريق إلى الحج شيء ثان والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها شيء ثالث ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة وبذل على ذلك ما روى مسندا (٢) لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكاف \* فالأمر هو الإمام وقد كانوا هم المفتون والمأمور نائبه والمتكاف غيرهما والذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة وقد كان الصابرة رضي الله عنهم يحترزون عن الفتوى حتى كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحترزون إذا شئوا عن علم القرآن وطريق الآخرة وفي بعض الروايات بدل المتكاف المرائي فإن من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال \* فإن قلت هذا إن استقام لك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ريع العبادات من الصيام والصلاة ولا فيما يشتمل عليه ريع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والزكاة والحلال والحرام فإذا تأملت متبهي نظر الفقيه فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة وإذا

(١) حديث (كان رسول الله ﷺ أميا) أي لا يحسن الكتابة ابن مردويه في التفسير من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا نا محمد النبي الأمي وفيه ابن لهيعة ولا بن حبان والدارقطني والحاكم والبيهقي وصححه من حديث ابن مسعود قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي وللبخاري من حديث البراء وأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب (٢) حديث لا يفتي الناس إلا ثلاثة الحديث ابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ لا يقص على الناس واستاده حسن



ومحبة ملائكة الله وأنبياؤه وأوليائه وجمع بين الشريعة والطريقة والحقيقة في (١٧) الدنيا والآخرة وصار مالمافي الملك

عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر \* أما الاسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح منه وقما يفسد في شروطه وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان وأما القلب فنخرج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله ﷺ وأرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال (١) هلا شقت عن قلبه للذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتدراً بأنه قال ذلك من خوف السيف بل يحكم الفقيه بصحة الاسلام تحت ظلال السنيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نية ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة ولكنه مشير على صاحب السيف فان السيف ممتد إلى رقبته واليد ممتدة إلى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله مادام له رقبته وماله وذلك في الدنيا ولذلك قال ﷺ (٢) أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم جعل أثر ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال بل أنوار القلوب وأسررها وإخلاصها وليس ذلك من فن الفقه وان خاض الفقيه فيه كان كالوخاض في الكلام والطب وكان خارجاً عنه \* وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط وان كان غافلاً في جميع صلاته من أولها إلى آخرها مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الاسلام لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة أي ان ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير فأما الخشوع واحضار القلب الذي هو عمل الآخرة و به ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجاً عنه \* وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى أنه اذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهراً حكم بأنه برئت ذمته \* وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجته آخر الحول ويستوهب ماله اسقاطاً للزكاة فحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال ذلك من فقهه وصدق فان ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ومثل هذا هو العلم الضار \* وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له أربع مراتب (الاولى) الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة وهو الذي يخرج بتركه الانسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر (الثانية) ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات \* قال ﷺ (٣) دع ما يريبك إلى ما لا يريبك \* وقال ﷺ (٤) الاثم حزاز القلوب (الثالثة) ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أدأؤه إلى الحرام \* قال ﷺ (٥) لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة مما به بأس وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤدى إلى مقارفة المحظورات (الرابعة) ورع الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل وان كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضي إلى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في العدالة والقيام بذلك لا ينفي الاثم في الآخرة \* قال رسول الله ﷺ (٦) لو ابصت استفت قلبك وان أفتوك وان أفتوك والفقيه لا يتكلم في حزازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يقدح في العدالة فقط فاذا جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة فان تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام وكما تدخل الحكمة في

(١) حديث هلا شقت عن قلبه مسلم من حديث أسامة بن زيد (٢) حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر بن عمر (٣) حديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك الترمذي وصححه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي (٤) حديث الاثم حزاز القلوب البيهقي في شعب الایمان من حديث ابن مسعود ورواه العدي في مستنده موقوفاً عليه (٥) حديث لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عطية السعدي (٦) حديث استفت قلبك وان أفتوك أحمد من حديث وابصة

والمسكوت \* ومن كلامه الوجيز الصنيز لوبعث الله الموتى لما أوصوا الأحياء إلا بمسافر الأحياء \* ومن كلامه أعلموا أن مطالعة الأحياء تحضر القلب الغافل في لحظة كحضور سواد الخبر بوقوع الزاج في الفص والماء وتأثير كعب الغزالي واضح ظاهر مجرب عند كل مؤمن ومن كلامه أجمع العلماء العارفون بالله على أنه لا شيء أنفع للقلب وأقرب إلى رضا الرب من متابعة حجة الاسلام الغزالي ومحبة كتبه فان كتب الامام الفسزالي لباب الكتاب والسنة ولباب المعقول والمنقول والله وكيل على ما أقول \* ومن كلامه أنا أشهد سراً وعلاية أن من طالع كتاب



فهو البحر المحيط  
ومن كلامه  
اشهدوا على أن  
من وقع على  
كتب الغزالي  
فقد وقع على  
عين الشريعة  
والطريقة والحقيقة  
\* ومن كلامه  
من أراد طريق  
الله ورسوله  
ورضاها فعليه  
بمطالعة كتب  
الغزالي وخصوصا  
البحر المحيط  
إحياءه أعجوبة  
الزمان \* ومن  
كلامه نطق معاني  
معنوى القرآن  
ولسان حال قلب  
رسول الله ﷺ  
وقلوب الرسل  
والأنبياء وجميع  
العلماء بالله وجميع  
العباد بأمر الله  
الأتقاء بل جميع  
أرواح الملائكة  
بل جميع فسرق  
الصوفية مشعل  
العارفين والملازمة  
بل جميع مع  
حقائق الكائنات  
والمستقرات وما  
يناسب رضا الذات  
والصفات أجمع  
هؤلاء المذكورون

النحو والشعر وكان سفيان الثوري وهو امام في علم الظاهر يقول ان طلب هذا ليس من زاد الآخرة كيف وقد  
اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به فكيف يظن أنه علم الظاهر والمعان والسلم والاجارة والصرف ومن تعلم هذه  
الأمور ليتقرب بها إلى الله تعالى فهو مجتهد وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الأعمال  
فان قلت لم سويت (٧) بين الفقه والطب إذا الطب أيضا يتعلق بالدينا وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضا صلاح  
الدين وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وأن الفقه أشرف منه من  
(ثلاثة أوجه \* أحدها) أنه علم شرعي إذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع \* والثاني أنه  
لا يستغني عنه أحد من سالكى طريق الآخرة البتة لا الصحيح ولا المريض وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المريض  
وهم الأقلون \* والثالث أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظري أعمال الجوارح ومصدر أعمال الجوارح  
ومنشؤها صفات القلوب فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق المحمودة المنجية في الآخرة والمذموم يصدر  
من المذموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب وأما الصحة والمرض فمنشؤها صفاء في المزاج والاخلط  
وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب فهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه وإذا أضيف علم طريق  
الآخرة إلى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة \* فان قلت فصل لي علم طريق الآخرة تفصيلا يشير إلى  
ترجيحه وان لم يمكن استقصاء تفصيله فاعلم أنه (قسمان) علم مكاشفة وعلم معاملة \* فالقسم الأول علم المكاشفة  
وهو علم الباطن وذلك غاية العلوم فقد قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة  
وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله \* وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة  
أو كبر \* وقيل من كان محبا للدينا أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة من ينكره  
أنه لا يذوق منه شيئا وينشد على قوله وارض لمن غاب عنك غيبته \* فذلك ذنب عقابه فيه .

وهو علم الصلوة يقين والمقربين أعني علم المكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتركيته من  
صفاته المذمومة ويتكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم لها معاني مجمة غير  
متضحة فتتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات التامات وبأفعاله  
وبحكمه في خلق الدينا والآخرة ووجه ترتيبه للآخرة على الدينا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي ومعنى الوحي ومعنى  
الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والشياطين وكيفية معاداة الشياطين للإنسان وكيفية ظهور الملك للأنبياء وكيفية  
وصول الوحي إليهم والمعرفة بملكوت السموات والأرض ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة  
والشياطين فيه ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولة الشيطان ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط  
والميزان والحساب ومعنى قوله تعالى - اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - ومعنى قوله تعالى - وإن  
الدار الآخرة لمهي الحيوان لو كانوا يعلمون - ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه  
والنزول في جواره ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملائكة الأعلى ومقارنة الملائكة والنيين ومعنى تفاوت درجات  
أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدر في جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله إذ  
للناس في معاني هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذي أعده  
 لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات  
والأسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها بواق حقائقها المفهومة من ألفاظها وكذا يرى بعضهم أن منتهى  
معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته وبعضهم يدعي أمورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم  
يقول حدة معرفة الله عز وجل ما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم فتعني بعلم  
المكاشفة أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جليلة الحق في هذه الأمور أيضا كما يجري مجرى العيان الذي لا يشك فيه  
وهذا ممكن في جوهر الإنسان لولا أن مرآة القلب قد تراكم صدؤها وخبثها بقاذورات الدينا وإنما نعني بعلم

(٧) مكذبا بالنسخ ولعل الصواب لم لا سويت بدليل باقي كلامه فتأمل اه مصححه



كتبه وكتب الغزالي قلب الكتاب والسنة بل قلب المعقول والمنقول وأتبع يوم ( ١٩ ) يفتح أسرار فيل في الصور وفي يوم

طريق الآخرة العلم بكيفية تصديق هذه المرأة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله وإنما تصديقتها وتطهيرها بالكف عن الشهوات والاقتداء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم في جميع أحوالهم فبقدر ما ينجلي من القلب ويحازي به شطر الحق تبارك وتعالى لا فيه حقائقه ولا سبيل إليه إلا بالرياضة التي يأتي تفصيلها في موضعها وبالعلم والتعليم وهذه هي العلوم لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الأسرار وهذا هو العلم الخفي الذي أراده صلى الله عليه وسلم بقوله (١) إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى فإذا نطقوا به لم يجهله إلا أهل الاغترار بالله تعالى فلا تحمروا علما آتاه الله تعالى علما منه فإن الله عز وجل لم يحقره إذا آتاه إياه \* وأما القسم الثاني وهو علم المعاملة فهو علم أحوال القلب أما ما يحمدها كالأصبر والشكر والخوف والرجاء والرضا والزهو والتقوى والقناعة والسخاء ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الأحوال والأحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والإخلاص . ثم معرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تكتسب وثمرتها وعلاماتها ومعالجتها ما ضعف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة وأما ما يذم نخوف الفقر وسخط المقدور والفعل والحق والحسد والفسق وطلب العلو وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع والكبر والرياء والغضب والأنفة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والرغبة والبذخ والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة والاستكبار عن الحق والخوض فيما لا يعني وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداينة والعجب والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس إذا نالها الذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ أخوان العلانية على عداوة السر والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى والالتكال على الطاعة والمكر والخيانة والمخادعة وطول الأمل والقسوة والفظاظة والفرح بالدنيا والأسف على فواتها والأنس بالخلق والوحشة لفراقهم والجفاء والطيش والعجلة وقلة الحياء وقلة الرحمة فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومنابت الأعمال المحظورة \* وأضدادها وهي الأخلاق المحمودة منبع الطاعات والقربات فالعلم بمحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة فالعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كما أن المعرض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا بحكم فتوى فقهاء الدنيا فنظر الفقهاء في فروض العين بالاضافة إلى صلاح الدنيا وهذا بالاضافة إلى صلاح الآخرة ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الإخلاص مثلا أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه الذي في أهله هلاكه في الآخرة ولو سأله عن اللعان والظهار والسبق والرمي لسرد عليك مجلدات من التفريعات الدقيقة التي تنفضي الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها وإن احتيج لم تخل البلد عن يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهارا وفي حفظه ودرسه ويغفل عما هو مهم نفسه في الدين وإذا روجع فيه قال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه والقطن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدّم عليه فرض العين بل قدّم عليه كثير من فروض الكفايات فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لا يرى أحدا يشتغل به ويتهاون على علم الفقه لاسيما الخلافات والجدليات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة وأهمل ما لا قائم به هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحياسة مال الأيتام وتقليد القضاء والحكومة والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء هيئات هيئات قد اندرس

(١) حديث إن من العلم كهيئة المكنون الحديث أبو عبد الرحمن السلمي في الأر بعين له في التصوف من حديث

نقرا لاقور والله  
و كليل على ما أقول  
وما الحياة الدنيا  
إلا متاع الفرور  
ومن كلامه كتاب  
إحياء علوم الدين  
فيه جميع الأسرار  
وكتاب ( بداية  
الهداية ) فيه  
التقوى وكتاب  
الأربعين الأصل  
فيه شرح الصراط  
المستقيم وكتاب  
منهاج العابدين  
فيه الطريق إلى  
الله وكتاب  
الإخلاصة في الفقه  
فيه النور \* ومن  
كلامه السر كله  
في اتباع الكتاب  
والسنة وهو  
اتباع الشريعة  
والشريعة مشروحة  
في كتاب إحياء علوم  
الدين المسمى  
أعجوبة الزمان  
ومن كلامه يخ  
يخ مخ لمن طالع  
إحياء علوم الدين  
أو كتبه أو سمعه  
وكلامه رضى الله  
عنه في تصانيفه  
وغيرها شحون  
من الثناء على  
الامام الغزالي

وكتبه والحث على العمل بها خصوصا إحياء علوم الدين وقد كان سيدي ووالدي الشيخ العارف بالله تعالى شيخ بن عبد الله العيدروس



رضي الله عنه يقول ان اهل الزمان جمعت ( ٢٠ ) كلام الشيخ عبد الله في الغزالي وسميته (الجوهر المتلالي) خصوصاً من كلام

الشيخ عبد الله  
في الغزالي فلم  
يتمسك له وأرجو  
أن يوفقني الله  
لذلك تحقيقاً  
لرجائه ورجاء أن  
يتناولني دعاء  
الشيخ عبد الله  
رضي الله عنه فإنه  
قال غفر الله لمن  
يكتب كلامي في  
الغزالي ونافيسك  
بشارة في مسنده  
العبرة التي برزت  
من ولي عارف  
وقطب مكاشف  
لا يجازف في مقال  
ولا ينطق إلا عن  
حال وفي هذا من  
الشرف للغزالي  
وكتبه مالا يحتاج  
معه الى مزيد إن  
في ذلك لذكرى  
لمن كان له قلب  
أو ألقى السمع  
وهو شهيد فإن  
العظيم لا يعظم في  
عينه إلا عظيم ولا  
يعرف الفضل  
لأهل الفضل إلا  
أهل الفضل وإذا  
تصدى العبد ورس  
لنفسه فقسده  
أغنى نفسه عن  
صكيل تهريف  
ووجهه والشهادة

علم الدين بتليس العلماء السوء قاله تعالى المستعان واليه الملاذ في أن يعيدنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن  
ويضحك الشيطان وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأر باب القلوب \* كان  
الامام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله كيف يفعل في كذا  
وكذا فيقال له مثلك يسأل هذا البدوي فيقول إن هذا وفق لما أغفلناه \* وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحيى بن  
معين يختلفان إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلة لهما وكانا يسألهما كيف وقد قال رسول الله ﷺ  
(١) لما قيل له كيف تفعل إذا جاء نأمر لم نجد في كتاب ولا سنة فقال ﷺ سلوا الصالحين واجعلوه شورى بينهم  
ولذلك قيل علماء الظاهر زينة الأرض والملوك وعلماء الباطن زينة السماء والملكوت \* وقال الجنيد رحمه الله قال لي  
السري شيخى يوماً إذا مت من عندى فمن تجالس قلت المحاسبي فقال نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه  
الكلام وردّه على المتكلمين ثم لما وليت سمعته يقول جعلك الله صاحب حديث صوفياً ولا جعلك صوفياً صاحب  
حديث أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه \* فان قلت  
فلم لم يورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو محمودان \* فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه  
علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها فالقرآن والأخبار مشتملة عليه وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذمومة وهى  
من البدع كما سيأتى بيانه وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات  
وهذه باتات تزدريها الطباع وتمجها الأسماع وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مألوفاً في العصر  
الأول وكان الخوض فيه بالكلية من البدع ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضى القرآن  
والسنة ونبت جماعة لفقوا لها شبيهاً ورتبوا فيها كلاماً مؤلفاً فصارت ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذوناً فيه بل  
صار من فروض الكفايات وهو القدر الذي يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وذلك إلى حد محدود  
سند كره في الباب الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى \* وأما الفلسفة فليست علماء برأسها بل هى \* أربعة أجزاء \*  
أحدها \* الهندسة والحساب وهما مباحان كما سبق ولا يمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى علوم  
مذمومة فإن أكثر الممارسين لها قد خرجوا منها إلى البدع فيصان الضعيف عنهما لا لعينهما كما يصان الصبي  
عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر وكما يصان حديث العهد بالسلام عن مخالطة الكفار خوفاً عليه  
من القوى لا يندب إلى مخالطتهم \* والثاني المنطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه ووجه الحد وشروطه  
وهما داخلان في علم الكلام \* والثالث الالهيات وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته وهوداخل في  
الكلام أيضاً والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة وكان  
الاعتزال ليس علماء برأسه بل أصحاب طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة فكذلك  
الفلاسفة \* والرابع الطبيعيات وبعضها مخالف للشرع والدين الحق فهو جهل وليس بعلم حتى يورد في أقسام  
العلوم وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها وهو شبيه بنظر الأطباء إلا أن  
الطبيب ينظر في بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث  
تتغير وتتحرك ولكن للطب فضل عليه وهو أنه محتاج إليه وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة إليها فإذا الكلام  
صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخيلات المبتدعة وإنما حدث ذلك  
بحدوث البدع كما حدثت حاجة الإنسان إلى استئجار البذرقة في طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم  
الطريق ولوترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج فلذلك لوترك المبتدع هذيانه  
لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم فليعلم المتكلم حديثه من الدين وأن موقعه منه موقع  
أبى هريرة باسناد ضعيف (١) حديث قيل له كيف تفعل إذا جاء أمر لم نجد في كتاب الله ولا سنة رسول الله الحديث  
الطبراني من حديث ابن عباس فيه عبد الله بن كيسان ضعفه الجمهور



حتى أن بعض العوام حصلها لم رأى من زعيه فيه وألزم أخاه الشيخ عليا قراءته ( ٢١ ) فقرأه عليه مدة حياته خمساً

الحارس في طريق الحج فاذا تجرد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج والمتكلم إذا تجرد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاته لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان وإنما يتميز عن العوام بصنعة المجادلة والحراسة فاما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أثر ناله في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام بل يكاد أن يكون الكلام حجاباً عليه وما ناعته وإنما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع الحسنيين - فان قلت فقد رددت حد المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن نشوبش المبتدعة كما أن حد البذرقة حراسة أقنشة الجيج عن نهب العرب ورددت حد العقيدة إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض وهاتان رتبتيان بارلتان بالاصح في علم الدين وعلماء الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف نزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالاضافة إلى علم الدين فاعلم أن من عرف الحق بالرجال حارفي متاهات الضلال فاعرف الحق تعرف أهله ان كنت سالكاً طريق الحق وان قنعت بالتقليد والنظر إلى ما شتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلومهم فقد أجمع الذين عرّضت بذكرهم على تقدمهم وانهم لا يدرك في الدين شأهم ولا يشق غبارهم ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقهاء بل علم الآخرة وسلوك طريقها (١) وما فضل أبو بكر رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في صدره كما شهد له سيد المرسلين ﷺ فليكن حرصك في طلب ذلك السر فهو الجوهر النفيس والدرا المكنون ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تفخيمه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها فلقد قبض رسول الله ﷺ عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله أني عليهم رسول الله ﷺ ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد إلا بضعة عشر رجلاً ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضعها في عنقه إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من نوابغ الولايات والسلطنة ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم فقبل له أنقول ذلك وفيما جملة الصحابة فقال لم أرد علم الفتيا والأحكام إنما أرد العلم بالله تعالى أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجدل فأبالك لا تحرص على معرفة ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره وهو الذي سد باب الكلام والجدل وضرب صبيحاً بالذرف لما أورد عليه سؤالاً في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره وأما قولك ان المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون فاعلم أن ما ينال به الفصل عند الله شيء وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته وبفضده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته وعدله وشفقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فأما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل فيما هو سر لا يطلع عليه أحد فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء وقد انقسموا فمنهم من أراد الله سبحانه به بلبه وفتواه وذبه عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمعة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضلهم عند الله لعملمهم بعلمهم ولا رادتهم وجه الله سبحانه به فتواهم ونظرهم فان كل علم عمل فانه فعل مكتسب وليس كل عمل علماء والطيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثاباً على علمه من حيث انه عامل لله سبحانه وتعالى به والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضياً عند الله سبحانه

(١) حديث ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام الحديث الترمذي الحكيم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله المزني ولم أجده مرفوعاً

وعشرين مرة  
وكان يصنع عند  
كل ختم ضيافة  
عامة للفقراء  
وطلبة العلم  
الشريف ثم ان  
الشيخ علياً ألزم  
ولده عبد الرحمن  
قراءته عليه مدة  
حياته فختمه  
عليه أيضاً خمساً  
وعشرين مرة  
وكان ولده سيدي  
الشيخ أبو بكر  
العيدروس صاحب  
عدن ألزم بطريقه  
النذر على نفسه  
مطالعة شيء منه  
كل يوم وكان  
لا يزال يحصل منه  
نسخة بعد نسخة  
ويقول لا أترك  
تحصيل الأحياء أبداً  
ما عشت حتى اجتمع  
عنده منه نحو  
عشرين نسخاً قلت  
وكذلك كان  
سيدي الشيخ  
الوالد شيخ بن  
عبد الله بن شيخ  
ابن الشيخ عبد  
الله العيدروس  
رضي الله عنه  
مدماً على مطالعته

وحصل منه نسخاً عديدة نحو السبع وأمر بقراءته عليه غير مرة وكان يعمل في ختمه ضيافة عامة فلما لزمته ميراث عيدروس وتوفيق



قد روى من رفق الله لا مثاله والعمل (٢٢) بما فيه واستعماله بلغ الرتبة العليا وحاز شرف الآخرة والدنيا وقال السيد الكبير العارف

ومثالا من حيث انه متكفل بعلم الدين بل من حيث هو متقلد بعمل يقصده به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه \* وأقسام ما يتقرب به إلى الله تعالى (ثلاثة) علم مجرد وهو علم المكاشفة وعمل مجرد وهو كعدل السالكين مثالا وضبطه للناس وحرك من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فان صاحبه من العلماء والنهال من النظر إلى نفسك أ تكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عمال الله تعالى أو في حزبيهما فتعرب بسوء كل فريق منهما فهذا أم عليك من التقليد لمجرد الاشتغال كما قيل

خذ ماتراه ودع شيا سيمت به \* في طلعة الشمس ما ينشك من زحل

على أناس نقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين اتحلوا مذاهبيهم ظاهروهم وانهم من أشد خصمائهم يوم القيامة فانهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى وقد شوهدهم من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانها في باب علامات علماء الآخرة فانهم ما كانوا متجردين لعلم الفقه بل كانوا مشغولين بعلم القلوب ومراقبين لها ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى والصوراف والدواعي متيقنة ولا حاجة إلى ذكرها \* ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء الاسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طعنا فيهم بل هو طعن فيمن أظهر الانحياز بهم من متحلي المذاهب وهو مخالف لهم في أعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أعني الذين كثروا اتباعهم في المذاهب (خمسة) الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى وكل واحد منهم كان عابداً وزاهداً وأمالها بعلوم الآخرة وفقها في مصالح الخلق في الدنيا ومريداً بفقهه وجه الله تعالى فهذه خمس خصال أتبعهم فقهاء العصر من جملتها على خصلة واحدة وهي التشمير والمبالغة في تفاريع الفقه لأن الخصال الأربع لا تصلح إلا للآخره وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة أن أريد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا شحروا لها وادعوا بها مشابهة أولئك الأئمة وهيماء أن تقاس الملائكة بالحدادين فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الخصال الأربع فان معرفتهم بالفقه ظاهرة \* أما الامام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان عابداً ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثاً للعلم وثلثاً للعبادة وثلثاً للنوم \* قال الربيع كان الشافعي رحمه الله يحتم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة \* وكان البويطي أحد أصحابه يختم القرآن في رمضان في كل يوم مرة \* وقال الحسن الكرايمى بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحواً من ثلث الليل فأرأته يزيد على خمسين آية فاذا أكثر فمائة آية وكان لا يمر بآية قرحة إلا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين ولا يمر بآية عذاب إلا تعوذ فيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين وكان يجمع له الرجاء والخوف معاً فانظر كيف يدل اقتصاره على خمسين آية على تبحره في أسرار القرآن وتدبره فيها وقال الشافعي رحمه الله ما شئت من ست عشرة سنة لأن الشبع يشغل البدن ويقسى القلب ويزيل الفطنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة فانظر إلى حكمته في ذكر آفات الشبع ثم في جده في العبادة إذ طرح الشبع لأجلها ورأس التعب لتقليل الطعام \* وقال الشافعي رحمه الله ما حلفت بالله تعالى لا صادقا ولا كاذبا قط فانظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه وسئل الشافعي رضى الله عنه عن مسألة فسكت ف قيل له ألا تجيب رحمتك الله فقال حتى أدرى الفضل في سكوتي أو في جوابي فانظر في مراقبته للسانه مع أنه أشد الأعضاء تسلطاً على الفقهاء وأعصاها عن الضبط والقهر وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا لنيل الفضل وطلب الثواب \* وقال أحمد بن يحيى ابن الوزير خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوماً من سوق القناديل فتبعناه فإذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم قالت الشافعي الينا وقال نزهوا أسماعكم عن استماع الخنا كما تنزهون ألسنتكم عن النطق به فان المستمع شريك القائل وأن السفه لينظر إلى أخبث شيء في إنائه في حرص أن يفرغه في أوعيتكم ولوردت كلمة السفه لسعد رادها كما شقي بها قائلاً \* وقال الشافعي رضى الله عنه كتب حكيم إلى حكيم قد أوتيت علماً فلا تدنس علمك بظلمة

بالله الشهير على ابن أبي بكر ابن الشيخ عبد الله الرحمن السباف لوقلب أوراق الاحياء كافر لا سلم فقيه سر خفي يجذب القلوب شبه المغناطيس قلت وهو صحيح فاني مع خيس قصدي وقساوة قلبي أجد عند مطالعتي له من انبعاث الهمة وعزوف النفس عن الدنيا مالا يزيد عليه ثم يفتربرجوعي إلى ما أنا فيه ومخالطة أهل الكشافات ولا أجد ذلك عند مطالعة غيره من كتب الوعظ والرقائق وما ذاك إلا لشيء أودعه الله فيه وسر نفس مصنفه وحسن قصده والمراد بالكافر هنا فيما يظهر الجاهل بعيوب النفس المحجوب عن ادراك الحق أي بمجرد مطالعته للكتاب المذكور

بشرح الله صدره و ينور قلبه وذلك لأن الوعظ اذا صدر عن قلب



متمم كان حرياً أن يعظ به سامعه وكان الله تعالى جعل لعباده الذين لا خوف عليهم ( ٢٣ ) ولا هم يحزنون رتبة فوق

غيرهم كذلك  
جعل لما يريد منهم  
ويؤخذ عنهم  
بركة زائدة على  
غيره لأن السنتهم  
كريمة وأنوار  
قلوبهم عظيمة  
ومهمهم عليه  
وأشاراتهم سنية  
حتى يكون  
للقرآن أثر عظيم  
عند سماعه منهم  
والأحاديث بهجة  
وجلالة زائدة إذا  
أخذت عنهم  
والمواعظ منهم  
تأثير في القلوب  
ظاهر وعلومهم  
وفقههم أنوار  
وتقع متظاهر حتى  
تجد الرجل له العلم  
القليل وبعد ذلك  
ينتفع به كثير  
لحسن نيته ووجود  
بركته وغيره له  
أكثر من ذلك  
العلم ولم ينتفع به  
مثله لأنه دونه في  
منزله ومن تأمل  
ذلك وجده أمراً  
ظاهراً معهوداً  
وشياً مجرباً موجوداً  
فانظر إلى تقع الناس  
يكتتاب الخلاف في  
مذهب مالك رحمه

الذي نوبت في الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم \* وأما زهد رضى الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب \* وقال الحميدي خرج الشافعي رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم فغضب له خباء في موضع خارج من مكة فكان الناس يأتونه فما يرجع من موضعه ذلك حتى فرقها كلها \* وخرج من الحمام مرة فأعطى الحمامي مالا كثيرا \* وسقط سوطه من يده صرة فرفعه انسان إليه فأعطاه جزاء عليه خمسين ديناراً \* وسخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكى ورأس الزهد السخاوة لأن من أحب شيئاً أمسكه ولم يفارقه فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه وهو معنى الزهد \* وبدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة ما روى أنه روى سفيان بن عيينة حديثاً في الرقائق فنشئ على الشافعي فقيل له قد مات فقال إن ماتت فماتت أفضل زمانه وما روى عبد الله بن محمد البلوي قال كنت أنا وعمر بن نباتة جلوساً نتذكر العباد والزهاد فقال لي عمر ما رأيت أروع ولا أفصح من عبد بن إدريس الشافعي رضى الله عنه خرجت أنا وهو والحارث بن ليث إلى الصفا وكان الحارث تلميذ الصالح المري فافتتح بقرأه وكان حسن الصوت فقرأ هذه الآية - هذا يوم لا ينطقون \* ولا يؤذن لهم فيعتذرون - فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه وأقشمر جلده واضطرب اضطراباً شديداً وخر مغشياً عليه فلما أفاق جعل يقول أعوذ بك من مقام الكاذبين وأعراض الغافلين اللهم لك خضعت قلوب العارفين وذلت لك رقاب المشتاقين إلهي هب لي جودك وجلالي بستره وأعف عن تقصيري بكرم وجهك قال ثم مشى وانصرفنا فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقامت على الشطأ توضاً للصلاة إذ مر بي رجل فقال لي يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة فالتفت فإذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت في وضوئي وجعلت أقفوا أثره فالتفت إلى فقال هل لك من حاجة فقلت نعم تمنى مما علمك الله شيئاً فقال لي أعلم أن من صدق الله نجا ومن أشفق على دينه سلم من الردى ومن زهد في الدنيا قهرت عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى غداً أفلا أزيدك قلت نعم قال من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان من أمر بالمعروف وأتمروني عن المنكر وانتهى وحافظ على حدود الله تعالى ألا أزيدك قلت بلى فقال كن في الدنيا زاهداً وفي الآخرة راعياً وأصدق الله تعالى في جميع أمورك تنجح مع الناجين ثم مضى فسألت من هذا فقالوا هو الشافعي فانظر إلى سقوطه مغشياً عليه ثم إلى وعظه كيف يدل ذلك على زهده وغاية خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فإنه - ما يخشى الله من عباده العلماء - ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والآخرة وسائر كتب الفقه بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار إذ حكم الأولين والآخرين مودعة فيهما \* وأما كونه عالماً بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم الثمينة عنه \* وروى أنه سئل عن الرياء فقال على البديهة الرياء فتنة عقدتها الهوى حبال أبصار قلوب العلماء فنظروا إليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم \* وقال الشافعي رحمه الله تعالى إذا أنت خفت على عملك المعجب فانظر رضا من تطلب وفي أي ثواب ترغب ومن أي عقاب ترهب وأي عافية تشكروا أي بلاء تذكر فأنك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صغرت عينك فأنظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج المعجب وهما من كبار آفات القلب \* وقال الشافعي رضى الله عنه من لم يصن نفسه لم ينفعه علمه \* وقال رحمه الله من أطاع الله تعالى بالعلم نفسه سره \* وقال ما من أحد إلا له محب ومبغض فإكان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل \* وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلاً صالحاً حاوراً وكان يسأل الشافعي رضى الله عنه عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه وقال للشافعي يوماً أفضل الصبر أو المحنة أو التمكن فقال الشافعي رحمه الله التمكن درجة الأنبياء ولا يكون التمكن إلا بعد المحنة فإذا امتحن صبراً وانا صبراً ممكن ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام ثم مكنته وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنته وامتحن سليمان عليه السلام ثم مكنته وآتاه الله ملكاً والتمكن أفضل الدرجات قال الله عز وجل - وكذلك مكنا

الله تعالى والتنبه في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى والجل العريية والارشاد في علم الكلام وانتشارها مع أن ما حوت من العلم في فنونها



المعاني وتلخيص الحدود وبعد هذا فالتفح بهذه أكثر وهي أظهر وأشهر لأن العلم بمزيد التقوى وقوة سر الايمان لا بكثرة الذكاء وفصاحة اللسان كما بين ذلك مالك رحمه الله تعالى بقوله ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يضعه الله في القلب قلت ومما أنشده الشيخ علي بن أبي بصير رضي الله عنه لنفسه فيه قوله

أخي اتبه والزم سلوك الطرائق \* رسارع الى المولى بجد وسابق أيا طالبا شرح الكتاب وسنة \* وقانون قلب القلب بحر الرقائق وإيضاح منهج للحقيقة مشرق \* وشرب حميا صفو راح الحقائق واجلاء أذكار المعاني ضوا حكا \* بياهج حسن جاذب للخلائق

عليك باحياء العلوم ولها وأسرارها كم قد حوى من دقائق

ليوسف في الأرض - وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة مكن قال الله تعالى - وأتينا أهله ومثلهم معهم - الآية فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبحره في أسرار القرآن وإطلاعه على مقامات السالكين الى الله تعالى من الأنبياء والأولياء وكل ذلك من علوم الآخرة \* وقيل للشافعي رحمه الله متى يكون الرجل طالما قال إذا تحقق في علم فعله وتعرض لسائر العلوم فنظر فيما فاتته فعند ذلك يكون طالما فانه قيل لجالينوس انك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجمععة فقال إنما المقصود منها واحد وإنما يجعل معه غيره لتسكن حدة الداء لأن الأفراد قاتل فهذا أو مثاله مما لا يحصى يدل على علور تبحره في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة \* وأما ارادته بالثقة والمناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روي عنه أنه قال وددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم وما نسب الى شيء منه فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم له وكيف كان منزه القلب عن الالتفات اليه مجرد النية فيه لوجه الله تعالى \* وقال الشافعي رضي الله عنه ما نظرت أحدا قط فأحببت أن يخطئ \* وقال ما كلمت أحدا قط الا أحببت أن يوفق ويسدد ويعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ وما كلمت أحدا قط وأنا بألي أن يبين الله الحق على لساني أو على لساني \* وقال ما أوردت الحق والحجة على أحد فقبلها مني إلا هبته واعتقدت محبته ولا كابرني أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته فهذه العلامات هي التي تدل على ارادة الله تعالى بالثقة والمناظرة فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة فقط ثم كيف خالفوه فيها أيضا ولهذا قال أبو ثور رحمه الله ما رأيت ولا رأي الراؤن مثل الشافعي رحمه الله تعالى \* وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى فانظر الى انصاف الداعي والى درجة المدعوه وقس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء ولكثرة دعائه له قال له ابنه أي رجل كان الشافعي حتى تدعوه كل هذا الدماء فقال أحمد يابني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدينا وكالعاية للناس فانظر هل لذين من خلفه كان أحد رحمه الله يقول ما من أحد يده بحبرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه منة وقال يحيى بن سعيد القطان ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووفقه للسداد فيه ولتقتصر على هذه النبذة من أحواله فان ذلك خارج عن الحصر أكثر هذه المناقب نقلناه من الكتاب الذي صنّفه الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله عنه وعن جميع المسلمين \* وأما الامام مالك رضي الله عنه فانه كان أيضا متحليا بهذه الخصال الخمس فانه قيل له ما تقول يا مالك في طلب العلم فقال حسن جميل ولكن انظر الى الذي يلزمك من حين تصبح الى حين تسمى فالزمه وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغا حتى كان اذا أراد أن يحدث توشأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته واستعمل الطيب وتمكن من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدثت ففعل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله ﷺ \* وقال مالك العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى \* وأما ارادته وجهه الله تعالى بالصلم فيدل عليه قوله (الجدال في الدين ليس بشيء) ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله إني شهدت مالكا وقد شغل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها لا أدري ومن يرد غير وجهه الله تعالى بعلمه فلا تسمح نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري ولذلك قال الشافعي رضي الله عنه اذا ذكر العلماء فمالك النجم الناقب وما أحد من علي من مالك \* وروي أن أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق المكره ثم دس عليه من يسأله فروى على ملا من الناس ليس على مستكره طلاق فضر به بالسياط ولم يترك رواية الحديث \* وقال مالك رحمه الله ما كان رجل صادا قاني حديثه ولا يكذب إلا امتع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف \* وأما زهده في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له هل لك من دار فقال لا ولكن أحدثك سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول نسب المرء داره وسأله الرشيد هل لك دار فقال لا فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها دارا فأخذها ولم ينفقها فلما أراد الرشيد الشيوخ قال لمالك رحمه الله ينبغي أن تخرج معنا فاني عزم على أن أحمل الناس



وكم من لطيفات لدى اللب منهم \* وكم من مليحات سبت لب حاذق كتاب جليل لم يصنف (٢٥) قبله \* ولا بعده مثل له في الطرائق

على الموطأ كما حمل عثمان رضى الله عنه الناس على القرآن فقال له أما حمل الناس على الموطأ فليس اليه سبيل لأن أصحاب رسول الله ﷺ افترقوا بعده في الأمصار فخذوا فعند كل أهل مصر علم وقد قال ﷺ (١) اختلاف أمتي رحمة وأما الخروج معك فلا سبيل اليه قال رسول الله ﷺ (٢) المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال عليه الصلاة والسلام (٣) المدينة تنفي خبيثها كما تنفي الكبر خبث الحديد وهذه دنائيركم كما هي ان شئتم فخذوها وإن شئتم فدعوها يعني إنك إنما تكافئ مفارقة المدينة لما اصطنعت به إلى قلا أو ثرا الدنيا على مدينة رسول الله ﷺ فهكذا كان زهد مالك في الدنيا ولما حملت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لا تشارعه وأصحابه كان يفرقها في وجوه الخير ودل سخاؤه على زهده ووقته حبه للدنيا وليس الزهد فقد المال وإنما الزهد فراغ القلب عنه ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال رأيت على باب مالك كراعا من أفراس خراسان ويقال مصر ما رأيت أحسن منه فقلت لما لك رحمه الله ما أحسنه فقال هو هدية مني إليك يا أبا عبد الله فقلت دع لنفسك منها دابة تركبها فقال اني أستحي من الله تعالى أن أطا تربة فيها نبي الله ﷺ فإفردا به فانظر إلى سخائه إذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة وإلى توفيره لتربة المدينة ويدل على إرادته بالعلم وجهه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال دخلت على هرون الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله ينبغي أن تختلف الدنيا حتى يسمع صديا نائمك الموطأ قال فقلت أعز الله مولانا الأмирان هذا العلم منكم خرج فإن أتم أعز زعموه عزو وإن أتم أذل لثموه ذل والعلم يؤتى ولا يأتى فقال صدقت أخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس \* وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فلامد كان أيضا جاداً زاهداً عارفاً بالله تعالى خائفاً منه مریداً وجهه الله تعالى به ما كونه عابداً في عرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال كان أبو حنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة \* وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحكي الليل كله \* وروى أنه كان يحكي نصف الليل ثم يوتر في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشي فقال لا خير هذا هو الذي يحكي الليل كله فلم يزل بعد ذلك يحكي الليل كله وقال أنا أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته \* وأما زهده فقد روى عن الربيع بن عاصم قال أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه فأراد أن يكون حاكماً على بيت المال فأبى فضر به عشرين سوطة فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب \* قال الحكم بن هشام التقى حدثت بالشام حدثنا في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة وأراد السلطان على أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختر عذابه على عذاب الله تعالى \* وروى أنه ذكر أبو حنيفة عن عبد ابن المبارك فقال أتذكرون رجلاً عرضت عليه الدنيا بحذاقها فقرمها \* وروى عن محمد بن شعاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم قال فما رضى أبو حنيفة قال فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الصبح ثم تغشى بثوبه فلم يتكلم فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه فقال بعض من حضر ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة أي هذه عادته فقال ضمهو المال في هذا الجراب في زاوية البيت ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيتته وقال لا ينبغي أن أمت ودفتنوني فخذ هذه البكرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له خذ ودعك التي أودعتها بأبي حنيفة قال ابنه ففعلت ذلك فقال الحسن رحمه الله على أيك فلقد كان شجاعاً على دينه \* وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال أنا لا أصليح لهذا فقبل له لم فقال ان كنت صادقا فأصلح لها وان كنت كاذبا لكاذب لا يصلح للقضاء \* وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفة بالله عز وجل فبدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا وقد قال ابن جريج قد بلغني عن كوفيك هذا النعمان بن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى \* وقال شريك النخعي

(١) اختلاف أمتي رحمة ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية تعليقا وأسنده في المدخل من حديث ابن عباس باللفظ اختلاف أصحابي لكم رحمة واسناده ضعيف (٢) حديث المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون متفق عليه من حديث سفيان بن أبي زهير (٣) حديث المدينة تنفي خبيثها الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة

فكم من بديع  
اللفظ بجلى عرائسا  
وكم من شمس  
في حماء شوارق  
معانيه أضحت  
كالبدور سوا طاماً \*  
على در لفظ للمعاني  
مطابق  
وكم من عزيرات  
زهت في قباها \*  
محجة عن غير  
كفو سابق  
وكم من لطيف مع  
بديع ونحوه \*  
حلاوتها كالشهد  
تحول لذائق  
بساتين عرفان  
وروض لطائف \*  
وجنة أنواع  
العلوم الفوائق  
رعي الله صبارا  
تعا في جناها \*  
روح ويغدو  
بين تلك الحقائق  
ويقطف من ذاكي  
جناها فواكها \*  
بساحل بحر  
بالجواهر دافق  
خضم طمى حقي  
علا فوق من علا \*  
بشاح مبدع مشرق  
بالحقائق  
فان لم بهذا القول  
تؤمن فخر بن \*  
وأقبل على تلك  
المعاني وطائق

وارجع طرفاني بديع جمالها \* وطف في حماها منشدا كل سابق

(٤ - (إحياء) - اول)



وكم قد سعت في  
عربها والمشارك  
بصحى راح  
الحبة سكران  
معزما \*  
أصم عن العذال  
غير موافق  
ويعنى بناديبها  
طربها بيا بها \*  
منعم عيش في  
الربوع الفوائد  
صلاة على سر  
الوجود شفيعنا \*  
مجد المختار خير  
الخلايق  
وأصحابه أهمل  
المكارم والعلا \*  
وعثرته وراثت علم  
الحقائق  
(فصل) وأما  
أنكر عليه فيه  
من مواضع  
مشكلة الظاهر  
وفي التحقيق  
لا اشكال أو  
أخبار أو آثار تكلم  
في سندها فأما  
من جهة تلك  
المواضع فمن  
أجاب عنها المصنف  
نفسه في كتابه

المسمى (بالأجوبة)  
وأسوق لك نبذة  
من ذلك هنا قال  
رحمه الله سألت

كان أبو حنيفة طويل الصمت ذاتم الفكر قليل المحادثة للناس فهذا من أوضاع الأمارات على العلم الباطني والاشتغال بمهمات الدين فمن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة \* وأما  
الامام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فأتبعهما أقل من أتباع هؤلاء وسفيان أقل أتباعا من أحمد  
ولكن اشتبها رهما بالورع والزهد أظهر وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعالهم وأقوالهم فلا حاجة إلى  
التفصيل الآن فانظر الآن في سيرة هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل أن هذه الأحوال والآثار والأفعال في الاعراض  
عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يشمرها مجرد العلم بفروع الفقه من معرفة السلم والاجارة والظهار والايلاء  
واللعان أو يشمرها علم آخر أعلى وأشرف منه وانظر إلى الذين ادعوا الاقتداء بهم هؤلاء أصدق رائي دعواهم أم لا

(الباب الثالث) فيما بعد العامة من العلوم المحموده وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم  
مذموم ماو بيان تبدل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم  
الشرعية والقدر المذموم منها (بيان علة ذم العلم المذموم) لعلك تقول العلم هو معرفة الشيء على ما هو به وهو من  
صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علما ويكون مع كونه علما مذموم ما فاعلم أن العلم لا يذم لعينه وإنما يذم في حق  
العباد لأحد أسباب ثلاثة (الأول) أن يكون مؤديا إلى ضرر إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات  
وهو حق إذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين (١) وقد سحر رسول الله ﷺ ومرض  
بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحرة من تحت حجر في قبر بثر وهو نوع يستفاد من العلم  
بخواص الجواهر وبأمور حساسية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور  
وبرصه به وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل  
بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله تعالى العادة أحوال غريبة في الشخص  
المسحور ومعرفة هذه الأسباب من حيث أنها معرفة ليست بمذمومة ولكنها ليست تصلح إلا للضرار بالخلق  
والوسيلة إلى الشر فكان ذلك هو السبب في كونه علما مذموم ما بل من اتبع وليا من أولياء الله ليقتله وقد اختفى  
منه في موضع حرير إذا سأل الظالم عن محله لم يجز تنبيهه عليه بل وجب الكذب فيه وذكر موضعه ارشاد وإفادة علم  
بالشيء على ما هو عليه ولكنه مذموم لأنه لا يهدي إلى الضرر (الثاني) أن يكون مضرا بصاحبه في غالب الأمر كعلم  
النجوم فإنه في نفسه غير مذموم لذاته إذ هو (قيمان) قسم حسابي وقد نطق القرآن بأن سيرة الشمس والقمر  
محسوب إذ قال عز وجل الشمس والقمر بحسبان وقال عز وجل والقمرة ربنا منازل حتى عاد كالعرجون  
القديم (والثاني) الأحكام وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب وهو يضاهي استدلال الطبيب  
بالنبض على ما سيحدث من المرض وهو معرفة لجاري سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكن قد ذمه الشرع ﷺ قال ﷺ  
(٢) إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا وإذا ذكر أصحابي فامسكوا وقال ﷺ (٣) أخاف على  
أمتي بعدى ثلاثا حيف الأئمة والايان بالنجوم والتكذيب بالقدر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه تعلموا من  
النجوم ما نهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا وانما زجر عنه (من ثلاثة أوجه أحدها) أنه مضر بأكثر الخلق  
فانه إذا أتى اليهم أن هذه الآيات تحدث عتیب سيرا الكواكب وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة وأن الآلهة  
المدبرة لأن الجواهر شريفة سماوية وعظم وقدها في القلوب فيبقى القلب ملتفتا إليها ويرى الخير والشر بخذورا أو  
مرجوا من جهتها وينحى ذكر الله سبحانه عن القلب فان الضعيف يقصر نظره على الوسائط والعالم الراسخ هو

### (الباب الثالث)

(١) حديث سحر رسول الله ﷺ متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا الحديث  
رواه الطبراني من حديث ابن مسعود باسناد حسن (٣) حديث أخاف على أمتي بعدى ثلاثا حيف الأئمة الحديث  
ابن عبد البر من حديث أبي مجاشع باسناد ضعيف



الذي يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى ومثال نظر الضعيف إلى حصول ضوء الشمس عتق طلوع الشمس مثال النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد فتعتقد أنه فعل القلم ولا تترقى في نظرها إلى مشاهدة الاصابع ثم منها إلى اليد ثم منها إلى الإرادة المحركة لا يد ثم منها إلى الكاتب القادر المرشد ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة فكثر نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة مقطوع من الترقى إلى مسبب الأسباب فهذا أحد أسباب النهي عن النجوم ونانيتها أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق أحاد الأشخاص لا يقيناً ولا ظناً فالحكم به حكم بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث أنه جهل لا من حيث أنه علم فلقد كان ذلك معجزة لا درس عليه السلام فيما يحكي وقد اندرس وانمحي ذلك العلم وانمحي وما يتفق من أصابة المتجم على تدور فهو اتفاق لا نه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عقيها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها فان اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب وقت الاصابة وان لم يقدر خطأ ويكون ذلك كتخمين الانسان في أن السماء تمطر اليوم ميمارأي الغيم يجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحس النهار بالشمس ويذهب الغيم وربما يكون بخلافه ومجرد الغيم ليس كافياً في محي المطر وبقية الأسباب لا تدري وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتماداً على ماؤه من العادة في الرياح وتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ وهذه العلة يمنع القوى عن النجوم أيضاً \* وثالثها أنه لا فائدة فيه فأقل أحواله أنه خوض في فضول لا يفنى وتضييع العمر الذي هو نفس بضاعة الانسان في غير فائدة وذلك غاية الخسران (١) فقد مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقال ما ذا قالوا بالشعر وأساب العرب فقال علم لا ينفع وجهه لا يضر (٢) وقال ﷺ إنما العلم آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة فاذا الخوض في النجوم وما يشبهه اقتحام خطر وخوض في جهالة من غير فائدة فان ما قدر كائن والاحتراز منه غير ممكن بخلاف الطب فان الحاجة ماسة اليه وأكثر أدلته بما يطلع عليه وبخلاف التعبير وان كان تخميناً لا نه جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ولا خطريه (السبب الثالث) الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة علم فهو مذموم في حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليها وخفيها قبل جليها وكالبحث عن الأسرار الالهية اذ تطاع الفلاسفة والمتكلمون عليها ولم يستقلوا بها ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا الأنبياء والأولياء فيجب كف الناس عن البحث عنها وردها إلى ما نطق به الشرع ففي ذلك مقنع للموفق فكم من شخص خاض في العلوم واستضر بها ولم يخض فيها لكان حاله أحسن في الدين مما صار اليه ولا ينكر كون العلم ضاراً لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الحلوى اللطيفة بالصبي الرضيع بل رب شخص ينفعه الجهل ببعض الأمور فلقد حكى أن بعض الناس شكالى طبيب عقم امرأته وأنها لا تلد فحس الطبيب نبضها وقال لا حاجة لك إلى دواء الولادة فانك ستموتين إلى أربعين يوماً وقد دل النبض عليه فاستشعرت المرأة الخوف العظيم وتنقص عليها عيشها وأخرجت أموالها وفرقتها وأوصت وبعيت لا تأكل ولا تشرب حتى انقضت المدة فلم تمت فجاء زوجها إلى الطبيب وقال له تمت فقال الطبيب قد علمت ذلك فجامعها الآن فانها تلد فقال كيف ذلك قال رأيتها سميكة وقد انعقد الشحم على فم رحمها فعلمت أنها لا تهزل إلا بخوف الموت فخوفتها بذلك حتى هزلت وزال المانع من الولادة فهذا ينبهك على استشعار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قوله ﷺ (٢) نعوذ بالله من علم لا ينفع فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن يحاثاً عن علوم ذمها الشرع وزجر عنها ولازم

(١) حديث مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون فقال ما هذا فقالوا رجل علامة الحديث ابن عبد البر من حديث أبي هريرة وضعفه وفي آخر الحديث - إنما العلم آية محكمة - إلى آخره وهذه القطعة عند أبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو (٢) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن وهو عند ابن ماجه بلفظ نعوذوا وقد تقدم

وأظهرت الصعز  
لما شاهدته من  
شركاء الطغام  
وأشكال الانعام  
واتباع العوام  
وسفهاء الاحلام  
وعاراً هل الاسلام  
حتى طعنوا عليه  
ونهبوا عن قراءته  
ومطالعة وافتوا  
بالهوى مجسداً  
على غير بصيرة  
باطراحه ومناذته  
ونسبوا لمليه الى  
ضلال واضلال  
ورموا قسراه  
ومتحليه بزيف  
عن الشريعة  
واختلال إلى ان  
قال مستكتب  
شهادتهم ويسألون  
وسيطم الذين  
ظلموا أي منقلب  
ينقلبون ثم ذكر  
آيات أخرى في  
المعنى ثم وصف  
الدهر وأهله  
وذهب العلم  
وفضله ثم ذكر  
عذر المعترضين  
بما يرجع حاصلها  
إلى الحسد وإلى  
الجهل وقلة الدين  
بل أفصح بذلك  
في الآخر حيث  
قال حجبوا عن

الحقيقة بأربعة الجهل والاصرار ومحبة الدنيا واظهار الدعوى ثم بين ما رتبوه عن الأربعة المذكورة قال فالجهل أورثهم السخف إلى آخر



يتحاشى منه المتورع لئلا يقع في الموضوع وحاصل ما أجيب به عن الغزالي ومن المجيبين الحافظ العراقي أن أكثر ما ذكره الغزالي ليس بموضوع كما برهن عليه في التخريج وغير الأكثر وهو في غاية القلة رواده عن غيره أو تبع فيه غيره متبرئا منه بنحو صيغة روى وأما الاعتراض عليه أن فها ذكره الضعيف بكثرة فهو اعتراض ساقط لما تقر بأن لا يعمل به في الفضائل وكتابه في الرقائق فهو من قبيلها ولأن له أسوة بأئمة الأئمة الحافظ في اشمال كتبهم على الضعيف بكثرة المنبه على ضعفه نارة والمسكوت عنه أخرى وهذه كتب الفقه المتقدمين وهي كتب الأحكام لا الفضائل يوردون فيها الأحاديث

الاقتداء بالصحة برضى الله عنهم واقتصر على اتباع السنة فالسلامة في اتباعها والخطأ في البحث عن الأشياء والاستقلال ولا تكثر الحجج برأيك ومعقولك ودليلك وبرهانك وزعمك إلى أن يبحث عن الأشياء لا يعرفها على ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم فإن ما يعود عليك من ضرره أكثر من نفعه من شيء تطلع عليه فيضرك أم لا عليك عليه ضررا يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته \* واعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في المعالجات يستنبطها من لا يعرفها فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الآخرة فلا تتحكم على سننهم بمعقولك فتهاك فكم من شخص بصيبه عارض في أصبعه فيقتضى عقله أن يظليه حتى ينسبه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يظلي الكف من الجانب الآخر من البدن فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنابتها ووجه التماسها على البدن فهكذا الأمر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابه وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار واطوائف ليست في سعة العقل وقوة الحاسة بها كما كان في خواص الاحجار أمورا عجائب غاب عن أهل الصنعة علمها حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد فالعجائب والغرائب في العقائد والآعمال وافادتها لصفاء القلوب ونقاها وطهارتها وترتيبها واصلاحها للترقي إلى جوار الله تعالى وتعرضها لنفحات فضله أكثر وأعظم مما في الآدوية والآثار والحقائق وكان العقول تقصر عن إدراك منافع الآدوية مع أن التجربة بسبيل اليها للعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة بغير متطرة اليها وإنما كانت التجربة تتطرق اليها لورجع اليها بعض الاموات فأخبرنا عن الآعمال المقبولة النافعة المقربة إلى الله تعالى زاني وعن الآعمال المبعدة عنه وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيمكنك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي ﷺ ويفهمك موارد إشاراته فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام ولذلك قال ﷺ (١) أن من العلم جهلا وإن من القول عيا ومعلوم أن العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الاضرار وقال ﷺ (٢) قليل من التوفيق خير من كثير من العلم وقال عيسى عليه السلام ما أكثر الشجر وليس كلها بمنعم وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب وما أكثر العلوم وليس كلها بنافع

(١) بيان ما يدل من ألقاظ العلوم

اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الآسامى المحمودية وتبديلها ونقلها بالآغراض الفاسدة إلى معان غير ما أرادها السلف الصالح والقرن الآول وهي خمسة ألقاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة فهذه آسام محمودية والمتصفون بها أرباب المناصب في الدين ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن مذمة من يتصف بمعانيها لشيوع إطلاق هذه الآسامى عليهم (اللفظ الآول الفقه) فقد تصرفوا فيه بالتخصيص لا بالنقل والتحويل إذ خصصوه بمعرفة الفروع الفرعية في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فمن كان أشد تعمقا فيها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الفقيه ولقد كان اسم الفقيه في العصر الآول مطلقا على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الآعمال وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب ويدلك عليه قوله عز وجل ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم - وما يحصل به الانذار والتحذير هو هذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعناق واللعان والسلم والاجارة فذلك لا يحصل به إنذار ولا تحذير بل التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الخشية منه كما نشاهد الآن من المتجردين له وقال تعالى - لهم قلوب لا يفقهون بها - وأراد به معاني الايمان دون الفتاوى ولعمري أن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به قد بما وحدها قال تعالى - لا - ثم أشد رهبة في صدورهم من الله الآية فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم

(١) حديث إن من العلم جهلا الحديث أبو داود ومن حديث بريرة في أسناده من مجهول (٢) حديث قال - من التوفيق خير من كثير من العلم لم أجده أصلا وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء وقال العقل



سطوة الخلق على قلة الفقه فانظر ان كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم وقال عليه السلام (١) علماء حكماء فقهاء للذين وفدوا عليه وسئل سعد بن ابراهيم الزهري رحمه الله أي أهل المدينة أفقه فقال أتقاهم لله تعالى فكلهم فكلهم أشار إلى ثمة الفقه والتقوى ثمة العلم الباطني دون الفتاوى والاقضية وقال عليه السلام (٢) ألا نبشكم بالفقهاء كل الفقيه قالوا بلى قال من لم يقنط الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يؤيسهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى ما سواه ولم يروى أنس بن مالك قوله عليه السلام (٣) لأن أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب قال فالتفت إلى زيد الرقاشي وزيد النخعي وقال لم تكن مجالس الذكركم مثل مجالسكم هذه بقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سرداً إنما كنا نقعد فنذكر الأيمان وتدبر القرآن وتنفقه في الدين ونعد نعم الله علينا تفقها فسمى تدبر القرآن وعد النعم تفقها قال عليه السلام (٤) لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وروى أيضاً موقفاً على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقتاؤه وسأل فرقد السنجي الحسن عن شيء فأجابته فقال إن الفقهاء يخافونك فقال الحسن رحمه الله نكلك أمك فريقد وهل رأيت فقيهاً بعينك إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة ربه الراجح الكاف نفسه عن أعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفتاوى الفروع أو قلت أقول إن اسم الفقه لم يكن متناوياً للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستبصار فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص تليس بعض الناس على التجرد له والأعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معيناً من الطبع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر فوجد الشيطان مجالاً لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع (اللفظ الثاني العلم) وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه حتى أنه لما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم فعرفه بالالف واللام ثم فسره بالعلم بالله سبحانه وقد تصرفوا فيه أيضاً بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالناظرية مع الخصوص في المسائل الفقهية وغيرها فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به بعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضاً تصرف بالتخصيص ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته وقد صار الآن مطلقاً على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعد بذلك من فحول العلماء مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره وصار ذلك سبباً مهلكاً خلق كثير من أهل الطلب للعلم (اللفظ الثالث التوحيد) وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بطرق مناقضات الخصوص والقدرة على التشديد فيها بتكثير الاستدلال وأثرة الشبهات وتأليف الازمات حتى لقب طوائف منهم بأهل العدل والتوحيد وسمى المتكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول بل كان يشتد منهم النكير على من كان يفتح باباً من الجدل والممارات فأما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك معلوماً للكل

بدل العلم ولم يخرج له ولده في مسنده (١) حديث علماء حكماء فقهاء أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن الحرث بأسناد ضعيف (٢) حديث ألا نبشكم بالفقهاء كل الفقيه الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وأبو بكر بن السني وابن عبد البر من حديث علي وقال ابن عبد البر أكثرهم يوقنونه عن علي (٣) حديث أنس لا أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس الحديث أبو داود بأسناد حسن (٤) حديث لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله الحديث ابن عبد البر من حديث شداد بن

تصايفت الفزالي وفشت ولم يبد في أيامه مناقضة لما كان فيه ولا لما سوره إلى آخر ما ذكره ومما يدل على جلالة مكتب الفزالي ما نقل ابن السمعاني من رؤيا بعضهم فيها يرى النائم كأن الشمس طلعت من مغربها مع تعبير ثقات المعبرين يبدعة تحدث فحدثت في جميع المغرب بدعة الأمر باحراق كتبه ومن أنه لما دخلت مصنفاته إلى المنسرب أمر سلطاناً على بن يوسف باحراقها لتوهيمه اشتغالها على الفاسفة ونوعه بالقتل من وجدت عنده بعد ذلك فظهر بسبب أمره في ملكته هنا كبير ووثب عليه الجند ولم يزل من وقت الأمر والتوعد في عكس ونكد بعد أن كان عادلاً خاتمة في الإشارة

إلى ترجمة المصنف رضي الله عنه وعنا به ونعتنا به وأسراره وسبب رجوعه إلى طريقة الصوفية رضي الله عنهم أما ترجمته رضي الله



الشافعي الأشعري  
الذي انتشر فضله  
في الآفاق وفاق  
ورزق الحظ الاوفر  
في حسن التصانيف  
وجودتها والنصيب  
الأكبر في جزالة  
العبرة وسهولتها  
وحسن الاشارة  
وكشف المعضلات  
والتبحر في أصناف  
العلوم فروعها  
وأصولها ورسومها  
القدم في منقولها  
ومعقولها والتحكم  
والاستيلاء على  
اجمالها وتفصيلها  
مع ما خصه الله به  
من الكرامة  
وحسن السيرة  
والاستقامة  
والزهد والعزوف  
عن زهرة الدنيا  
والاعراض عن  
الجهات الفانية  
واطراح الحشمة  
والتكلف قال  
الحافظ العلامة  
ابن عساکر  
والشيخ عفيف  
الدين عبد الرحيم  
الأسنوي رحمهم  
الله تعالى ولد الامام

وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين وان فهموه لم يتصفوا به وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط فلا يرى المسير والشركه إلا منه جل جلاله فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل من ثمراته أيضاً ترك شكاية الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه أن طلب لك طبيباً فقال الطبيب أمرضني وقول آخر لما مرض فقيل له ماذا قال لك الطبيب في مرضك فقال قال لي أني فعال لما أريد وسيأتي في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك والتوحيد جوهر نفيس وله قشران أحدهما بعد عن اللب من الآخر ففحص الناس الاسم بالتشريح وبصناعة الحراسة للقشروا أهملوا اللب بالكلية فالتشرع الاول هو أن تقول بلسانك لا إله الا الله وهذا يسمى توحيداً مطلقاً للتثليث الذي صرح به النصاري ولكنه قد يصدر من المنافق الذي يخالف سره جهره وللشرك الثاني أن لا يكون في القلب مخالفة وانكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده وكذلك التصديق به وهو توحيد عوام الخلق والمتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش المبتدعة والثالث وهو اللب ان يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط وأن يعبد عبادة يفرد بها لا يعبد غيره ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى فكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده قال الله تعالى - أفأريت من اتخذ إلهه هواه - وقال عليه السلام (١) بغض اله عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى وعلى التحقيق من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه إذ نفسه مائلة الى دين آباءه فيتبع ذلك الميل ويميل النفس الى المألوفات احد المعاني التي يسر عنها الهواء ويخرج من هذا التوحيد ٧ التسخط على الخلق والالتفات اليهم فان من يرى الكل من الله عز وجل كيف تسخط على غيره فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو مقام الصدق يقين فانظر الى ما ذكره حول وبأي قشر وقع منه وكيف اتخذوا هذا معتصماً في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الافلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي وذلك كالفلاس من يصبح بكرة ويتوجه الى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خنيماً وهو أول كذب يفتاح الله به كل يوم إن لم يكن وجه قلبه متوجهاً الى الله تعالى على الخصوص فانه ان أراد بالوجه وجه الظاهر لمسا وجهه إلا الى الكعبة وما صرفه إلا عن سائر الجهات والكعبة ليست جهة للذي فطر السموات والأرض حتى يكون المتوجه اليها متوجهاً اليه تعالى عن ان تحده الجهات والاقطار وان أراد به وجه القلب وهو المطلوب المتعبد به فكيف يصدق في قوله وقلبه متردد في أوطاره وحاجاته الدنيوية ومتصرف في طلب الخيل في جمع الأموال والجاه واستكثار الأسباب ومتوجه بالكلية اليها لم يمت وجهه للذي فطر السموات والأرض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد فالمراد بالوجه الذي لا يرى الا الواحد ولا بوجه وجهه إلا اليه وهو امثال قوله تعالى - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - وليس المراد به القول باللسان فانما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى وانما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب وهو معدن التوحيد ومنبعه (اللفظ الرابع الذكروا التذكير) فقد قال الله تعالى - وذكر فان الذكركم تنفع المؤمنين - وقد ورد في الثناء على مجالس الذكركم أخبار كثيرة كقوله عليه السلام (٢) إذا مررتهم برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة قال مجالس الذكركم وفي الحديث (٣) ان الله تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق اذا رآوا مجالس الذكركم يتنادى بعضهم بعضاً ألا هلموا الى بغيتهم فيأتونهم ويخفون بهم ويستمعون ألافاد كروا

أوس وقال لا يصح مرفوعاً (١) حديث أبي عبد الله عند الله في الآرض هو الهوى الطبراني من حديث أبي أمية باسناد ضعيف (٢) حديث إذا مررتهم برياض الجنة فارتعوا الحديث الترمذي من حديث أنس وحسنه (٣) حديث ان الله ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله في الهواء وللترمذي سياحين في الآرض وقال مسلم سيرة



من الفقه ثم قدم نيسابور ولازم دروس امام الحرمين وجد واجتهد حتى تخرج في (٣١) مدة قريية وصار أنظر أهل زمانه

وأوحى أقرانه  
وجلس للأقراء  
وارشاد الطلبة في  
أيام امامه وصنف  
وكان الامام  
ينصح به ويعتد  
بمكانه منه ثم  
خرج من نيسابور  
وحضر مجلس  
الوزير نظام الملك  
فأقبل عليه وحل  
منه محلا عظيما لعلو  
درجته وحسن  
مناظرته وكانت  
حضرة نظام  
الملك محطال حال  
العلماء ومقصد  
الأئمة والفضلاء  
ورقع للامام  
الفزالي فيها  
اتفاقات حسنة  
من مناظرة  
الفحول فظهر  
اسمه وطار صيته  
فرسم عليه نظام  
الملك بالمسير إلى  
بغداد للقيام  
بتدريس المدرسة  
النظامية فسار  
إليها وأعجب  
الكل بتدريسه  
ومناظرته فصار  
امام العراق بعد  
ان حاز إمامة  
خراسان وارتفعت  
درجته في بغداد

الله وذكروا أنفسهم فتمثل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان يواظبون عليه وهو القصص والأشعار  
والشطح والطامات أما القصص فهي بدعة وقد ورد نهي السلف عن الجلوس إلى القصص (١) وقالوا لم يكن  
ذلك في زمن رسول الله ﷺ ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصص \*  
وروي أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال ما أخرجني إلا القاص ولولا ما أخرجت وقال ضمرة  
قلت لسفيان الثوري نستقبل القاص بوجوهنا فقال ولولا البدع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين  
فقال ما كان اليوم من خير فقلت نهي الأمير القصص أن يقصوا فقال وفق للصواب ودخل الأعمش جامع  
البصرة فرأى قاصا يقص ويقول حدثنا الأعمش فتوسط الحلقة وجعل ينتف شعرا بطله فقال القاص يا شيخ ألا  
تستحي فقال لم أنا في سنة وأنت في كذب أنا الأعمش وما حدثتك وقال أحمد أكره الناس كذا القصص والسؤال  
وأخرج علي رضي الله عنه القصص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرج منه إذ كان  
يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتنبه على عيوب النفس وآفات الأعمال وخواطر الشيطان ووجه الخذر  
منها ويذكر بالآلاء الله ونعمائه وتقدير العبد في شكره ويعرف حقارة الدنيا وعبوبها وتصرفها ونكت عهدها  
وخطر الآخرة وأهلها فهذا هو التذكير المحمود شرعا الذي روي الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه  
حيث قال (٢) حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عبادة ألف مريض  
وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة فقبل يارسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل تنفع قراءة القرآن  
إلا بالعلم وقال عطاء رحمه الله مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس الله فقد اتخذ المذخر فون هذه الأحاديث  
حجة على تركية أنفسهم ونقلوا اسم التذكير إلى خرافاتهم وذهلوا عن طريق التذكير المحمود واشتغلوا بالقصص  
التي تتطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص وتخرج عن القصص الواردة في القرآن وتزيد عليها فان من  
القصص ما ينفع سماعه ومنها ما يضره وان كان صدقا ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب  
والنافع بالضرر فمن هذا نهي عنه ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أخرج الناس إلى قاص صادق فان كانت  
القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمر دينهم وكان القاص صادقا صحيح الراوية فليست أرى  
به بأسا فليحذر الكذب وحكايات أحوال نومي إلى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها أو  
عن كونها هفوة نادرة مردفة بكفريات متداركة بحسنات تغطي عليها فان العاصي يعتصم بذلك في مساهلاته  
وهفواته ويمهد لنفسه عذرا فيه ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر فكلنا بصدد  
المعاصي فلا غرو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني ويغديه ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لا  
يدرى فبعد الاحتراز عن هذين المحذورين فلا بأس به وعند ذلك يرجع إلى القصص المحمودة وإلى ما يشتمل  
عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات  
ويزعم أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق فهذه من ترغيات الشيطان فان في الصدق مندوحة عن الكذب وفيما  
ذكر الله تعالى ورسوله ﷺ غنية عن الاختراع في الوعظ كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من التصنع  
قال سعد بن أبي وقاص رضي عنه لا يثني عمر وقد سمعه يسجع هذا الذي يغضبك إلى لا قضيت حاجتك أبدا  
حتى تتوب وقد كان جاءه في حاجة وقد قال ﷺ لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات (٣) أياك والسجع  
يا ابن رواحة فكان السجع المحذور المتكلف ما زاد على كلمتين ولذلك لما قال الرجل في دية الجنين كيف ندي من

(١) حديث لم تكن القصص في زمن رسول الله ﷺ ابن ماجه من حديث عمر باسناد حسن (٢) حديث أبي  
ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في الباب الأول (٣) حديث أياك والسجع يا ابن رواحة لم  
أجده هكذا ولا أحمد وأبي يعلى وابن السني وأبي نعيم في كتاب الرياضة من حديث عائشة باسناد صحيح أنها  
قالت للسائب أياك والسجع فان النبي ﷺ وأصحابه كانوا لا يسجعون ولا ابن حبان واجتنب السجع وفي

على الأمراء والوزراء والأكابر وأهل دار الخلافة ثم انقلب الأمر من جهة أخرى فترك بغداد وخرج عما كان فيه من الجاه والحشمة



مشتغلا بأسباب التقوى وأخذ (٣٢) في التصانيف المشهورة التي لم يسبق اليها مثل احياء علوم الدين وغيره التي من تأملها

عرف محل مصنفها من العلم قيل ان تصانيفه وزعت على أيام عمره فأصاب كل يوم كراس ثم سار الى القدس مقبلا على مجاهدة النفس وتبديل الاخلاق وتحسين الشرائع حتى مرن على ذلك ثم عاد الى وطنه طوس لازما بيته مقبلا على العبادة ونصح العباد وإرشادهم ودعاهم الى الله تعالى والاستعداد للدار الآخرة مرشد الضالين ويفيد الطالبين دون أن يرجع الى ما انحلع عنه من الجاه والمباهاة وكان معظم تدريسه في التفسير والحديث والتصوف حتى انتقل الى رحمة الله تعالى يوم الاثنين الرابع عشر من جمادى الأولى سنة خمس وخمسمائة خصه الله تعالى بأنواع الكرامة في اخراجه كما خصه بها في دنياه قيل وكانت مدة القطية للغزالي ثلاثة

لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك بطل فقال النبي ﷺ (١) أسجع كسجع الأعراب هو أما الأشعار فتكثرها في المواقف مذموم قال الله تعالى - والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون - وقال تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له - وأكثر ما اعتاده الوعاظ من الأشعار ما يتطلق بالتواضع في العشق وجمال المعشوق وروح الوصال وألم الفراق والمجلس لا يحوي إلا أجلاف العوام وبواطنهم شهوة بالشهوات وقلوبهم غير منسكة عن الالتفات الى الصور المليحة فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها فتشتمل فيها نيران الشهوات فيزعقون ويتواجدون وأكثر ذلك أو كله يرجع الى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد واستئناس وقد قال ﷺ (٢) ان من الشعر الحكمة ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فان أولئك لا يضر منهم الشعر الذي يشير ظاهره الى الخلق فان المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السماع ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلا فان كثروا لم يتكلم وما تم أهل مجلسه قط عشرين وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقليل له تكلم فقد حضر أصحابك فقال لا ما هؤلاء أصحابي انما هم أصحاب المجلس ان أصحابي هم الخواص \* وأما الشطح فنحن به صنفين من الشيوخ أحدهم بعض الصوفية (أحدهم) الدماوي الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال المغنى عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم الى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمجاهدة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب فيقولون قيل لنا كذا وكذا كذا و يشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذي صلب لأجل إطلاق كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله أنا الحق \* وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحان سبحاني وهذا من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدماوي فان هذا الكلام يستلذه الطبع اذ فيه البطالة من الأعمال مع تركية النفس بدرك المقامات والأحوال فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة ومهما أنكر عليهم ذلك لم يعجزوا عن أن يقولوا هذا انكار مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس وهذا الحديث لا يلوح الا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين الله من احياء عشرة وأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وان سمع ذلك منه فلعنه كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه كما لو سمع وهو يقول اننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى فانه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية (الصنف الثاني) من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل وذلك اما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط في عقله وتشويش في خياله لقلته احاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الأكثر واما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره اقله ممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيقة ولا فائدة لهذا المجلس من الكلام الا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الأذهان أو يحمل على ان يفهم منها معاني ما أريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه \* وقد قال ﷺ (٣) ما حدث أحدكم قوما بحديث لا يفقهونه الا كان فتنة عليهم \* وقد قال ﷺ (٤) كلما الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون

البخارى نحوه من قول ابن عباس (١) حديث أسجع كسجع الاعراب مسلم من حديث المغيرة (٢) حديث إن من الشعر الحكمة البخارى من حديث أبي بن كعب (٣) حديث ما حدث أحدكم قوما بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم العقيلي في الضعفاء وابن السنن وأبو نعيم في الرياء من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ولمسلم في مقدمة صحيحه موقوفا على ابن مسعود (٤) حديث كلما الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون الحديث



رحمه الله تعالى  
بإسناده الثابت  
إلى الشيخ  
الكبير القطب  
الرباني شهاب  
الدين أحمد  
الصيدا المني  
الريدي وكان  
معاصراً للغزالي  
نفع الله بهما قال  
بينما أنا ذات يوم  
قاعد إذ نظرت  
إلى أبواب السماء  
مفتحة وإذا  
عصبة من  
الملائكة الكرام  
قد نزلوا معهم  
خلع خضر  
ومركوب نفيس  
فوقفوا على قبر  
من القبور  
وأخرجوا صاحبه  
والبسوه الخلع  
وأركبوه وصعدوا  
به من سماء إلى  
سماء إلى أن جاوز  
السماوات السبع  
وخرق بها  
ستين حجاً بولاً  
أعلم أين بلغ  
اتهاؤه فسألت  
عنه فقبل لي  
هذا الامام  
الغزالي وكان  
ذلك عقيب موته  
رحمه الله تعالى

أتر يدون أن يكذب الله ورسوله وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عقد غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم أن للحكمة حقاً وإن لها أهلاً فأعط كل ذي حق حقه وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف ألقاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضاً حرام وضرره عظيم فإن الألقاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألقاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى وهذا أيضاً من البدع الشائعة العظيمة الضرر وإنما قصد أصحابها الأغرأب لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستلذة به وهذا الطريق توصيل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم كما حكينا من مذاهبيهم في كتاب المستظهر المصنف في الرد على الباطنية ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى - إذهب إلى فرعون أنه طغي - أنه إشارة إلى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل إنسان وفي قوله تعالى - وأن ألق عصاك - أي كل ما يتوكل عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغي أن يلقه وفي قوله ﷺ (١) تسحروا فإن في السحور بركة أراد به الاستغفار في الأسحار ومثال ذلك حتى يحرقون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتزويل فرعون على القلب فإن فرعون شخص محسوس نواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له وكان جاهلاً وأبى لهب وغيرها من الكفار ولبس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل إلى ألقاظه وكذلك حمل السحور على الاستغفار فإنه كان ﷺ (٢) يتناول الطعام ويقول تسحروا (٣) وهلموا إلى الغذاء المبارك فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلاً وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس فكل ذلك حرام وضلالة وفساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع اكبابه على دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله ﷺ (٤) من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار معنى إلا هذا النمط وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه فيستجرح شهادة القرآن إليه ويحمّله عليه عن غير أن يشهد لتزويله عليه دلالة لفظية لغوية أو نقلية ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالاستباط والفكر فإن من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة يعلم أن جميعها غير مسموع من النبي ﷺ فاتها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا قال ﷺ لا بن عباس رضي الله عنه (٥) اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ومن يستجير من أهل الطامات

البخاري موقوفاً على تأويله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم (٦) حديث تسحروا فإن في السحور بركة متفق عليه من حديث أنس (٧) حديث تناول الطعام في السحور البخاري من حديث أنس أن النبي ﷺ وزيد بن ثابت تسحرا (٨) حديث هلموا إلى الغذاء المبارك أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث العرباض بن سارية وضعفه ابن القطان (٩) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه وهو عند أبي داود من رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبرى (١٠) حديث اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل قاله لا بن عباس البخاري من حديث ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل وهو بهذه الزيادة عند أحمد وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد



رضي الله عنه يقول لأصحابه من كانت منكم حاجة فليتوسل الغزالي وقال جماعة من العلماء رضي الله عنهم منهم الشيخ الامام الحافظ ابن عساكر في الحديث الوارد عن النبي ﷺ في أن الله تعالى حدث لهذه الأمة من مجرد لها نبيها على رأس كل مائة سنة أنه كان على رأس المائة الأولى عمر ابن عبد الصبر رضي الله عنه وعلى رأس المائة الثانية الامام الشافعي رضي الله عنه وعلى رأس المائة الثالثة الامام أبو الحسن الأشعري رضي الله عنه وعلى رأس المائة الرابعة أبو بكر الباقلاني رضي الله عنه وعلى رأس المائة الخامسة أبو حامد الغزالي رضي الله عنه روى ذلك

مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالالفاظ ويزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق الى الخلق يضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله ﷺ لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع كمن يضع في كل مسألة يراها حقا حديثا عن النبي ﷺ فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله ﷺ (١) من كذب على متعمدا فلينبأ مقعده من النار بل الشر في تأويل هذه الالفاظ أظلم وأعظم لأنها مبسطة للشبهة بالالفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن بالكلية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحموده الى المذمومة فكل ذلك من تلبيس علماء السوء بتبديل الأسماء فان اتبعت هؤلاء اعتقادا على الاسم المشهور من غير التفات الى ما عرف في العصر الأول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيم فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم في هذا العصر وذلك بالغفلة عن تبديل الالفاظ (اللفظ الخامس) وهو الحكمة فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم حتى على الذي يدحرج القرعة على أكف السوادبة في شوارع الطرق والحكمة هي التي أنشأ الله عز وجل عليها فقال تعالى - يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا - وقال ﷺ (٢) كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه والى ماذا نقل وقس به بقية الالفاظ واحترع عن الاغترار بتلبسات علماء السوء فان شرمهم على الدين أعظم من شرم الشياطين إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج الى انزاع الدين من قلوب الخلق ولهذا (٣) لما سئل رسول الله ﷺ عن شر الخلق أنى وقال اللهم اعمر حتى كروا عليه فقال هم علماء السوء فقد عرفت العلم المحمود والمذموم وشارا لا لباس واليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتفتدي بالسلف أو تتدلى بحبل الغرور وتشبه بالخلف فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث وقد صرح قول رسول الله ﷺ (٤) بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء فقليل ومن الغرباء قال الذين يصلحون ما أفسدته الناس من سنتي والذين يحيون ما أماته من سنتي وفي خبر آخر (٥) هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم وفي حديث آخر (٦) الغرباء ناس قليل صاحبون بين ناس كثير من يغصهم في الخلق أكثر ممن يحبهم وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث بمقتدا كرها ولذلك قال الثوري رحمه الله ادارأيت العالم كثير الاصدقاء فاعلم إنه مغلط لأنه أن يطق بالحق بغضوه

#### ( بيان القدر المحمود من العلوم المحموده )

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام قسم هو مذموم وقيله وكثيره وقسم هو محمود وقيله وكثيره وكما كان أكثر كان أحسن وأفضل وقسم محمود منه مقدار الكفاية ولا يحمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه وهو مثل أحوال البدن فان منها ما يحمد وقيله وكثيره كالصحة والجمال ومنها ما يذم وقيله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ومنها ما يحمد الاقتصاء فيه كبذل المال فان التبذير لا يحمد فيه وهو بذل وكالشجاعة فان التهور لا يحمد فيها وان كان من جسد الشجاعة فكذلك العلم فالقسم المذموم منه قليله وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولا دنياه فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم فبعضه لا فائدة فيه أصلا وصرف العسر الذي هو نفس ما تمسكه

- (١) حديث من كذب على متعمدا فلينبأ مقعده من النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلى وأنس (٢) حديث كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا تقدم بنحوه (٣) حديث لما سئل عن شر الخلق أنى وقال اللهم اغفر الحديث الدرامي بنحوه من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل وهو ضعيف ورواه الزاري مسنده من حديث معاذ بن سند ضعيف (٤) حديث بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة مختصر وهو تمامه عند الترمذي من حديث عمرو بن عوف وحسنه (٥) حديث هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم يقوله في وصف الغرباء لم أر له أصلا (٦) حديث الغرباء ناس قليل صاحبون أحمر من حديث عبد الله ابن عمرو

عن الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في الامامين الاولين أعني عمر بن عبد العزيز



والشافعي ومناقبه رضي الله عنه أكثر من أن تحصر وفيما أوردناه مقنع وبلاغ \* ومن ( ٣٥ ) مشهورات مصنفاته البسيط

الإنسان إليه اضاعة واضاعة النفس مذموم ومنه ما فيه ضرر زبد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرف في الدنيا فان ذلك لا يعتد به بالاضافة الى الضرر الحاصل عنه \* وأما القسم المحمود الى أقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فان هذا علم مطلوب لذاته وللوصول به الى سعادة الآخرة وبذل المقدور فيه الى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فانه البحر الذي لا يدرك غوره وانما يجوهم الحائمون على سواحله وأطرافه بقدر ما يسرهم وما خاض أطرافه الا أنبياء والأولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتي في علامتهم هذا في أول الأمر ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتفرغه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالأأنبياء والأولياء ليتضح منه لكل ساع الى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها \* وأما العلوم التي لا يحمد منها الا مقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروع الكفايات فان في كل علم منها اقتصار أو هو الأقل واقتصاد أو هو الوسط واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرد له الى آخر العمر فكن أحد رجلين اما مشغولا بنفسك واما مشغولا بغيرك بسد الفراغ من نفسك وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل اصلاح نفسك فان كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل الا بما علم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وانما الأهم الذي أهمله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم اذ لا ينفع بشر عن الصفات المذمومة مثل الحرص والحسد والرياء والكبر والعجب وأحوالهم وجميع ذلك مهلكات واهمالها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذي بالجرب والدمامل والنهائون باخراج المادة بالفصد والاسهال وحشونة العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطريقة من الأطباء بطلاء ظاهر البدن وعلماء الآخرة لا يشيرون الا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بافساد منابتها وقلع مغارسها من القلب وانما فزع الأكثرون الى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفرع الى طلاء الظاهر من مستصعب شرب الأدوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الامراض فان كنت تريد ألا الآخرة وطالبا للنجاة وها ربنا من الهلاك الأبدى فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع المهلكات ثم ينجر بك ذلك الى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع المنجيات لا محالة فان القلب اذا فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود والأرض اذا نقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين وان لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذاك فلا تشتغل بفروض الكفاية لاسما وفي زمرة الخلق من قد قام بها فان هلك نفسه فيما به صلاح غيره سفيه فما أشد حماقة من دخلت الافاعي والعقارب تحت ثيابها وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يغنيه ولا ينجيها مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب اذا همت به وان تفرغت من نفسك وتطهيرها وقدرت على ترك ظاهرها لانهم باطنه وصار ذلك ديدنا لك وعادة متيسرة فيك وما بعد ذلك منك فاشتغل بفروض الكفايات وراع التدرج فيها فابتدئ بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله ﷺ ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم النسخ والمنسوخ والمفصول والموصول والمحكم والمتشابه وكذلك في السنة ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ثم بأصول الفقه وهكذا الى بقية العلوم على ما يتسع له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلبا للاستقصاء فان العلم كثير والعمر قصير وهذه العلوم آلات ومقدمات ولست بمطلوبة اعيانها بل اخبرها وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن ينسب فيه المطلوب ويستكثر منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتنطق به ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعقيد فيه واقصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة فلما من علم الا وله

والوسيط والوجيز  
والخلاصة في  
الفقه وإحياء  
علوم الدين وهو  
من أنفس الكتب  
وأجلها وله في  
أصول الفقه  
المستقصى والمنقول  
والمتحل في علم  
الجدل ونهايت  
الفلسفة وعلم  
النظر ومعار  
العلم والمقاصد  
والمضمون به على  
غير أهله ومشكاة  
الانوار والمنقذ  
من الضلال  
وحقيقة القولين  
وكتاب يا قوت  
التأويل في  
تفسير التنزيل  
أربعين مجلدا  
وكتاب أسرار علم  
الدين وكتاب  
منهاج العابدين  
والدرة الفاخرة  
في كشف علوم  
الآخرة وكتاب  
الأنيس في الوحدة  
وكتاب القربة  
الى الله عز وجل  
وكتاب أخلاق  
الابرار والنجاة  
من الاشرار  
وكتاب بداية

الهداية وكتاب جواهر القرآن والاربعين في أصول الدين وكتاب المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وكتاب ميزان العمل



المبادئ والغايات  
وكتاب كيمياء  
السعادة وكتاب  
تليس ابليس  
وكتاب نصيحة  
الملوك وكتاب  
الاقتصاد في  
الاعتقاد وكتاب  
شفاء العليل في  
القياس والتعليل  
وكتاب المقاصد  
وكتاب الجوامع  
العوام عن علم  
الكلام وكتاب  
الاقتصار وكتاب  
الرسالة اللدنية  
وكتاب الرسالة  
القدسية وكتاب  
اثبات النظر  
وكتاب المأخذ  
وكتاب القول  
الجليل في الرد  
على من غدير  
الانجيل وكتاب  
المستظهر وكتاب  
الامالي وكتاب في  
علم اعداد الوقف  
وجوده وكتاب  
مقصد الخلاف  
وجزه في الرد على  
المكركين في  
بعض الفاظ احياء  
علوم الدين  
وكتبه كثيرة  
وكلمها نافعة وقال  
مدحه تليده

اقتصار واقتصاد واستقصاء ونحن نشير اليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقيس بها غيرها فالأقتصار  
في التفسير ما يبلغ ضعف القرآن في المقدار كما صنفه على الواحدى النيسابورى وهو الوجيز والاقتصاد ما يبلغ  
ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له الى انتهاء العمر  
وأما الحديث فالأقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث وأما  
حفظ أسامى الرجال فقد كفيت فيه بما تحمله عنك من قبلك ولك أن تقول على كتبهم وليس يلزمك حفظ متون  
الصحيحين ولكن تحصيله تحصيل لا تقدر منه على طلب ما تحتاج اليه عند الحاجة وأما الاقتصاد فيه فأن تضعيف  
اليهما ما خرج عنهما مما ورد فى المسندات الصحيحة وأما الاستقصاء فما وراء ذلك الى استيعاب كل ما نقل  
من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة فى النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم  
وأوصافهم وأما الفقه فالأقتصار فيه على ما يحويه مختصر المزي رحمه الله وهو الذى رتبناه فى خلاصة المختصر  
والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله وهو القدر الذى أوردناه فى الوسيط من المذهب والاقتصاد ما أوردناه فى  
الوسيط الى ما وراء ذلك من المطولات وأما الكلام فمقصوده حماية المعتقدات التى نقلها أهل السنة من السلف  
الصالح لا غير وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقتها ومقصوده حفظ السنة تحصيل رتبة  
الاقتصار منه بمعتقد مختصر وهو القدر الذى أوردناه فى كتاب قواعد العتائى من جملة هذا الكتاب والاقتصاد  
فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة وهو الذى أوردناه فى كتاب الاقتصاد فى الاعتقاد ويحتاج اليه لمناظرة مبتدع  
ومعارضة بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العاصى وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تعصبهم وأما  
المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئاً يسيراً فقلما ينفع معه الكلام فانك إن أقمته لم يترك مذهباً وأما بالقصور  
على نفسه وقد رأى عند غيره جواباً ما هو عاجز عنه وإنما أنت ملبس عليه بقوة المجادلة وأما العاصى إذا صرف عن  
الحق بنوع جدل يمكن أن يرد اليه بمثله قبل أن يشتد التعصب للاهواء فاذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم اذ  
التعصب سبب رسوخ العقائد فى النفوس وهو من آفات العلماء السوء فانهم يبالغون فى التعصب للحق وينظرون  
الى المخالفين بعين الازدراء والاستحقار فتنبعث منهم الدعوى بالمكافأة والمقابلة والمعاملة وتتوفر بواعثهم على  
طلب نصرة الباطل ويقوى غرضهم فى التمسك بما نسبوا اليه ولو جاء من جانب اللطف والرحمة والنصح فى  
الحلولة لا فى معرض التعصب والتحقيق لا بنحو افيه ولكن لما كان الجاه لا يقوم الا بالاستتباع ولا يستعمل  
الاتباع مثل التعصب واللعن والشتم للخصوم اتخذوا التعصب عادتهم وآلتهم وصموه ذبا عن الدين ونضالاً عن  
المسلمين وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة فى النفوس وأما الخلافات التى أحدثت فى هذه  
الاعصار المتأخرة وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمجادلات ما لم يعهد مثلها فى السلف قايلاً وأن  
نحوم حولها واجتنابها اجتناب السم القاتل فانها الداء العضال وهو الذى زد الفقهاء كلهم الى طلب المنافسة  
والمباهاة على ماسياتيك تفصيل غواثها وآفات هذا الكلام بما يسمع من قائله فيقال الناس أعداء ما جهلوا  
فلا تستن ذلك فعلى الخبير سقطت فاقبل هذه النصيحة ممن ضيع العمر فيه زماناً وزاد فيه على الأولين تصنيفاً  
وتحقيقاً وجدلاً وبياناً ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه فهجروه واشتغل بنفسه فلا يغرنك قول من يقول  
الفتوى عماد الشرع ولا يعرف علله الا بعلم الخلاف فان علل المذهب مذكورة فى المذهب والزيادة عليها  
مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة وكانوا أعلم بعلل الفتاوى من غيرهم بل هى مع أنها غير مفيدة فى علم  
المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه فان الذى يشهد له حدث المقتى اذا صح ذوقه فى الفقه لا يمكن تمثيته على شروط  
الجدل فى أكثر الأمر فمن ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الاذعان لذوق الفقه  
وإنما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه ويتعلل بأنه يطلب علل المذهب وقد ينقض عليه العمر  
ولا تنصرف همته الى علم المذهب فكمن من شياطين الجن فى أمان واحترز من شياطين الانس فانهم أراحو



تحيي نفوسنا \*  
وتنقذنا من طاعة  
النازع المردى  
فربع عبادات  
وعاداته التي \*  
يعاقبها كالدر  
نظم في العقد  
والتها في المهلكات  
وانه  
لمنج من الهلك  
المبرج والبعد  
ورابعها في  
المنجيات وانه \*  
ليشرح بالارواح  
في جنة الخلد  
ومنها ابتهاج  
للجوارح ظاهر \*  
ومنها صلاح  
للقلوب من الحقد  
وأما سبب رجوعه  
الى هذه الطريقة  
واستحسانه لها  
فذكر رحمه الله في  
كتابه المنقذ من  
الضلال ما صورته  
أما بعد فقد  
سألني أبها الأخ  
في الدين ان أثبت  
لك غاية العلوم  
وأسرارها وغاية  
المذاهب وأغوارها  
وأحكى لك  
ما قاسيته في  
استخلاص الحق  
من بين اضطراب  
الفرق مع تباين  
المسالك والطرق

شياطين الجن من التعب في الاغواء والاضلال وبالجملة فالرشي عند العقلاء أن تقدر نفسك في العالم وحدهك مع الله وبين يديك الموت والعرض والحساب والجنة والنار وتأمل فيما يعنيك مما بين يديك ودع عنك ما سواه والسلام وقد رأى بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له ما خبر تلك العلوم التي كنت تجادل فيها وتناظر عليها فبسط يده ونفخ فيها وقال طاحت كلها هباء منثورا وما انتفعت إلا بركتين خلصتا لي في جوف الليل (١) وفي الحديث ما ضل قوم بعدهدي كانوا عليه الا أو ثوا الجدل ثم قرأ ما ضربه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون وفي الحديث في معنى قوله تعالى - فأما الذين في قلوبهم زيغ - الآية (٢) هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى فاحذروهم وقال بعض السلف يكون في آخر الزمان قوم يغلق عليهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل وفي بعض الأخبار (٣) إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل وفي الخبر المشهور (٤) أبغض الخلق إلى الله تعالى الألد الخصم وفي الخبر (٥) ما أوتي قوم المنطق الا منعوا العمل والله أعلم

(الباب الرابع في سبب اقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها) اعلم أن الخلافة بعد رسول الله ﷺ تولاهما الخلافة الراشدة والمهديون وكانوا أئمة علماء بالله تعالى فقهاء في أحكامهم وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية فكانوا لا يستعينون بالفقهاء الا نادرا في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهادهم كما نقل من سيرهم فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجاري أحكامهم وكان قد بقي من العلماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول وملازم صفة والدين ومواظب على سمع علماء السلف فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء واقبال الأئمة والولاء عليهم مع اعراضهم عنهم فاشترأوا لطلب العلم توصلا إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة وتعرفوا اليهم وطلبوا الولاء والصلوات منهم فمنهم من حرم ومنهم من أئبح والمنجح لم يخل من ذل الطلب ومهانة الا بتدال فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبيين وبعد أن كانوا أعزة بالأعراض عن السلاطين أدلة بالاقبال عليهم إلا من وفقه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله وقد كان أكثر الاقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأقضية لشدة الحاجة اليها في الولايات والحكومات ثم ظهر بعدهم من الصدور والامراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه إلى سماع الحجج فيها فعملت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام فأكب الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف وورثوا فيه طرق المجادلات واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن البسطة وقمع المبتدعة كما زعم من قبلهم أن غرضهم الاشتغال بالفتاوى والدين وتقليد أحكام المسلمين اشفاقا على خلق الله ونصيحة لهم ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى اهراق الدماء وتخريب البلاد ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه وبيان الأولى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضى الله عنها على الخصوص فترك الناس الكلام وفنون العلم وتناولوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص وتساهاوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى

(١) حديث ما ضل قوم بعدهدي كانوا عليه الا أو ثوا الجدل الترمذي وابن ماجه من حديث أبي أمامة قال الترمذي حسن صحيح (٢) حديث هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله فاحذروهم متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل لم أجده (٤) حديث أبغض الخلق إلى الله الألد الخصم متفق عليه من حديث عائشة (٥) حديث ما أوتي قوم المنطق الا منعوا العمل لم أجده أصلا

وما استجرات عليه من الارتفاع من حضيض التقليد إلى يفاع الاستبصار وما استفدته أولا من علم الكلام وما احتوته من طرق أهل



أهل التصوف  
وما تنحل لي في  
تضا عيف تفتيشي  
عن أقاويل أهل  
الحق وما صرفني  
عن نشر العلم  
ببغداد مع كثرة  
الطلبة ومادعاني  
إلى معاودته  
بنيسابور بعد  
طول المسدة  
فابتدرت لاجابة  
إلى طلبتك بعد  
الوقوف على  
صدق رغبتك  
فقلت مستعينا  
بالله تعالى ومتوكلا  
عليه ومستوفقا  
منه وملتجئا إليه  
اعلموا أحسن  
الله ارشادكم  
والآن إلى قبول  
الحق انقيادكم  
أن اختلاف  
الخلق في الأديان  
والمال ثم اختلاف  
الأئمة في المذاهب  
على كثرة الفرق  
وتباين الطرق  
بحر عميق غرق  
فيه الاكثرون  
وما نجا منه إلا  
الاقبسون وكل  
فريق يزعم أنه  
الناجي كل حزب  
بماليهم فرحون

وغيرهم وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وتمهيد أصول الفتاوى وأكثر وافيهما  
التصانيف والاستنباطات وربوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات وهم مستمرون عليه إلى الآن وليس ندرى  
ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار فهذا هو الباعث على الأكباب على الخلافات والمناظرات لا غير وإزهاات  
نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع امام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر من العلوم لمساوا أيضا منهم ولم يسكتوا  
عن التعلل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين

(بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف)

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحثة عن الحق ليتضح فإن الحق  
مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر هكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في  
مشاوراتهم كتشاورهم في مسألة الجود والاخوة وحديث شرب الخمر وجوب الغرم على الامام اذا أخطأ كما نقل  
من اجهاض المرأة جنيها خوفا من عمر رضي الله عنه وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي  
وأحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ويطلعك على هذا التلبس ما ذكره  
وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ولكن له شروط وعلامات ثمان الأول أن لا يستغل به وهو من فروض  
الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق  
فهو كذاب ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ويقول غرضي أستعرة من  
يصل عريانا ولا يجد ثوبا فان ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن كما يزعم الفقيه ان وقوع النوادر التي عنها البحث في  
الخلاف ممكن والمستغلون بالمناظرة مهملون لا مورهى فرض عين بالاتفاق ومن توجه عليه ردوديه في الحال فقام  
وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصي به فلا يكفي في كون الشخص مطيعا كون فعله من  
جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشرط والترتيب الثاني أن لا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة فان رأى  
ما هو أهم وفعل غيره عصي بفعله وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهملهم الناس  
وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بعلم الجماعة وزعم أنه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها  
لهلك الناس واذا قيل له في البلد جماعة من الجاهلين وفيهم غنية فيقول هذا لا يخرج هذا العمل عن كونه فرض  
كفاية فحال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة الملمة بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة  
وفي البلد فروض كفايات مهمة لا قائم بها فاما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة الفروض المهمة ولا  
يلتفت الفقهاء إليها وأقربها الطب إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماده شهادته فيما يعول فيه على قول  
الطبيب شرعا ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض  
الكفايات وربما يكون المناظر في مجلس مناظرته مشاهدا للحرير ملبوسا ومفروشا وهو ساكت ويأظر في  
مسئلة لا يتفق ووقوعها قطوان وقعت قام بها جماعة من الفقهاء ثم زعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض  
الكفايات وقد روى أنس رضي الله عنه أنه قيل يا رسول الله (١) متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
فقال عليه السلام اذا ظهرت المداينة في خياركم والفاحشة في شراركم وتحول الملك في صغاركم والفقرة في أراذلكم  
الثالث أن يكون المناظر مجتهدا يفتي برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما حتى اذا ظهر له الحق من مذهب  
أبي حنيفة ترك ما يوافق رأي الشافعي وأفتي بما ظهر له كما كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم والأئمة فأما من  
ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكيم كل أهل العصر وانما يفتي فيما يسئل عنه ناقل عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف  
مذهبه لم يجز له أن يتركه فأى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره وما يشكل عليه يلزمه أن

(الباب الرابع)

(١) حديث أنس قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الحديث ابن ماجه باسناد حسن



يقول لعل عند صاحب مذهبي جواب عن هذا فاني لست مستقلا بالاجتهاد في أصل الشرع ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به فانه ربما يفتي باحدهما فيستفيد من البحث ميلا إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط بل ربما ترك المسئلة التي فيها وجهان أو قولان وطالب مسئلة يكون الخلاف فيها مبتوتا \* الرابع أن لا يناظر الا في مسئلة واقعة أو قرينة الوقوع غالبا فان الصحابة رضی الله عنهم ما تشاوروا الا فيما تجدد من الوقائع أو ما يغلب وقوعه كالقراءض ولا ترى المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التي تم البلوى بالفتوى فيها بل يطلبون الطبوليات التي تسمع فيتسع مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسئلة خبرية أو هي من الزوايا وليست من الطبوليات فمن العجائب أن يكون المطلوب هو الحق ثم يتركون المسئلة لأنها خبرية ومدرک الحق فيها هو الأخبار أولا أنها ليست من الطبول فلا تطول فيها الكلام \* والمقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول \* الخامس أن تكون المناظرة في الخلوة أحب اليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكارب والسلاطين فان الخلوة أجمع للفهم وأحرى بصفاة الذهن والفكر ودرك الحق وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محققا كان أو مبطلا وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والجماع ليس لله وان الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب واذا ظهر مقدم أو انتظم مجمع لم يغادر في قوس الاحتيال منزعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام \* السادس أن يكون في طلب الحق كناشدا ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من يعاونه ويرى رفيقه معينا لا خدما ويشكره اذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق كما لو أخذ طريقا في طلب ضالته فنبهه صاحبه على ضالته في طريق آخر فانه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويرح به فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم حتى ان امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبته على ملا من الناس فقال أصابت امرأة وأخطأ رجل وسأل رجل عليا رضي الله عنه فأجابه فقال ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم \* واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ما فقال أبو موسى لا تسألوني عن شيء وهذا الخبر بين أظهركم وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في الجنة وكان أمير الكوفة فقام ابن مسعود فقال أعد على الأمير فلعلم لم يفهم فاعادوا عليه فاعاد الجواب فقال ابن مسعود وأنا أقول ان قتل فاصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى الحق ما قال وهكذا يكون انصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لا نكره واستبعده وقال لا يحتاج الى أن يقال أصاب الحق فان ذلك معلوم لكل أحد فانظر الى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحد ثم إذا اتضح الحق على لسان خصمه وكيف ينجل به وكيف يجتهد في مجادته بأقصى قدرته وكيف يذم من أظلمه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق \* السابع أن لا يمنع معينه في النظر من الانتقال من دليل الى دليل ومن أشكال الى أشكال فهكذا كانت مناظرات السلف ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيها له وعليه كقوله هذا لا يلزم مني ذكره وهذا يناقض كلامك الاول فلا يقبل منك فان الرجوع الى الحق مناقض للباطل ويجب قبوله وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات حتى يقبس المستدل على أصل بعلة يظنها فيقال له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معطل بهذه العلة فيقول هذا ما ظهر لي فان ظهرك ما هو أوضح منه وأولى فاذا كرهه حتى أنظر فيه فيصر المعترض ويقول فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفت ما ولا أذكرها اذ لا يلزم مني ذكرها ويقول المستدل عليك ايراد ما تدعي وراء هذا ويصر المعترض على أنه لا يلزمه ويتوخي مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله ولا يعرف هذا المسكين أن قوله اني أعرفه ولا أذكره اذ لا يلزم مني كذب على الشرع فانه ان كان لا يعرف معناه وانما يدعيه ليعجز خصمه فهو فاسق كذاب عصي الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها

وأهجم على كل  
مشكلة وأتفحص  
كل ورطة  
وأنتقص عن  
عقيدة كل فرقة  
وأتكشف أسرار  
مذاهب كل طائفة  
لا مزي بين كل  
محقق ومبطل  
ومستن ومبتدع  
لا أغادر باطنيا  
إلا وأحب أن  
أطلع على باطنه  
ولا ظاهريا إلا  
وأربد أن أعلم  
حاصل ظاهريته  
ولا فلسفيا إلا  
وأقصد الوقوف  
على فلسفته ولا  
متكلم إلا  
وأجنهد في  
الاطلاع على  
غاية كلامه  
ومجادته ولا  
صوفيا الا وأحرص  
على العثر على  
سرفوفته ولا  
متعبدا الا وأريد  
ما يرجع اليه  
حاصل عبادته  
ولا زنديقا معطلا  
إلا وأنجس  
وراءه للتنبيه  
لأسباب جراته  
في تعطيله وزندقته  
وقد كان التعطش

الى درك خفايا الامور دأبي وديدي من أول أمري وريعان عمرى غزيرة من الله وفطرة وضعها الله في جبتي لا باختيارى وحيلى حتى



انحلت عني رابطة التقليد وانكسرت ( ٤٠ ) عني العقائد المروية على قرب عهد مني بالصبا اذ رأيت صبيان النصراني لا يكون لهم

نش إلا على  
النصر وصبيان  
اليهود لا يكون  
لهم نش إلا على  
اليهود وصبيان  
الاسلام لا يكون  
لهم نش إلا على  
الاسلام وسمعت  
الحديث المروي  
عن النبي ﷺ  
كل مولود يولد  
على الفطرة  
فأبواه يهودانه  
ونصرانه  
وبمجسانه فتحرک  
باطني إلى طلب  
النطرة الأصلية  
وحقيقة العقائد  
العارضة بتقليد  
الوالدين والاستاذين  
والتميز بين  
هذه التقليدات  
وأولها تلقينات  
وفي تمييز الحق  
منها من الباطل  
اختلافات فقلت  
في نفسي أولا انما  
مطلوب العلم  
بحقائق الأمور  
ولا بد من طلب  
حقيقة العلم  
ما هي فظهر لي  
أن العلم اليقين  
هو الذي  
ينكشف فيه

وان كان صادا فافقد فسق باخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه فان كان قويا  
رجع اليه وان كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل الى نور العلم ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم  
الدين بعد السؤال عنه واجب لازم لمعنى قوله لا يلزم منى أى في شرع الجدل الذي أبدعناه بحكم التشبيهي والريضة  
في طريق الاحتياي والمصارعة بالكلام لا يلزم منى وإلا فهو لازم بالشرع فانه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما  
فاسق فتفحص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضى الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاهاى هذا الجنس  
وهل منع أحد من الانتقال من دليل الى دليل ومن قياس الى أثر ومن خبر الى آية بل جميع مناظرانهم من هذا  
الجنس اذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر وكأنا ينظرون فيه \* الثامن أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه  
ممن هو مشتغل بالعلم والغالب انهم يحترزون من مناظرة الفحول والأكارخوفا من ظهور الحق على ألسنتهم  
فيرغبون فيمن دونهم طمعاً في زويع الباطل عليهم ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ولكن في هذه الشروط  
الثمانية ما يهديك الى من يناظر الله ومن يناظر لعله وادلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو  
أعدى عدوله ولا يزال يدعو الى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو ماسم  
للمصيب في الأجر فهو ضحكة للشيطان وعبرة للمخلصين ولذلك شمت الشيطان به لما غمسه فيه من ظلمات الآفات  
التي تعددها ونذكر تفاصيلها فنسأل الله حسن العون والتوفيق

( بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق )

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوع لقصده الغلبة والافحام وإظهار الفضل والشرف والتشديد عند الناس وقصد  
المباهاة والمماراة واسمالة وجوه الناس هي منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله المحمودة عند عدو الله إبليس  
ونسبها الى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وزكية النفس وحب الجاه وغيرهما  
كنسبة شرب الخمر الى الفواحش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة وكأن الذي خير بين الشرب وسائر  
الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه فدعاه ذلك الى ارتكاب بقية الفواحش في سكره فكذلك من غلب عليه  
حب الافحام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك الى اضمار الخبائث كلها في النفس وهيج فيه جميع  
الأخلاق المذمومة وهذه الأخلاق ستأتي أدلة مذمتها من الأخبار والآيات في ريع المهلكات ولكننا نشير  
الآن الى مجامع ما تهيجه المناظرة فمنها الحسد \* وقد قال رسول الله ﷺ (١) الحسد يأكل الحسنات كما تأكل  
النار الحطب ولا ينفك المناظر عن الحسد فانه تارة يغلب وتارة يغلب وتارة يحمد كلامه وأخرى يحمد كلام غيره  
فما دام يتي في الدنيا واحد يذكرك بقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاماً أو قوى نظراً فلا بد أن يحسده  
ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه اليه والحسد نار محرقة فمن بلى به فهو في العذاب في الدنيا  
وللعذاب الآخرة أشد وأعظم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول  
الفقهاء بعضهم على بعض فانهم يتغايبون كما تتغايب التيوس في الزريبة ومنها التكبر والترفع على الناس فقد قال  
ﷺ (٢) من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفعه الله \* وقال ﷺ (٣) العظمة إزارى  
والكبر ياء ردائى فمن نازعني فيهما قصمته ولا ينفك المناظر عن التكبر على الأقران والأمثال والترفع الى  
فوق قدره حتى انهم ليتماثلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض والقرب من

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أبو داود من حديث أبي هريرة وقال البخاري لا يصح  
وهو عند ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف وفي تاريخ بغداد باسناد حسن (٢) حديث من تكبر وضعه  
الله الحديث الخطيب من حديث عمر باسناد صحيح وقال غريب من حديث الثوري ولا بن ماجه نحوه من حديث  
أبي سعيد بسند حسن (٣) حديث الكبر ياء ردائى والعظمة إزارى الحديث أبو داود وابن ماجه وابن حبان من  
حديث أبي هريرة وهو عند مسلم بلفظ الكبر ياء ردائه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد



العقل لتقدير ذلك بل الأمان من الخطأ ينبغي أن يكون مقارنا للتقصي مقارنة لو تحدى باظهار ( ٤١ )

بطلا به مثلام يثلب  
الجرد بها والعصا  
ثعبانا لم يورث  
ذلك شكوا ومكانا  
فاني اذا علمت  
أن العشرة أكثر  
من الواحد نو  
قال لي قائل  
الواحد أكثر  
من العشرة  
بدليل أني أقلب  
هذه العصا  
ثعبانا وقلبها  
وشاهدت ذلك  
منه لم أشك في  
معرفتي لكذبه  
ولم يحصل معي منه  
الا التعجب من  
كيفية قدرته  
عليه وأما الشك  
فيما علمته فلا ثم  
علمت أن كل مالا  
أعلمه على هذا  
الوجه ولا أتيقنه  
من هذا النوع  
من البقيين فهو  
علم لا ثقة به وكل  
علم لا أمان معه  
ليس بعلم يقيني  
ثم قشت عن  
علاوي فوجدت  
نفسى عاطلا عن  
علم موصوف  
بهذه الصفة الا  
في الحسيات  
والضروريات  
فقلت الآن بعد

وسادة الصدر والبعد منها والتقدم في الدخول عند ضايق الطرق ورما يجعل الغي والمكار الخداع منهم  
أنه ينبغي صيانة عز العلم (١) وأن المؤمن منهي عن الإذلال لنفسه فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسائر  
أنبيائه بالذل وعن التكبر المقنوت عند الله بعز الدين تحريفا للاسم واضلالا للخلق به كما فعل في اسم الحكمة  
والعلم وغيرهما ومنها الحق فلا يكاد المناظر يخلو عنه وقد قال عليه السلام (٢) المؤمن ليس يحمود ويرد في ذم الحق  
مالا يخفى ولا يرى مناظر يقدر على أن لا يضر حقا على من يحرك رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه  
فلا يقابله بحسن الاصفاء بل يضطر اذا شاهد ذلك الى اضرار الحق وترويته في نفسه وغاية تماسكه الاخفاء  
بالنفاق ويترشح منه الى الطاهر لا محالة في غالب الأمر وكيف ينفك عن هذا ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على  
ترجيح كلامه واستحسان جميع أحواله في إيراد وإصداره بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة مبالاة  
بكلامه انفرس في صدمته حقا لا يقلعه مدى الدهر الى آخر العمر ومنها الغيبة وقد شبهها الله بأكل الميتة ولا  
يزال المناظر مثابرا على أكل الميتة فانه لا ينفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته \* وغاية تحمضه أن يصدق فيما  
يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه فيحكي عنه لا محالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقصان فضله وهو  
الغيبة فأما الكذب فبهتان وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لعرض من يعرض عن كلامه  
ويصني الى خصمه ويقبل عليه حتى ينسبه الى الجهل والحقارة وقلة الفهم والبلادة ومنها تزكية النفس \* قال  
الله تعالى - فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى - وقيل لحكيم ما اصدق القبيح فقال ثناء المرء على نفسه ولا يحلو  
المناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة والتقدم بالفضل على الاقران ولا ينفك في أثناء المناظرة عن قوله  
لست ممن يخفى عليه أمثال هذه الامور وأنا المتفنن في العلوم والمستقل بالاصول وحفظ الاحاديث وغير ذلك  
مما يمدح به تارة على سبيل الصلف وتارة للعاجلة الى ترويج كلامه ومعاوم أن الصلف بالتمدح مذموم ان شرعا  
وعقلا ومنها التجسس وتبع عورات الناس وقد قال تعالى - ولا تجسسوا - والمناظر لا ينفك عن طلب عورات  
أقرانه وتبع عورات خصومه حتى انه ليخير بورود مناظر الى بلده فيطلب من يخبر بواطن أحواله ويستخرج  
بالسؤال مقابحه حتى يعدها ذخيرة لنفسه في افضاحه وتخجيله اذا مست اليه حاجة حتى أنه ليستكشف عن  
أحوال صباه وعن عيوب بدنه فضاء يعثر على هفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ثم اذا أحس بأدنى غلبة  
من جهته عرض به ان كان متاسكا ويستحسن ذلك منه ويعد من لطائف التسبب ولا يمتنع عن الافصاح به أن  
كان متبججا بالسفاهة والاستهزاء كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المعدودين من فحولهم ومنها الفرح  
لمساءة الناس والتمسارهم ومن لا يحب لآخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين فكل من طلب  
المباهاة باظهار الفضل يضره لا محالة ما يسوء أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ويكون التباغض بينهم  
كما بين الضرائر فكأن إحدى الضرائر اذا رأت صاحبتها من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها فهكذا ترى  
المناظر اذا رأى مناظرا تغرب عنه واضطرب عليه فكره مكانه يشاهد شيطانا مارد أو سبعا ضاريا فأن  
الاستهزاء والاستزواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المؤاخاة والتناصر  
والتساهل في السراء والضراء حتى قال الشافعي رضي الله عنه العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل فلا أدري  
كيف يدعي الاقتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة فهل يتصور أن ينسب الانس بينهم مع طلب  
الغلبة والمباهاة هيئات هيئات وناهيك بالشر شر أن يلزمك أخلاق المنافقين ويرثك عن أخلاق المؤمنين  
والمؤمنين ومنها النفاق فلا يحتاج الى ذكر الشواهد في ذمه وهم مضطرون اليه فانهم يلقون الخصوم ومحبيهم  
وأشياهم ولا يجدون بدا من التودد اليهم باللسان واظهار الشوق والاعتداد بمكانهم وأحوالهم ويعلم ذلك

(١) حديث نهى المؤمن عن اذلال نفسه الترمذي وصححه وابن ماجه من حديث حذيفة لا ينبغي للمؤمن أن  
يذل نفسه (٢) حديث المؤمن ليس يحمود ولم أقف له على أصل



من قبل في  
التقليدات أو من  
جنس أمان أكثر  
انخلق في النظريات  
وهو أمان محقق  
لا تجوز فيه ولا  
غائلة له فأقبلت  
بجهد بليغ أنأمل  
في المحسوسات  
والضروريات  
أنظر هل يمكنني  
شكك نفسي فيها  
فأنتهى بهد طول  
الشكك بي إلى  
أنه لم تسمح نفسي  
بتسليم الأمان  
في المحسوسات  
وأخذ يتسرع  
الشك فيها ثماني  
استدأت بعلم  
الكلام فصلته  
وعلقته وطلعت  
كتب المحققين  
منهم وصنفت ما  
أردت أن أصنفه  
فصادفته علم  
وافيا بمقصوده  
غير واف  
بمقصودي ولم  
أزل أتفكر فيه  
مدة وأنا بعد على  
مقام الاختيار  
أصمم عزى على  
الخروج عن  
بضداد ومفارقة  
تلك الأحكام

المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم إن ذلك كذب وزور وتفاق وفجور فاتهم متوددون بالأسنة متباغضون  
بالقلوب نعوذ بالله العظيم منه \* فقد قال عليه السلام (١) إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا باللسن وتباغضوا  
بالقلوب وتقاطعوا في الأرحام لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم \* رواه الحسن وقد صح ذلك  
بمشاهدة هذه الحالة ومنها الاستكبار عن الحق وكراهته والحرص على الماراة فيه حتى إن أ بغض شئ إلى المناظر  
أن يظهر على لسان خصمه الحق ومهما ظهر تشمر لمجده وانكاره بأقصى جهده وبذل غاية امكانه في المخادعة  
والمكر والحيلة لدفعه حتى تصير الماراة فيه مادة طبيعية فلا يسمع كلاما لا وينبعث من طبعه داعية الاعتراض  
عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع فيضرب البعض منها بالبعض والمراء في مقابلة  
الباطل مخذورا ذنب رسول الله عليه السلام إلى ترك المراء بالحق على الباطل \* قال عليه السلام (٢) من ترك المراء وهو  
مبطل بنى الله له بيتا في رضى الجنة ومن ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتا في أعلى الجنة وقد سوى الله تعالى بين  
من افتري على الله كذبا وبين من كذب بالحق \* فقال الله تعالى - ومن أظلم ممن افتري على الله كذبا أو كذب  
بالحق لما جاءه - وقال تعالى - فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذا جاءه - ومنها الرياء وملاحظة الخلق  
والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوههم والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر كاسيأتى في  
كتاب الرياء والمناظر لا يقصد إلا الظهور عند الخلق وانطلاق ألسنتهم بالثناء عليه فهذه عشر مخصال من أمهات  
الفواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير المتماسكين منهم من الخصام المؤدى إلى الضرب والسك والطمع ونزيق  
الثياب والأخذ باللحى وسب الوالدين وشتم الاستاذين والقذف الصريح فإن أؤلفك ليسوا معتودين في زمرة  
الناس المعتبرين وإنما الأكارب والعقلاء منهم هم الذين لا ينفسكون عن هذه المخصال العشر نعم قد يسلم بعضهم  
من بعضها مع من هو ظاهر لا بخطا عنه أو ظاهرا لا ارتفاع عليه أو هو بعيد عن بلدته وأسباب معيشته ولا ينفك  
أحد منهم عنه مع أشكاله المقارنين له في الدرجة ثم يتشعب من كل واحدة من هذه المخصال العشر عشر أخرى  
من الرذائل لم نطول بذكرها وتفصيل آحادها مثل الأثرة والغضب والبغضاء والطمع وحب طلب المال والجاه  
للتسكن من الغلبة والمباهاة والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والسلطين والتردد اليهم والأخذ من حرامهم  
والتجمل بالخيول والمراكب والثياب المحظورة والاستحقار للناس بالفخر والخيلاء والخوض فيما لا يعنى وكثرة  
الكلام وخروج الخشية والخوف والرحمة من القلب واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلى منهم في صلاته  
ما صلى وما الذي يقرأ ومن الذي يناجيه ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلوم التي تعين  
في المناظرة مع أمهال التنفع في الآخرة من تحسين العبارة وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر إلى غير ذلك من أمور  
لا تحصى والمناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم  
عقلاء عن جل من مواد هذه الأخلاق وإنما غايتها إخفاؤها ومجاهدة النفس بها واعلم أن هذه الرذائل لازمة  
للمشتغل بالتدكير والوعظ أيضا إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة وهي لازمة أيضا  
للمشتغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء ولولاية الأوقاف والتقدم على الأقران وبالجملة هي  
لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة فالعلم لا يهمل العالم بل يهلكه هلاك الأبد أو  
يحميه حياة الأبد ولذلك قال عليه السلام أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لا يتفقه الله بعلمه فلقد ضربه مع أنه لم  
يتفقه وليته نجاحته رأساً برأس وهيئات هيئات فخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المؤبد والنعم السرمد فلا  
ينفك عن الملك أو الهلاك وهو كطالب الملك في الدنيا فإن لم يتفقه له الإصابة في الأموال لم يطعم في السلامة من

(١) حديث إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا باللسن وتباغضوا بالقلوب الحديث الطبراني من حديث  
سلمان باسناد ضعيف (٢) حديث من ترك المراء وهو مبطل الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أنس  
مع اختلافه قال الترمذي حسن



رغبة في طلب الآخرة الأهل عليها جند الشهوة جملة فيغيرها عسيرة فصارت شهوات الدنيا (٤٣) نجاذني بسبب ميلها الى

الاذلال بل لا بد من لزوم أفصح الاحوال فان قلت في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم اذ لولا حب الرياسة لاندست العلوم فقد صدقت فيما ذكرته من وجهه ولكنه غير مفيد اذ لولا الوعد بالكرة والصولجان واللعب باعضافهم ما رغب الصبيان في المكتبة وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محدودة ولولا حب الرياسة لاندس العلم ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناج بل هو من الذين قال ﷺ فيهم (١) ان الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم \* وقال ﷺ (٢) ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر فطالب الرياسة في نفسه هالك وقد يصلح بسببه غيره ان كان يدعو الى ترك الدنيا وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الامر ظاهر حال علماء السلف ولكنه يضرر قصد الجاه فثاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره فصلاح غيره في هلاكه فاما اذا كان يدعو الى طلب الدنيا فثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها فاعلماء ثلاثة امامهاك نفسه وغيره وهم المصحرون بطلب الدنيا والمقبلون عليها واما مسعد نفسه وغيره وهم الداعون الخلق الى الله سبحانه ظاهرا وباطنا واما مهلك نفسه مسعد غيره وهو الذي يدعو الى الآخرة وقد رفض الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخلق واقامة الجاه فانظر من أي الاقسام أنت ومن الذي اشتغلت بالاعتداله فلا تظن ان الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل وسيا نيك في كتاب الرياء بل في جميع ريع المهلكات ما يتفي عنك الريبة فيه ان شاء الله تعالى

(الباب الخامس في آداب المتعلم والمعلم)

(أما المتعلم فأدا به ووظائفه الظاهرة كثيرة واسكن تنظم تقاريفها عشر جمل)

(الوظيفة الاولى) تقديم طهارة النفس عن رذائل الاخلاق ومذموم الاوصاف اذ العلم عبادة القلب وصلابة السروقربة الباطن الى الله تعالى وكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة الا بتهذيب الظاهر عن الاحداث والابخاث فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم الا بعد طهارته عن خبائث الاخلاق وأنجاس الاوصاف قال ﷺ (٣) بني الدين على النظافة وهو كذلك باطنا وظاهرا قال الله تعالى - انما المشركون نجس تنزيها للعقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحس فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر أي باطنه ملطخ بالخبائث والنجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه وخبائث صفات الباطن أهم بالاجتناب فانها مع خبثها في الحال مهلكات في المآل ولذلك قال ﷺ (٤) لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أثرهم ومحل استقرارهم والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب وأخواتها كلاب نابحة فاني تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب الا بواسطة الملائكة وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم الى القلوب انما تتولاها الملائكة الموكلون بها وهم المقدسون المطهرون المبرؤون عن الصفات المذمومات فلا يلاحظون الا طيبا ولا يعمرؤن بما عندهم من خزائن رحمة الله الا طيبا ظاهرا ولست أقول المراد بلفظ البيت هو القلب وبالكب هو الغضب والصفات المذمومة ولكني أقول هو تنبيه عليه وفرق بين تعبير الظواهر الى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر فقارق الباطنية بهذه الدقيقة فان هذه طريق

(١) حديث ان الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم النسائي من حديث أنس بإسناد صحيح (٢) حديث ان

الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر متفق عليه من حديث أبي هريرة (الباب الخامس)

(٣) حديث بني الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام

نظيف وللطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة تدعو الى الايمان (٤) حديث

لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب متفق عليه من حديث أبي طلحة الانصاري

المقام ومنادى  
الايمان ينادى  
الرحيل الرحيل  
فلم يبق من العمر  
إلا القليل وبين  
يديك السفر  
الطويل وجميع  
ما أنت فيه من  
العسل رياء  
وتخييل وان لم  
تستعد الآن  
للآخرة فستني  
تستعد وان لم  
تقطع الآن هذه  
العلاق فستني  
تقطعها فعند  
ذلك تلبث الرغبة  
وينجزم الأمر  
على الهرب  
والفرار ثم يعود  
الشيطان ويقول  
هذه حالة عارضة  
اياك ان تطاوعها  
فانها سريعة  
الزوال وان أذعنت  
لها وتركك هذا  
الجاء الطويل  
العريض والشأن  
العظيم الخالي  
عن التكبر  
والتنقيص والأمر  
السالم الخيالي عن  
منازعة الخصوم  
ربما التفت اليه  
نفسك ولا تبسر  
لك المعادة فلم

أزل أتردد بين التجاذب بين شهوات الدنيا والدواعي قريبا من ستة أشهر وأولها رجب من سنة ست وثمانين وأربعمائة وفي هذا



أن أدرس يوماً واحداً تطيباً لقلوب المختلفة الى فكان لا ينطق لساني بكلمة ولا أستطيعها البتة حتى أورت هذه العقلة في اللسان حزناً في القلب بطلت معه قوة الهضم ومرى الطعام والشراب وكان لا تنساغ لي شربة ولا تنهضم لي لقمة وتعدي ذلك إلى ضعف القوى حتى قطع الأطباء طعمهم في العلاج وقالوا هذا أمر نزل بالقلب ومنه سرى إلى المزاج فلا سبيل إليه بالعلاج إلا بان يتروح السمعين اللهم المهم ثم لما أحسست بمجزى وسقط بالكلية اختياري التجأت إلى الله التجاء المضطر الذي لا حيلة له فأجاني الذي يجيب المضطر إذا دعاه وسهل علي

الاعتبار وهو مسلك العلماء والارار إذ معني الاعتبار أن يعبر ما ذكر الى غيره فلا يقتصر عليه كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها عبرة بأن يعبر منها الى التنبيه لكونه أيضاً عرضة للمصائب وكون الدنيا بصدد الانقلاب فعبوره من غيره الى نفسه ومن نفسه الى أصل الدنيا عبرة محمودة فاعبر أنت أيضاً من البيت الذي هو بناء الخلق الى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعة ونجاسة الى الروح الكلية وهي السبعة واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشره الى الدنيا والتكلب عليها والحرص على التمزيق لا عراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور والصور في هذا العالم غالبية على المعاني والمعاني باطنة فيها وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وتغلب المعاني فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية (١) فيحشر المعزق لا عراض الناس كلباً ضاراً يا والشره الى أموالهم ذنباً عادياً والتكبر عليهم في صورة نمرو طالِب الرياسة في صورة أسد وقد وردت بذلك الاخبار وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والابصار (فان قلت) كم من طالب برديء الاخلاق حصل العلوم فيها ما بعده عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة فان من أوائل ذلك العلم أن يظهر له ان المعاصي سموم قاتلة مهلكة وهل رأيت من يتناول سماع علمه بكونه سما قاتلاً انما الذي تسمعه من المترشحين حديث يلقونه بالسنتهم مرة ويرددونه بقلوبهم أخرى وليس ذلك من العلم في شيء قال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية انما العلم نور يقذف في القلب وقال بعضهم انما العلم الخشية لقوله تعالى - انما نخشى الله من عباده العلماء - وكأني أشار الى أخص ثمرات العلم ولذلك قال بعض المحققين معني قولهم تعلمنا العلم لغير الله فاني العلم أن يكون الله أنى وامتنع علينا فلم تنكشف لنا حقيقة قته وانما حصل لنا حديثه وألفاظه (فان قلت) اني أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والأصول وعدوا من جملة الفحول وأخلاقهم ذميمة لم يتطهروا منها فيقال اذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علماً وانما غناؤه من حيث كونه عملاً لله تعالى إذا قصد به التقرب الى الله تعالى وقد سبقت الى هذا اشارة وسيأتى فيه مزيد بيان وايضاح ان شاء الله تعالى (الوظيفة الثانية) أن يقل علائقه من الاشتغال بالدنيا ويبعد عن الأهل والوطن فان العلائق شاغلة وصارفة وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحائق ولذلك قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كاك فاذا أعطيتك كذلك فانت من عطائه اياك بعضه على خطر والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فنشفت الأرض وبعضه واختطف الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزدرع (الوظيفة الثالثة) أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم بل يلتقي اليه زمام امره بالكلية في كل تفصيل ويدعن لتصيحته اذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الخادق وينبغي أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته قال الشعبي صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت اليه بغلته ليركبها فجاء ابن عباس (٢) فاخذ بركابه فقال زيد دخل عنه يا ابن عمر رسول الله ﷺ فقال ابن عباس هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء فقبل زيد بن ثابت يده وقال هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نينا ﷺ وقال ﷺ (٣) ليس من أخلاق المؤمن التملق إلا في طلب العلم فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ومن تكبره على المعلم أن يستنكف عن الاستفادة إلا من المرموقين المشهورين وهو عين الحماة فان العلم سبب النجاة والسعادة ومن يطلب مهراً من سبع ضار يفتريه لم يفرق بين أن يرشده إلى الهرب مشهوراً وخاملاً وضراوة سباع النار

(١) حديث حشر المعزق لا عراض الناس في صورة كلب ضار الحديث الثعلبي في التفسير من حديث البراء بسند ضعيف (٢) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت وقوله هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء الطبراني والحاكم والبيهقي في المدخل إلا أنهم قالوا هكذا فعل قال الحاكم صحيح الأسناد على شرط مسلم (٣) حديث ليس من أخلاق المؤمن التملق إلا في طلب العلم ابن عدي من حديث معاذ وأبي امامة باسنادين ضعيفين



وأنا أدبر في نفسي سفر الشام خذرا من أن بطلع الخليفة وجملة الأصحاب على غرضي في المقام (٤٥) بالشام فتلطفت بطائف

بالجهال بالله تعالى أشد من ضلالة كل سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتنمها حيث يظفر بها و يتقلد المنة لمن ساقها إليه  
كائننا من كان فلذلك قيل العلم حرب للأمتي المتعالي \* كالسيل حرب للمكان العالي  
فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع \* قال الله تعالى - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو  
شاهد - ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلا للعلم فهما ثم لا تعينه القدرة على الفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر  
القلب ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الاصفاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنة فيمكن المتعلم لمعلمه كأرض  
دمثة نالت مطر أغريز أقشرت جميع أجزائها وأذعنت بالكلية لقبوله ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم  
فليقلده وليدع رأيه فان خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع  
أنه يعظم نفعها فكم من مريض محروور يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته إلى حد يحتمل صدمة  
العلاج فيعجب منه من لا خبرة له به وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر إنك لن  
تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبر أثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال فان ابعتني فلا تسأني  
عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا ثم لم يصبر ولم يزل في مراده إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما وبالجملة كل  
متعلم استبقي لنفسه رأيا واختيارا دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالأخفاق والخسران \* فان قلت فقد قال الله تعالى  
فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون - فالسؤال مأثور به فاعلم أنه كذلك ولكن فيما يأتى من المعلم في السؤال  
عنه فان السؤال عما لم تبلغ مرتبتك إلى فهمه مذموم ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال أي دع  
السؤال قبل أو انه فالعلم أعلم بما أنت أهمل له وبأن الكشف وما لم يدخل أو ان الكشف في كل درجة من  
مراقي الدرجات لا يدخل أو ان السؤال عنه \* وقد قال علي رضي الله عنه ان من حق العالم أن لا تكسر عليه بالسؤال  
ولا تعنته في الجواب ولا تلج عليه إذا كسل ولا تأخذ بشو به إذا نهض ولا تفش له سرا ولا تغتابن أحدا عنده  
ولا تطلبن عثرته وإن زل قبلت معذرتة وعليك أن توقره وتعظمه لله تعالى مادام يحفظ أمر الله تعالى ولا تجلس  
أمامه وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته (الوظيفة الرابعة) أن يحترز الخائض في العلم في مبدأ الأمر  
عن الاصفاء إلى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة فان ذلك يدهش عقله  
ويحير ذهنه ويفترأ به ويؤيسه عن الادراك والاطلاع بل ينبغي أن يتقن أولا الطريق الحميدة الواحدة  
المرضية عند أستاذه ثم بعد ذلك يصنى إلى المذاهب والشبه وان لم يكن أستاذه مستقلا باختيار رأي واحد وانما  
عادته نقل المذاهب وما قيل فيها فليحذر منه فان اضلاله أكثر من ارشاده فلا يصلح الأعمى لقود العميان وارشادهم  
ومن هذا حاله يعد في عمى الخيرة وتيه الجهل ومنع المبتدى عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالاسلام عن  
مخالطة الكفار ونذب القوي إلى النظر في الاختلافات يضاهي حث القوي على مخالطة الكفار ولهذا يمنع الجبان  
عن التهجيم على صف الكفار وينذب الشجاع له ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء  
بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ولم يدرك أن وظائف الأقوياء تختلف وظائف الضعفاء وفي ذلك قال  
بعضهم من رأي في البداية صار صدقا ومن رأي في النهاية صار زنديقا إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن وتسكن  
الجوارح إلا عن روائب الفرائض فيترأى للناظرين أنها بطلالة وكسل وإهمال وهيهات فذلك مرا بطة القلب  
في عين الشهود والحضور وملازمة الذكر الذي هو أفضل الأعمال على الدوام وتشبه الضعيف بالقوي فيما يرى  
من ظاهره أنه هفوة يضاهي اعتذار من يلقى نجاسة بسيرة في كوز ماء ويتعلل بأن أضعاف هذه النجاسة قد ياتي  
في البحر والبحرا أعظم من الكوز فما جاز للبحر فهو للكوز أجوز ولا يدري المسكين أن البحر بقوة تحيل النجاسة  
ماء فتقلب عين النجاسة باستيلائه إلى صفته والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحيله إلى صفته ولمثل هذا  
جوز للنبي ﷺ ما لم يجوز غيره (١) حتى أيسح له تسع نسوة إذ كان له من القوة ما يتعدى منه صفة العدل

(١) حديث أبي سح له تسع نسوة وهو معروف وفي الصحيحين من حديث ابن عباس كان عند النبي ﷺ

الحيل في الخروج  
من بغداد على  
مهم أن لا  
أعاهدها أبدا  
واسمها في أئمة  
العراق كافة إذ لم  
يسكن فيه من  
يجوز أن يكون  
الاعراض عما  
كنت فيه سببا  
دينيا إذ ظنوا أن  
ذلك هو المنصب  
الأعلى في الدين  
فكان ذلك هو  
مبلغهم من العلم  
ثم ارتبك الناس  
في الاستنباطات  
فطن من بعد  
عن العراق أن  
ذلك كان  
الاستشعار من  
جهة الولاة وأما  
من قرب منهم  
فكان يشاهد  
لجأهم في التعلق  
بى والانكار على  
واعراض عنهم  
وعن الالتفات  
إلى قولهم  
فيقولون هذا  
أمر سارى ليس  
له سبب الأعين  
أصابت أهل  
الاسلام وزمرة  
العلم فقارقت  
بغداد وفارقت

ما كان معي من مالى ولم ادخر من ذلك الا قدر الكفاف وقرب الأطنال ترخصا بأن مال العراق مرصد للمصالح لكونه وقفا على المسلمين



ولم أرفى العالم ما يأخذ العالم (٤٦) لعماله أصلح منه ثم دخلت الشام وأقمت فيه قريبا من سنتين لا شغل لي إلا العزلة والخلوة

والرياضة والمجاهدة  
اشتغالا بتزكية  
النفس وتهذيب  
الأخلاق وتصفية  
القلب لذكر الله  
تمالي كما كنت  
حصلته من علم  
الصوفية وكنت  
أعتكف مدة  
بمسجد دمشق  
أصعد منارة  
المسجد طول النهار  
وأغلق بابها  
على نفسي ثم تحرك  
في داعية فريضة  
الحج والاستعداد  
من بركات مكة  
والمدينة وزبارة  
النبي ﷺ بعد  
الفراغ من زيارة  
الخليل صلوات  
الله عليه وسلامه  
ثم سرت إلى  
الحجاز ثم جذبتني  
المهم ودعوات  
الأطفال إلى  
الوطن وعادته  
بعد أن كنت  
أبعد الخلق عن  
أن أرجع إليه  
وآثرت العزلة  
حرصا على الخلوة  
وتصفية القلب  
لذكر وكائنات  
حوادث الزمان  
ومهمات العيال

إلى نسائه وإن كثرن وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل يل يتعدى ما يبينهن من الضرر إليه حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضا هن فمأفلح من قاس الملائكة بالحدادين (الوظيفة الخامسة) أن لا يدع طالب العلم فنا من العلوم المحمود ولا نوعا من أنواعه إلا وينظر فيه نظرا يطلع به على مقصده وغايته ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه وإلا اشتغل بالاهم منه واستوفاه وتطرف من البقية فإن العلوم متعانة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال إلا تفككك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله فإن الناس أعداء ما جهلوا قال تعالى وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إلفك قديم قال الشاعر

ومن يك ذا فم مريض \* يجد مرابه الماء الزلالا  
فالعلوم على درجاتها أما سالكة بالعبد إلى الله تعالى أو معينة على السلوك نوعا من الاعانة ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود والقوام بها حفظة كحفاظ الرباطات والثغور ولكل واحد رتبة وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجهه الله تعالى (الوظيفة السادسة) أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة بل يراعي الترتيب ويبتدئ بالآهم فإن العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالبا فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ويكتفي منه بشمه ويصرف جمام قوته في الميسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة أعني قسمي المعاملة والمكاشفة فغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى ولست أعني به الاعتقاد الذي يتلقفه العامى وراثته أو تلقاها ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصين الكلام عن مزاوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهي إلى رتبة (١) إيمان أبي بكر رضي الله عنه الذي لو وزن بإيمان العالمين لرجح كما شهد له به سيد البشر ﷺ لما عندي أن ما يعتقده العامى ويرتبه المتكلم الذي لا يزيد على العامى إلا في صنعة الكلام ولأجله سميت صناعته كلاما وكان يعجز عنه عمرو وعثمان وعلي وسائر الصحابة رضي الله عنهم حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسر الذي وقر في صدره والعجب ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدري ما يسمعه على وفقه ويزعم أنه من ترهات الصوفية وإن ذلك غير معقول فينبغي أن تتدبر في هذا فعنده ضيقت رأس المال فكن حريصا على معرفة ذلك السرا الخارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين ولا يرشدك إليه إلا حرصك في الطلب وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره وأقصى درجات البشر فيه رتبة الانبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم وقد روى أنه رأى صورة حكيم من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي بدا أحدها رقعة فيها أن أحسنت كل شيء فلا تظن أنك أحسنت شيئا حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء وفي بدا آخر كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظمأ حتى إذا عرفته رويت بلاشرب (الوظيفة السابعة) أن لا يخوض في فن حتى يستوفي الفن الذي قبله فإن العلوم مرتبة ترتيبا ضروريا وبعضها طريق إلى بعض والموفق من راعي ذلك الترتيب والتدرج \* قال الله تعالى - الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته - أي لا يجاوزون فنا حتى يحكموه علما وعملا وليكن قصده في كل علم يشعراه الترقى إلى ما هو فوقه فينبغي أن لا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين أصحابه فيه ولا يخطأ واحد أو أحاد فيه ولا يبخا لفتهم موجب علمهم بالعمل فتري جماعة تركوا النظر في العقليات والمقدمات متعاليين فيها بأنهم لو كان لها أصل لأدركه أربابها وقد مضى كشف هذه الشبه في كتاب معيار العلم وترى طائفة يستقدرون بطلان الطب خطأ شاهدوه من طيب وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفقوا واحد وطائفة اعتقدوا بطلانها خطأ اتفقوا آخر والكل خطأ بل ينبني أن يعرف الشيء في نفسه فلا

تسمع الحديث (١) حديث لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين لرجح ابن عدي من حديث ابن عمر باسناد ضعيف ورواه البيهقي في الشعب موقوفا على عمر باسناد صحيح



لا يصغول الحال إلا في أوقات متفرقة لكي مع ذلك لا قطع طمعي عنها فبعضها العوائق (٤٧) وأعود إليها ودمت على

كل علم يستقل بالاحاطة به كل شخص ولذلك قال علي رضي الله عنه لا تعرف الحق بالرجال اعرف الحق تعرف أهله (الوظيفة الثامنة) أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم وأن ذلك يراد به شيان أحدهما شرف الثمرة والثاني وثاقة الدليل وقوته وذلك كعلم الدين وعلم الطب فإن ثمرة أحدهما الحياة الأبدية وثمره الآخر الحياة الفانية فيكون علم الدين أشرف ومثل علم الحساب وعلم النجوم فإن علم الحساب أشرف لوثاقته أدلته وقوتها وإن نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتبار ثمرة والحساب أشرف باعتبار أدلته وملاحظة الثمرة أولى ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره بالتخمين وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم فأياك وأن ترغب إليه وأن تحرص عليه (الوظيفة التاسعة) أن يكون قصد المتعلم في الحال تجلية باطنه وتجميله بالفضيلة وفي المال القرب من الله سبحانه والترقى إلى جوار الملا الأعلى من الملائكة والمقربين ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه وممارسة السفهاء ومباهاة الأقران وإذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدارة إلى سائر العلوم أعني علم الفتاوى وعلم النجوم واللغة المتعلقة بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردناه في المقدمات والتمهات من ضروريات العلوم التي هي فرض كفاية ولا تفهم من غلونا في الثناء على علم الآخرة تهجين هذه العلوم فالمستكفون بالعلوم كالمتكفلين بالثغور والمرا بطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله فمنهم المقاتل ومنهم الردء ومنهم الذي يسقيهم الماء ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهدهم ولا ينفك أحد منهم عن أجر إذا كان قصده أعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الفنائم فكذلك العلماء قال الله تعالى - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات - وقال تعالى - هم درجات عند الله - والفضيلة نسبية واستحقاقها بالصيرورة عند قياسهم بالملك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالسكانسين فلا تظن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر بل الرتبة العليا للأنبياء ثم الأولياء ثم العلماء الراسخين في العلم ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ومن قصد الله تعالى بالعلم أي علم كان ثقله ورفع له لا محالة (الوظيفة العاشرة) أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كما يؤثر الرافع القريب على البعيد والمهم على غيره ومعنى المهم ما يهمل ولا يهملك إلا شأنا في الدنيا والآخرة وإذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى البيان فالأهم ما يبقى أبدا لا يباد وعند ذلك تصير الدنيا منزلا والبدن مركبا والأعمال سعي إلى المقصد ولا مقصد الا لقاء الله تعالى ففيه النعيم كله وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره الا الاقوال والعلوم بالاضافة إلى سعادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم أعني النظر الذي طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يسبق إلى فهم العوام والمتكلمين على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال وهو أن العبد الذي علق عتقه وتمكنه من الملك بالحج وقيل له ان حججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعا وإن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وما قدك في الطريق مانع ضروري فذلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملك فله ثلاثة أصناف من الشغل \* الأول تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية واعداد الزاد والراحلة \* والثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلا بعد منزل \* والثالث الاشتغال بأعمال الحج ركنا بعد ركن ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحقاق التعرض للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من أول اعداد الأسباب إلى آخره ومن أول سلوك البوادي إلى آخره ومن أول أركان الحج إلى آخره وأيسر قرب من ابتدأ بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد في اعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتدأ بالسلوك بل هو أقرب منه فالعلوم أيضا ثلاثة أقسام قسم يجري مجرى اعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا وقسم يجري مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشائخة التي يحجز عنها الأولون والآخرون الا الموفقين فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنزله وكما لا يخفى علم المنازل

يستضاء به وبالجملة ماذا يقول الناظر في طريقة أول شروطها تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تعالى ومفتاحها الجار منها مجرى

ذلك مقدار عشر سنين وانكشف لي في أثناء هذه الخلوات أمور لا يمكن إحصائها واستقصائها والقدر الذي ينبغي أن نذكره لينتفع به أني علمت يقينا أن الصوفية هم السالكون لطريق الله خاصة وإن سيرتهم أحسن السير وطريقهم أصوب الطرق وأخلاقهم أزكى الأخلاق بل لو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء ليخبروا شيئا من سيرتهم وأخلاقهم ويبدلوه بمأهوا خيرا منه لم يجدوا إليه سبيلا فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من نور مشكاة النبوة وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور



التحريم في الصلاة استغراق. (٤٨) القلب بذكر الله وأخرها الفناء بالكلية في الله تعالى وهو أوقاها بالاضافة الى ما تحت

الاختيار انتهى  
قال العراقي فلما  
نفذت كلمته وبعد  
صيته وعلت منزلته  
وشدت اليه الرجال  
وأذعنت له الرجال  
شرفت نفسه عن  
الدينا واشتافت  
إلى الآخرة  
فاطرحها وسعي في  
طلب الباقية  
وكذلك النفوس  
الزكية كما قال عمر  
ابن عبدالعزيز إن  
لي تقسا نواقة لما  
نالت الدنيا تافت  
إلى الآخرة قال  
بعض العلماء  
رأيت الغزالي  
رضي الله عنه في  
البرية وعليه مرقعة  
ويشده عكاز  
وركوة فقلت  
له يا إمام أليس  
التدريس ينفد  
أفضل من هذا  
فنظر إلى شذرا  
وقال لمسا بزغ بدر  
السعادة في فلك  
الارادة وظهرت  
شموس الوصل  
تركت هوى ليلى  
وسعدى بمنزل \*  
وعندت إلى  
مصعب محبوب أول  
منزل

وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يغني علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج وأركانها وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكاشفة وههنا نجاة وفوز بالسعادة والنجاة حاصلة لكل سالك للطريق اذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة وأما الفوز بالسعادة فلا يناله الا العارفون بالله تعالى وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعيم وأما المبتنعون دون ذروة الكمال فلهم النجاة والسلامة كما قال الله عز وجل - فاما إن كان من المقربين فروح ور يحان وجنة نعيم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين - وكل من لم يتوجه الى المقصد ولم يتمض له أو انتهض الى جهته لا على قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فله نزل من حميم ونصليته حميم \* واعلم إن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراسخين أعني إنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأَبصار وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع وحالهم حال من أخبر فصدق ثم شاهد فحقق وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق والايان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان فالسعادة وراء علم المكاشفة وعلم المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق محو الصفات المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ومسلمة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به الى الملابس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه \* وأما أسباب الصحة ففي ناصية الطبيب ومن قال العلم علمان علم الأبدان وعلم الأديان وأشار به الى الفقه أراد به العلوم الظاهرة الشاهقة لا العلوم العزيزة الباطنة (فان قلت) لم شبهت علم الطب والفقه بأعداد الزاد والراحلة فاعلم أن الساعي الى الله تعالى لينال قر به هو القلب دون البدن ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح ونارة بالنفس المطمئنة والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المطية الاولى لذلك السرب بواسطة صارج البدن مطية وآلة لتلك اللطيفة وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكاشفة وهو مضمون به بل لا رخصة في ذكره وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس ودرع عزيز أشرف من هذه الأجرام المرئية وانما هو أمر الهى كما قال تعالى - ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي - وكل المخلوقات منسوبة الى الله تعالى ولكن نسبته أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فله الخلق والأمر جميعا والأمر أعلى من الخلق وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والأرضين والجبال إذا بين أن يحملنها وأشققن منها من عالم الأمر ولا يفهم من هذا أنه تعريض بقدمها فان القائل بقدوم الأرواح مغرور جاهل لا يدري ما يقول فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصدد والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية الى قرب الرب لأنها من أمر الرب فمنه مصدرها واليه مرجعها وأما البدن فطبيعتها التي تركبها وتسعي بواسطة فالبدن لها في طريق الله تعالى كالناقة للبدن في طريق الحج وكالراوية الخازنة للماء الذي يفتقر اليه البدن فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح المطية ولا يخفى أن الطلب كذلك فانه قد يحتاج اليه في حفظ الصحة على البدن ولو كان الانسان وحده لا يحتاج اليه والفقه يفارقه في انه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغني عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده إذ لا يستقل بالسعي وحده في تحصيل طعامه بالحرارة والزرع والخبز والطبخ وفي تحصيل الملابس والمسكن وفي اعداد آلات ذلك كله فاضطر الى المخالطة والاستعانة ومهما اختلط الناس وثار شهواتهم تجاذبوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاط من داخل وبالطلب يحفظ الاعتدال في الأخلاط المتنازعة من داخل وبالساسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج وعلم طريق اعتدال الأخلاط طب



انتهى كتاب تعريف الاحياء بفاضل الاحياء بمحمد الله وعونه ( هذا كتاب الاملاء ( ٤٩ ) في اشكالات الاحياء )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله على ما خصص وعمم وصلى الله على سيد جميع الانبياء المبعوث الى العرب والمجم وعلى آله وعترته وسلم كثيرا وكرم سالت يسرك الله لمراتب العلم تصعد مراقبها وقربك مقامات الولاية تحل معاليها عن بعض ما وقع في الاملاء الملقب بالاحياء مما اشكل على من حجب فهمه وقصر علمه ولم يفز بشيء من الحظوظ الملكية قدحه وسهمه وأظهرت التحزن لما شاش به شركاء الطعام وأمثال الانعام واجماع العوام \* وسفهاء الاحلام وذمار أهل الاسلام حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالعة وأفتوا بمجرد المسوى على غير بصيرة

وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والأفعال فقه وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية فالمتجرد لعلم الفقه أو الطب إذا لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمتجرد لشراء الناقة وعلقها وشراء الراوية وخرزها إذا لم يسلك بادية الحج والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجري في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها تستحكم الخيوط التي تخرز بها الراوية للحج ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصل إلى علم المكاشفة كنسبة أولئك إلى سالك طريق الحج أو ملابس أركانها فتأمل هذا أولا وأقبل النصيحة مجانا ممن قام عليه ذلك غالبا ولم يصل إليه الا بعد جهد جهيد وجراءة تامة على مباينة الخلق العامة والخاصة في النزوع من تقليد هم بمجرد الشهوة فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم

( بيان وظائف المرشد المعلم )

اعلم أن للإنسان في علمه أربعة أحوال كحاله في اقتناء الأموال اذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسبا وحال اذ خارلسا كتسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال اتفاق على نفسه فيكون مستفعا وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا وهو أشرف أحواله فكذلك العلم يقتني كما يقتني المال فله حال طلب واكتساب وحال تحصيل يعني عن السؤال وحال استنبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به وحال تبصير وهو أشرف الأحوال فمن علم وعمل وعلم فهو الذي بدعي عظيما في ملكوت السموات فانه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة في نفسها وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب والذي يعلم ولا يعمل به كالدفر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن الذي يشجذ غيره ولا يقطع والأبرة التي تكسو غيرها وهي مارية وذبالة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق كما قيل

ما هو الا ذبالة وقدت \* تضيء للناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمرا عظيما وخطرا جسيما فليحفظ آدابه ووظائفه ( الوظيفة الاولى ) الشفقة على المتعلمين وأن يجرهم بحري بنيه قال رسول الله ﷺ (١) انما أنا لكم مثل الوالد لولده بان يقصدا نقاذم من نار الآخرة وهو أهم من انقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية والمعلم سبب الحياة الباقية ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب الى الهلاك الدائم وانما المعلم هو المنفذ للحياة الآخرة والدايمة أعني معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا فاما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك واهلاك نعوذ بالله منه وكان حق أبناء الرجل الواحد أن يتجاووا ويتعاونوا على المقاصد كلها فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادر ولا يكون الا كذلك ان كان مقصدهم الآخرة ولا يكون الا التحاسد والتباغض ان كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وأبناء الآخرة مسافرون الى الله تعالى وسالكون اليه الطريق من الدنيا وسنوها وشهورها منازل الطريق والترافق في الطريق بين المسافرين الى الامصار سبب التوادر والتحاب فكيف السفر الى الفردوس الا على والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ولا سعة في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التراحم والعادون الى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى ( انما المؤمنون اخوة ) وداخلون في مقتضى قوله تعالى ( الاخلاء ) يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ( الوظيفة الثانية ) أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فلا يطلب على افادة العلم أجرا ولا يقصد به جزاء ولا شكرا بل يعلم لوجه الله تعالى وطيبا للتقرب اليه ولا يرى لنفسه منة عليهم وان كانت المنة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم اذ هذبوا قلوبهم لان تتقرب الى الله تعالى بزراعة العلوم فيها كالذي يعيرك الارض لتزرع فيها لنفسك زراعة فتنفعتك بها تزيد على منفعة صاحب الارض فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المتعلم غنم الله تعالى ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الاجر الا من الله تعالى كما قال عز وجل ( ويا قوم لا أسئلكم

(١) حديث انما أنا لكم مثل الوالد لولده أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة

باطراحه ومنا بذته ونسبوا مملية الى ضلال واضلال ونبدوا قراءه ومنتعليه

( ٧ - ( احياء ) - أول )



بريغ في الشريعة واختلال ( ٥٠ ) قال الله انصر انهم وما بهم وعليه في العرض الاكبر اي قافهم وحسا بهم فستكتب شهادتهم

عليه ما لا ان أجرى الا على الله فان المال وما في الدنيا خادم البدن والبدن مركب النفس ومطيتها والمخدوم هو العلم اذ به شرف النفس فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفه فجعل المخدوم خادما والمخدوم مخدوما وذلك هو الا لتكاس على أم الرأس ومثله هو الذي يقوم في العرض الاكبر مع المجرمين ناكسي رؤسهم عند ربهم وعلى الجملة فالفضل والمنة للمعلم فانظر كيف انتهى أمر الدين الى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب الى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهم ما وفي غيرهما فانهم يبدلون المال والجاه ويتحملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولوتر كوا ذلك لتركوا ولم يختلف اليهم ثم يتوقع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كل نائبة وينصر وليه ويعادي عدوه وينتهض جهاراله في حاجاته ومسخر ابن يديه في أوطاره فان عصر في حقه نار عليه وصار من أعدى أعدائه فاخس بس عالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ثم لا يستحي من أن يقول غرضي من التدريس نشر العلم تقرر بالي الله تعالى ونصرة لدينه فانظر الى الامارات حتى ترى ضروب الاغترارات (الوظيفة الثالثة) أن لا بدع من نصيح المتعلم شيئا وذلك بان يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي ثم ينسبه على أن الغرض بطلب العلوم القرب الى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ويقدم تقييحه ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده فان علم من باطنه أنه لا يطلب العلم الا للدنيا نظر الى العلم الذي يطلبه فان كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوى في الخصومات والاحكام فيمنعه من ذلك فان هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها تعلمنا العلم لغير الله فآبى العلم أن يكون الا لله وانما ذلك علم التفسير وعلم الحديث وما كان الاولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها فاذا تعلمه الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه فانه يشمر له طمعا في الوعظ والاستبعا ولكن قد يتنبه في أثناء الامر أو آخره اذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة وذلك يوشك أن يؤدي الى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ويجري حب القبول والجاه مجرى الحب الذي ينثر حوالى الفخ ليمتنص به الطير وقد فعل الله ذلك بعباده اذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها الى بقاء النسل وخلق أيضا حب الجاه ليكون سببا لحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم فاما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد الشجر لها مع الاعراض عن غيرها الا قسوة في القلب وغفلة عن الله تعالى وتماذي في الضلال وطلب اللجاء الا من تداركه الله تعالى برحمته أو مزج به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والمشاهدة فانظر واعتبر واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد والله المستعان وقد روى سفيان الثوري رحمه الله حزينا فقيل له مالك فقال صرنا متجرا لا بناء الدنيا بلزنا أحدهم حتى اذا تعلم جعل قاضيا أو عاملا أو قهريما نال (الوظيفة الرابعة) وهي من دقائق صناعة التعليم أن يزجر المتعلم عن سوء الاخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فان التصريح بهتك حجاب الهيبة ويورث الجراءة على الهجوم بالخلاف ويهيج الحرص على الاصرار اذ قال عليه السلام وهو مرشد كل معلم (١) لومع الناس عن فت البعرا فتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شيء وينبهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام وما نهينا عنه فما ذكرت القصة معك لتكون سمرا بل لتنبه به على سبيل العبرة ولأن التعريض أيضا يميل النفوس الفاضلة والأذهان الذكية الى استنباط معانيه فيزيد فرح التفتن لمعناه رغبة في العلم به ليعلم ان ذلك مما لا يعزب عن فطنته (الوظيفة الخامسة) أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يقبح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه كعلم اللغة اذ عاده تقييحه علم الفقه ومعلم الفقه عاده تقييحه علم الحديث والتفسير وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن العجائز ولا نظر للعقل فيه ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول ذلك فروع وهو كلام في حيض النسوان فإين ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه أخلاق مذمومة

(١) حديث لومع الناس عن فت البعرا لفتوه الحديث لم أجده

و يسألون ويسعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ولو ردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولكن الظالمون في شقاق بعيد ولا عجب فقد توى أدلاء الطريق وذهب أرباب التحقيق ولم يبق في الغالب الا أهل الزور والفسوق متشبثين بدموى كاذبة متصفين بحكايات موضوعة متزينين بصفات بمنقة متظاهرين بظواهر من العلم فاسدة متعاطين لمجج غير صادقة كل ذلك لطاب الدنيا أو محبة ثناء أو مغالبة نظراء قد ذهبت المواصلات بينهم بالبروتات لقوا جميعا على المنكر وعدمت النصائح بينهم في الامر



للمعلمين ينبغي أن يجتنب بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره وإن كان متكفلاً بعلوم فينبغي أن يراعي التدرج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة (الوظيفة السادسة) أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه فلا يلقي إليه مالا يبلغه عقله فينفره أو يخطط عليه عقله اقتداءً في ذلك بسيد البشر ﷺ (١) حيث قال نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر عقولهم فليث إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمه وقال ﷺ ما أحد يحدث قوماً يحدث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم وقال علي رضي الله عنه وأشار إلى صدره أن ههنا العلوم واجبة لو وجدت لها حاملة وصديق رضي الله عنه فقلوب الأبرار قبور الأسرار فلا ينبغي أن يفشى العالم كل ما يعلم إلى كل أحد هذا إذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن أهلاً لا لتفاه به فكيف بما لا يفهمه وقال عيسى عليه السلام لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير فإن الحكمة خير من الجوهر ومن كرهها فهو شر من الخنازير ولذلك قيل كل لكل عبد بعميار عقله وزن له بميزان فهمه حتى تسلم منه وينتفع بك وإلا وقع الإنكار لتفاوت المعيار وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال السائل أما سمعت رسول الله ﷺ يقول (٢) قال من كنتم علماً نافعاً جاء يوم القيامة ملجماً بالجام من نار فقال أترك اللجام وأذهب فإن جاء من يفقه وكنته فليلجمني فقد قال الله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم) تنبيهاً على أن حفظ العلم من يفسده ويضره أولى وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق (شعر)

أ أن ترد آيين سارحة النعم \* فأصبح مخزوناً براعية النعم  
لأنهم أمسوا بجهل لقدره \* فلا تأخى أن أطوقه بهم  
فإن لطف الله اللطيف بلطفه \* وصادت أهلاً للعلوم وللحكم  
نشرت مفيداً واستفدت مودة \* والافخزون لدى ومكنتم  
فمن منح الجاهل علماً أضعاه \* ومن منع المستوجبين فقد ظلم

(الوظيفة السابعة) أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلتقي إليه الجلي اللائق به ولا يذكر له أن وراء هذا ندق قاهو يدخره عنه فإن ذلك يقرر غيبته في الجلي ويشوش عليه قلبه ويوهم إليه البخل به عنه إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق فما من أحد إلا وهو راض عن الله سبحانه في كمال عقله وأشد حماسة وأضعفهم عقلاً هو أفرحهم بكمال عقله وبهذا يعلم أن من تقيد من العوام بقيد الشرع ورسوخ في نفسه العقائد الماثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سر برته ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي أن يخلو وحرفته فانه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي وينقلب شيطناً مريداً يهلك نفسه وغيره بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة بل يقتصر معهم على تعليم العبادات وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصدد هاو بملا قلوبهم من الرغبة والرغبة في الجنة والنار كما نطق به القرآن ولا يحرك عليهم شبهة فانه ربما تعلق الشبهة بقلبه ويعسر عليه حلها فينشق ويهلك وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فانه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ودوام عيش الخواص (الوظيفة الثامنة) أن يكون المعلم عاملاً بعلمه فلا يكذب قوله فله لأن العلم يدرك باله صائر العمل يدرك بالابصار وأرباب الابصار أكثر فاذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من تناول شيئاً وقال للناس لا تناولوه فانه سم مهلك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه فيقولون

(١) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم الحديث رويناه في جزء من حديث أبي بكر بن الشخير من حديث عمر أخصر منه وعند أبي داود من حديث عائشة أنزلوا الناس منازلهم

(٢) حديث من كنتم علماً نافعاً جاء يوم القيامة ملجماً بالجام من نار ابن ماجه من حديث أبي سعيد باسناد ضعيف وتقدم حديث أبي هريرة بنحوه

لا يفلحون ولا  
ينجح تأبههم  
ولذلك لا تظهر  
عليهم موارد  
الصدق ولا تسطع  
حولهم أنوار  
الولاية ولا تحقق  
لديهم أعلام  
المعرفة ولا يستر  
عوراتهم لباس  
الحشية لأنهم  
لم ينالوا أحوال  
النقباء ومراتب  
النجباء وخصوصية  
البدلاء وكرامة  
الأوتاد وفوائد  
الاقطاب وفي  
هذه أسباب  
السعادة وتامة  
الطهارة لو عرفوا  
انفسهم لظهر لهم  
الحق وعلموا علة  
أهل الباطل وداء  
أهل الضمف  
ودواء أهل القوة  
ولكن ليس هذا  
من بضائعهم  
حجبوا عن الحقيقة  
بأربع بالجهل  
والاصرار ومحنة  
الدنيا واطهار الدعوى  
فالجهل أورثهم  
السخف والاصرار  
أورثهم التهاون  
ومحنة الدنيا

أورثتهم طول الغفلة واطهار الدعوى أورثهم الكبر والانجباب والرياء والله من ورائهم محيط وهو على كل شيء شهيد فلا يغرنك أعاذنا الله



من سوء أعمالهم  
شيطانهم فكان  
قد جمع الخلاق  
في صعيد وجاءت  
كل نفس معها  
سائق وشهيد  
وتلى لقد كنت في  
غفلة من هذا  
فكشفنا عنك  
غطاءك فبصرك  
اليوم حديد فياله  
من موقف قد  
أذهل ذوى  
العقول عن  
القال والقيـل  
ومتابعة الأباطيل  
فأعرض عن  
الجاهلين ولا تطع  
كل أفاك أثيم وإن  
كان كبر عليك  
اعراضهم فإن  
استطعت أن  
تبتغي نفاقاً في  
الأرض أو سلباً  
في السماء فتأتيهم  
بآية ولو شاء الله  
لجمعهم على الهدى  
فلا تكونن من  
الجاهلين ولو شاء  
ربك ليجعل  
الناس أمة واحدة  
فأصبر حتى يحكم  
الله وهو خير  
الحاكـين كل  
شيء هالك إلا  
وجهه له الحكم  
واليه ترجعون ولقد جئتكم بحول الله وقوته وبعد استخارته عما سألت عنه وخاصة

لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود فكيف ينتقش الطين بما لا نقش فيه ومتى استوى الظل والعود أعوج ولذلك قيل في المعنى  
لأنه عن خلق وتأتى مثله \* عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى ﴿أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم﴾ ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل إذ نزل بزلته عالم كثير ويقتدون به ومن سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها ولذلك قال على رضي الله عنه قصم ظهري رجالن عالم فمتك وجاهل متنسك فالجاهل يغر الناس بتسكك والعالم يفرهم بتهتكك والله أعلم  
(الباب السادس في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء)

قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذاباً يوم القيامة فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدهم من العلم التعم بالدين والتوصل إلى الجاه والمزلة عند أهلها قال عليه السلام ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه وعنه عليه السلام (١) انه قال لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً وقال عليه السلام (٢) العلم علمان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وعلم في القلب فذلك العلم النافع وقال عليه السلام (٣) يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق وقال عليه السلام (٤) لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس اليكم فمن فعل ذلك فهو في النار وقال عليه السلام من كتم علماً عنده أجهل الله به لجام من نار وقال عليه السلام (٥) لأن من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال فليل ومما ذلك فقال من الأئمة المضلين وقال عليه السلام (٦) من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً وقال عيسى عليه السلام إلى متى تصفون الطريق للمدحجين وأنتم مقيمون مع المتحيرين فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم فإن العالم أمان معرض لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد وأنه بالخوض في العلم قد حرم السلامة أن لم يدرك السعادة \* وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه ان أخوف ما أخاف على هذه الأمة المناقاة العلم قالوا وكيف يكون منافقاً علماً قال علم اللسان جاهل القلب والعمل وقال الحسن رحمه الله لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ويمر في العمل مجرى السفهاء وقال رجل لأبي هريرة رضي الله عنه أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال كفى بترك العلم إضاعة له وقيل لا إبراهيم بن عيينة أي الناس أطول ندماً قال أما في عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره وأما عند الموت فعالم مفروط وقال الخليل بن أحمد الرجال أربعة رجل يدرى ويدري أنه يدري فذلك عالم فاتبعوه ورجل يدرى ولا يدري أنه يدري فذلك نائم فأهبطوه ورجل لا يدري ويدري أنه لا يدري فذلك مسترشد فأرشدوه ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك جاهل

#### (الباب السادس)

(١) حديث لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً ابن حبان في كتاب روضة العقلاء والبيهقي في المدخل موقوفاً على أبي الدرداء ولم أجده مرفوعاً (٢) حديث العلم علمان علم على اللسان الحديث الترمذي الحكيم في النوادر وابن عبد البر من حديث الحسن بن سلا باسناد صحيح وأسنده الخطيب في التاريخ من رواية الحسن بن جابر باسناد جيد وأعله ابن الجوزي (٣) حديث يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فسقة الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف (٤) حديث لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء الحديث ابن ماجه من حديث جابر باسناد صحيح (٥) حديث غير الدجال أخوف عليكم من الدجال الحديث أحمد من حديث أبي ذر باسناد جيد (٦) حديث من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس وحديث على باسناد ضعيف إلا أنه قال زهداً وروى ابن حبان في روضة العقلاء موقوفاً على الحسن بن ازداد علماً ثم ازداد على الدنيا حرصاً لم يزد من الله إلا بعداً وروى أبو الفتح الأزدي في الضعفاء من حديث على من ازداد بالله علماً



ما زعمت فيه من تخصيص الكلام بالمثل الذي ذكر فيه الاقلام إذ قد اتفق أن يكون (٥٣) أشهر ما في الكتاب وأكثر

تفسير قاطع السنة  
الصدور والأصحاب  
حتى لقد صار  
المثل المذكور في  
النجاس تحية  
الداخل وحديث  
الجاهل فسادتنا  
أمنيتك ولولا  
السجدة والاشتغال  
لأضفنا إلى أملائنا  
هذا يا ناغره مما  
عدوه مشكلا  
وصار لمقولهم  
الضعيفة غبلا  
ومضللا ونحن  
نستعين بالله  
من الشيطان  
ونستعصم به من  
جراحة فقهاء  
الزمان ونضرع  
إليه في المزيدي  
الأحسان أنه  
الجواد المنان  
ذكر مراسم  
الأسئلة في المثل  
ذكرت رزقك  
الله كره وجعلك  
تعقل نهيه وأمره  
كيف جازا انقسام  
التوحيد على  
أربعة مراتب  
ولقطة التوحيد  
تناق التفسير في  
المشهود كما يناق  
التكرير التعديد  
وان صرح انقسامه

فأرفضوه وقال سفيان الثوري رحمه الله يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل وقال ابن المبارك لا يزال المرء طالما ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل وقال الفضيل بن عياض رحمه الله إني لأرحم ثلاثة عزيز قوم ذل وغني قوم افتقر وعالم تلعب به الدنيا وقال الحسن عتق به العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة وأنشدوا  
عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى \* ومن يشتري دنياه بالدين أعجب  
وأعجب من هذين من باع دينه \* بدنيا سواء فهو من ذين أعجب  
وقال عليه السلام (١) إن العالم لعذاب عذابا يطيف به أهل النار استعظاما لشدة عذابه أراد به العالم الفاجر وقال أسامة بن زيد سمعت رسول الله ﷺ يقول يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت آمر بالخير ولا آتية وأنهي عن الشر وآتية وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصي عن علم ولذلك قال الله عز وجل - أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار - لأنهم جحدوا بعد العلم وجعل اليهود شر آمن النصاري مع أنهم ما جعلوا الله سبحانه ولدا ولا قالوا أنه ثالث ثلاثة إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة إذ قال الله - يعرفونه كما يعرفون أبناءهم - وقال تعالى - فلما جاءهم ماعرفوا كفروا - فلعنة الله على الكافرين وقال تعالى في قصة بلعام بن باعورا \* وإنا نل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين \* حتى قال \* فمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث \* فكذلك العالم الفاجر فإن بلعام أوتي كتاب الله تعالى فأخذ إلى الشهوات فشبهه بالكلب أي سواء أوتي الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات وقال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص إلى الزرع ومثل علماء السوء مثل قناة الحش ظاهرها حص وباطنها تنق ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذي هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشد عذابا من الجاهل وأن القائلين بالمقربين هم علماء الآخرة ولهم علامات \* فمنها أن لا يطلب الدنيا بعلمه فإن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخسرتها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم أنهما متضادتان وأنها كالضرتين مهما أرضيت إحداها أسخطت الأخرى وانهما ككفتي الميزان مهما رجت إحداها خفت الأخرى وأنها كالشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر وأنها كقدحين أحدهما مملوء والآخر فارغ فبقدر ما تصب منه في الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخر فإن من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بالمهاثم انصرام ما يصفونها منها فهو فاسد العقل فإن المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان فكيف يكون من العلماء من لا إيمان له ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة وإن الجمع بينهما طمع في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الأنبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخره فكيف يعد من زمرة العلماء ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجته وفي أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى أن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوته على محبتي أن أحرمه لذتي متاجاني ياداد ولا تسأل عني طالما قد أسكرته الدنيا فيصمدك عن طريق محبتي أو لك قطاع الطريق على عبادي ياداد إذا رأيت لي طالبا فكن له خادما ياداد ومن رد إلى هاربا كتبه جهنما ومن كتبه جهنما أعتبه أبدا ولذلك قال الحسن رحمه الله عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة ولذلك قال يحيى بن معاذ إنما يذهب بهاء العلم والحكمة

ثم ازداد للدنيا حبا ازداد الله عليه غضبا (١) حديث أن العالم يعذب عذابا يطيف به أهل النار الحديث لم أجده بهذا اللفظ وهو معنى حديث أسامة المذكور بعده (٢) حديث أسامة بن زيد يؤتى بالعالم يوم القيامة ويلقى في النار فتندلق أقتابه الحديث متفق عليه بلفظ الرجل بدل العالم

على وجه لا يتدفع فهل تصبح تلك القسمة فيما يوجد أو فيما يقدر ورغبت من يدل البيان في تحقيق كل مرتبة وانقسام طبقات أهلها فيها أن



إفشاؤه وما معني  
قول أهل هذا  
الشان إفشاء سر  
الر بويصة كفر  
أين أصل ما قالوه  
في الشرع إذ  
الايمن والكفر  
والهداية والضلال  
والتقريب والتباعد  
والصديقة وسائر  
مقامات الولاية  
ودركات المخالفة  
إنما هي ما أخذ  
شرعية وأحكام  
نبوية وكيف  
بتصور مخاطبة  
العقلاء الجمادات  
ومخاطبة الجمادات  
للعقلاء وبماذا  
تسمع تلك المخاطبة  
أبحاسة الأذان  
أم بسمع القلب  
وما الفرق بين القلم  
المحسوس والقلم  
الالهي وما أحد  
عالم الملك وعالم  
الجبروت ووجد عالم  
الملوك وما معني  
أن الله تعالى خلق  
آدم على صورته  
وما الفسوق بين  
الصورة الظاهرة  
التي يكون  
معتقدا منها  
بجلا وما معنى  
الطريق في فأنك

إذا طلب بهما الدنيا وقال سعيد بن المسيب رحمه الله إذا رآتم العالم يغشى الأمراء فهو لص وقال عمر رضي الله عنه إذا رآتم العالم محبا للدنيا فاتهموه على دينكم فإن كل محب يخوض فيها أحب وقال مالك بن دينار رحمه الله قرأت في بعض الكتب السالفة أن الله تعالى يقول إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة مناجاتي من قلبه وكتب رجل إلى أخ له إنك قد أوتيت علما فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم في نور علمهم وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب العلم قصوركم قيصرية ويوتكم كسروية وأثوابكم ظاهرية وأخفافكم جالوتية ومراكبكم قارونية وأوانيكم فرعونية وما تمكم جاهلية ومذاهبكم شيطانية فأبى الشريعة المحمدية قال الشاعر

وراعي الشاة يحمي الذئب عنها \* فكيف إذا الرعاة لها ذئاب

وقال آخر يامعشر القراء ياملح البسد \* ما يطلح الملح إذا الملح فسد

وقيل لبعض العارفين أترى أن من تكون المعاصي قرة عينه لا يعرف الله فقال لا أشك أن من تكون الدنيا عنده أثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير ولا تظن أن ترك المال يكفي في الحقوق بعلماء الآخرة فإن الجاهل أضر من المال ولذلك قال بشر حدثننا باب من أبواب الدنيا فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فأنما يقول أو سألني ودفن بشر بن الحرث بضعة عشر ما بين قطرة وقوصرة من الكتب وكان يقول أنا أشتي أن أحدث ولو ذهبت عن شهوة الحديث لحديث وقال هو وغيره إذا اشتيت أن تحدث فاسكت فإذا لم تشته تحدث وهذا لأن التلذذ بجاه الأفاذة ومنصب الارشاد أعظم لذة من كل تنعم في الدنيا فمن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا ولذلك قال الثوري فتنة الحديث أشد من فتنة الأهل والمال والولد وكيف لا تخاف فتنته وقد قيل لسيد المرسلين ﷺ ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا وقال سهل رحمه الله العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء إلا الاخلاص وقال الناس كلهم موتى إلا العلماء والعلماء سكارى إلا العالمين والعالمون كلهم مغرورون إلا المخلصين والمخلص على وجل حتى يدري ماذا يختم له به وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه في طلب الآخرة وقال عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا لعمل به وقال صالح بن كبسان البصري أدركت الشيوخ وهم يتعبدون بالله من الفاجر العالم بالسنة وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من طلب علما مما يتنفي به وجه الله تعالى ليسعيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال عز وجل في علماء الدنيا وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا وقال تعالى في علماء الآخرة (٢) وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم (٣) وقال بعض السلف العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ (٤) أنه قال أوحى الله عز وجل إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويعلمون لغير العمل لا يلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أعمى من الصبر إياي يخادعون وبي يستهزئون لا فتحن لهم فتنة تذر الحليم

(١) حديث أبي هريرة من طلب علما مما يتنفي به وجه الله ليسعيب به عرضا الحديث أبي داود وابن ماجه باسناد

جيد (٢) حديث أبي الدرداء أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين الحديث ابن عبد البر



الذي سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى وما معني فاستمع بسر قليل لما يوحى (٥٥) وهل يكون سماع القلب بغير سره

وكيف يسمع لما يوحى من ليس بنبي اذلك على طريق التعميم أم على سبيل التخصيص ومن له بالتسلق الى مثل ذلك المقام حتى يسمع أسرار الاله وان كان على سبيل التخصيص والنبوة ليست محجورة على أحد الاعلى من قصر عن سلوك تلك الطريق وما يسمع في النداء اذا سمع هل أسمع موسى أو أسمع نفسه وما معنى الامر للسالك بالرجوع من عالم القدرة ونبيه عن ان يتخطى رقاب الصديقين وما الذي أوصله الى مقامهم وهو في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين وما معني انصراف السالك بعد وصوله الى ذلك الرفيق والى ابن وجهته في الانصراف وكيف

حيرنا وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ علماء<sup>(١)</sup> هذه الامة رجالان رجل آتاه الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتري به ثمنا فذلك يصلي عليه طير السماء وحيثان الماء ودواب الارض والكرام الكاتبون يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيدا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل آتاه الله علما في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم القيامة ملجأ بلجأ من نار ينادى مناد على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله علما في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ به طمعا واشترى به ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس وأشد من هذا ما روى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى ص في الله حدثني موسى نبي الله حدثني موسى كلم الله حتى أثرى وكثر ماله ففقده موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يحس له خبرا حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل أسود فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلا نا قال نعم هو هذا الخنزير فقال موسى يا رب أسألك أن تردده إلى حاله حتى أسأله بم أصابه هذا فأوحى الله عز وجل اليه لودعوني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لآ نه كان يطلب الدنيا بالدين وهو أغلظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا في رواية عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup> قال من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب اليه من الاستماع وفي الكلام تنميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الاول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان ان رد عليه شيء من علمه أو تهاون بشيء من حقه غضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لاهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلا فذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يبغض المتكلمين فذلك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليفخر به علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلا وذكرا في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستفزه الزهو والعجب فان وعظ عنف وان وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار فعليك يا أخي بالصمت فيه تغلب الشيطان وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب وفي خبر آخر<sup>(٣)</sup> إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة وروى أن الحسن حمل اليه رجل من خراسان كيسا بعدا نصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز وقال يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن عافاك الله تعالى ضم اليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك أنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا التي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له وعن جابر رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا قال قال رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup> لا تجلسوا عند كل عالم الا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس من الشك إلى اليقين ومن الرياء إلى الاخلاص ومن الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى النصيحة قال تعالى (فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أو توالوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن الآية فعرف أهل العلم باثارة الآخرة على الدنيا ومنها أن لا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشيء ما لم يكن هو أول عامل به

باستناد صحيح (١) حديث ابن عباس علماء هذه الامة رجالان الحديث الطبراني في الأوسط باستناد ضعيف (٢) حديث معاذ من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب اليه من الاستماع الحديث أبو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات (٣) حديث ان العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة لم أجده هكذا في الصحيحين من حديث أبي هريرة انه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة (٤) حديث جابر لا تجلسوا عند كل عالم الحديث أبو نعيم في الحلية وابن الجوزي في الموضوعات

صفة انصرافه وما الذي يمنعه من البقاء في الموضع الذي وصل اليه وهو أرفع من الذي خلفه وأين هذا من قول أبي سليمان الداراني المذكور



العالم ولا أحسن ترتيبا ولا أكل صنعا ولو كان وادخره مع القدرة عليه كان ذلك بخلا يناقض الجود وعجزا يناقض القدرة الالهية وما حكم هذه العلوم المكنونة هل طلبها فرض ومنسوب اليه أو غير ذلك ولم كسبت المشكل من الألفاظ واللفظ من العبارات وان جاز ذلك للشارع فيما له أن يختبر به ويمتحن لها بال من ليس شارعا انتهى جملة مراسم الاسئلة في المشكل فاسأل الله تعالى أن يملئ علينا ما هو الحق عنده في ذلك وان يجري على سنتنا ما يستضيء به في ظلمات المسالك وان يجمع بنفسه أهمل المبادئ والمبادئ ثم لا بد أن أمهد مقدمة أو قاعدته أو كدو حكمة

قال الله تعالى ﴿ أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ﴾ وقال تعالى ﴿ كبر مقتا عند الله أن تقولوا لا تفعلون ﴾ وقال تعالى ﴿ واتقوا الله واعلموا واتقوا الله واسمعوا ﴾ وقال تعالى ﴿ يا ابن مريم عظم نفسك فان اتعظت فعض الناس والا فاستحي مني ﴾ (١) وقال رسول الله ﷺ مررت ليلة أسري بي بأقوام تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا نأمر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه وقال ﷺ (٢) هلاك أمتي عالم فاجروا بدجالا وشر الشرار شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء وقال الاوزاعي رحمه الله شكت النواويس ما تجرد من نتن جيف الكفار فأوحى الله اليها بطون علماء السوء أتن بما أنتم فيه وقال الفضيل بن عياض رحمه الله بلغني أن الفسقة من العلماء أن يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الاوثان وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ويل لمن لا يعلم مرة ويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وقال الشعبي يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم ما أدخلكم النار وانما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديبكم وتعليمكم فيقولون انا كنا نأمر بالخير ولا تفعله وننهي عن الشر ونفعله وقال حاتم الأصم رحمه الله ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل هو به فجازوا بسببه وهلك هو وقال مالك بن دينار ان العالم اذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفاوا نشدوا

يا واعظ الناس قد أصبحت متهما \* اذ عبت منهم أمورا أنت تأتيها

أصبحت تنصحهم بالوعظ مجتهدا \* فالوبقات لعمرى أنت جانيها

تعيب دنيا وناسا راغبين لها \* وأنت أكثر منهم رغبة فيها

لاتنه عن خلق وتأتي مثله \* ماعليك اذا فعلت عظيم

(وقال آخر)

وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بحجر بمكة مكتوب عليه اقلبي تعتبر فقلبت فاذاعليه مكتوب أنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم وقال ابن السكك رحمه الله كم من مذكر بالله ناس لله وكم من مخوف بالله جرى على الله وكم من مقرب الى الله بعيد من الله وكم من داع الى الله فار من الله وكم من نال كتاب الله منسلخ عن آيات الله وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله لقد أعر بنا في كلامنا فلم نلح ونلحنا في أعمالنا فلم نعرب وقال الاوزاعي اذا جاء الاعراب ذهب الخشوع وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال حدثني عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا كئنا ندرس العلم في مسجد قباء اذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يا جهركم الله حتى تعملوا وقال عيسى عليه السلام مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت فظهر عليها فافتضحت فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤس الاشهاد وقال معاوية رحمه الله أحمذوا زلة العالم لان قدره عند الخلق عظيم فيتبعونه على زلته وقال عمر رضي الله عنه اذا زل العالم زل بزلته عالم من الخلق وقال عمر رضي الله عنه ثلاث بهن ينهدم الزمان احداهن زلة العالم وقال ابن مسعود سياتي على الناس زمان تملح فيه عدو به القلوب فلا ينتفع بالعلم يومئذ طاله ولا متعلمه فتكون قلوب علماءهم مثل السباح من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عدو به وذلك اذا مالت قلوب العلماء الى حب الدنيا واينارها على الآخرة فعند ذلك يسلبها الله تعالى ينايع الحكمة ويطنى مصاييح الهدى من قلوبهم فيخبرك عالمهم

(١) حديث مررت ليلة أسري بي بأقوام تقرض شفاهم بمقاريض من نار الحديث ابن حبان من حديث أنس

(٢) حديث هلاك أمتي عالم فاجروا شر الشرار شرار العلماء الحديث الدارمي من رؤية الأحوص بن حكيم عن أبيه

مرسلا بآخر الحديث نحوه وقد تقدم ولم أجد صدر الحديث (٣) حديث عبد الرحمن بن غنم عن عشرة من الصحابة

تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يا جهركم الله حتى تعملوا علقه ابن عبد البر وأسنده ابن عدي وأبو نعيم والخطيب

في كتاب اقتضاء العلم للعمل من حديث معاذ فقط بسند ضعيف ورواه الدارمي موقوفا على معاذ بسند صحيح



الطريق تغمض معانيها على أهل القصور فتذكر ما يغمض منها وتذكر المقصد بها عندهم (٥٧) فرب واقف على ما يكون

من كلامنا مختصا بهذا الفن في هذا وغيره فيتوقف عليه فهم معناه من جهة اللفظ وأما القاعدية فتذكر فيها الاسم الذي يكون سلوكنا في هذه العلوم عليه والسمت الذي ننسوي بمقصدا إلىه ليكون ذلك أقرب على التأمل وأسهل على النظر المتفهم وأما الوصية فتقصد فيها تعريف ما على من نظري كلام الناس وأخذ نفسه بالاطلاع على أغراضهم فيما ألقوه من تصانيفهم وكيف يكون نظره فيها واطلاعه عليها واقتباسه منها فذلك أوكد عليه ان يتعلمه من ظهورها فشردها عنها وغاقت في وجوههم الابواب واسدل دونهم الحجاب ولوا توها من ابوابها بالترحيب وولجوا

حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر في عمله لما أخصب الألسن يومئذ وما أجذب القلوب فوالله الذي لا اله الا هو ما ذلك الا لأن المعلمين علموا الغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا الغير الله تعالى وفي التوراة والانجيل مكتوب لا تطلبوا علم ما لم تعلموا واحتج تعلموا بما علمتم وقال حذيفة رضي الله عنه انكم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك وسياً في زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجا وذلك لكثرة البطالين وعلم أن مثل العالم مثل القاضي وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) القضاة ثلاثة قاض قضي بالحق وهو يعلم فذلك في الجنة وقاض قضي بالجور وهو يعلم أولاً يعلم فهو في النار وقاض قضي بغير ما أمر الله به فهو في النار وقال كعب رحمه الله يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون الناس ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاة ويأتونهم ويؤثرون الدنيا على الآخرة يأكلون بألسنتهم يقرّبون الأغنياء دون الفقراء يتغابرون على العلم كما تتغابر النساء على الرجال يفضب أحدهم على جلسيه اذا جالس غيره أولئك الجبارون أعداء الرحمن وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ان الشيطان رب بما يسو فكم بالعلم فقليل يارسل الله وكيف ذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال للعلم قائل وللعمل مسوقا حتى يموت وما عمل وقال سري السقطي اعزل رجل للتعب كان حريصا على طلب علم الظاهر فسأله فقال رأيت في النوم قائل يقول لي الى كم تضع العلم ضيعك الله فقلت اني لا حنظه فقال حفظ العلم العمل به فتركت الطلب وأقبلت على العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية انما العلم الخشية وقال الحسن تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا فان السفهاء همتهم الرواية والعلماء همتهم الرعاية وقال مالك رحمه الله ان طلب العلم لحسن وان نشره لحسن اذا صحت فيه النية ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح الى حين تمسي فلا تؤثرن عليه شيئا وقال ابن مسعود رضي الله عنه انزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا وسياً في قوم يثقونه مثل القناة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمريض الذي يصف الدواء وكالجائع الذي يصف لذيذا لا طعما ولا يجدها وفي مثله قوله تعالى (ولكم الويل مما تبصرون) وفي الخبر (٣) انما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن \* ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعات مجتنباً للعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والقييل والقال فتألم من يعرض عن علم الاعمال ويشغل بالجدال مثل رجل مريض به علة كثيرة وقد صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب وترك مهمة الذي هو مؤاخذ به وذلك محض السفه وقد روى (٤) أن رجلاً جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم فقال له ما صنعت في رأس العلم فقال وما رأس العلم قال هل عرفت الرب تعالى قال نعم قال فما صنعت في حقه قال ما شاء الله فقال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الموت قال نعم قال فما أعددت له قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب فاحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غرائب العلم \* بل ينبغي أن يكون المتعلم من جندس ما روى عن حاتم الأصم تلميذ شقيقه البلخي رضي الله عنهما أنه قال له شقيق منذ كم صحبتني قال حاتم منذ ثلاث وثلاثين سنة قال فما تعلمت مني في هذه المدة قال ثمانين مسائل قال شقيق له ان الله وانما إليه راجعون ذهب عمري معك ولم تتعلم الا ثمانين مسائل قال يا أستاذ لم أتعلم غيرها وانى لأحب أن أكذب فقال هات هذه الثمانين مسائل حتى أسمعها قال حاتم نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوباً فهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه فجعلت الحسنات محبوبتي فاذا دخلت

(١) حديث القضاة ثلاثة الحديث أصحاب السنن من حديث برودة وهو صحيح (٢) حديث ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم الحديث في الجامع من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث مما أخاف على أمتي زلة عالم الحديث الطبراني من حديث أبي الدرداء ولا بن حبان نحوه من حديث عمران بن حصين (٤) حديث ان رجلاً جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم الحديث ابن السني وأبو نعيم في كتاب الرياضة لها وابن عبد البر من حديث عبد الله بن المسور مرسل وهو ضعيف جداً







والصحابة رضي الله عنهم فانهم لم يكرهوا ان يباع عندهم من العلم على طريق من بعدهم ( ٥٩ ) ولا كانت العلوم عندهم بالرسم

الى اصحابها واصحابها به الى الثقات واداء الثقات اليك هل سمعت فيه من كان في داره اشراف وكانت سمعتها اكثر كان له عند الله عز وجل المنزلة اكبر قال لا قال فكيف سمعت قال سمعت انه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لاخرته كانت له عند الله المنزلة قال له حاتم فانت بمن اقتديت أبا النبي ﷺ واصحابا رضي الله عنهم والصالحين رحمهم الله أم بفرعون ونمرود أول من بني بالحرص والآجر يا علماء السوء مثلكم يراء الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة أفلا أكون أنا شر منه وخرج من عنده فازداد ابن مائة من مرضا وبلغ أهل الري ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له ان الطنافسي يزوين أكثر نوسا منه فسار حاتم متعمدا فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني مبتدأ ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكرامة يا غلام هات إناء فيه ماء فأتى به فتمعد الطنافسي فتوضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا فتوضأ فقال حاتم مكاءك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أو كدلا أو بد فقام الطنافسي وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أر بعاء فقال الطنافسي يا هذا أسرفت قال له حاتم فيما ذاق قال غسلت ذراعيك أر بعاء فقال حاتم يا سبحان الله العظيم أنا في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع هذا كله لم تسرف فعلم الطنافسي أنه قد صدق ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج الى الناس أر بعين يوما فلما دخل حاتم بغداد اجتمع اليه أهل بغداد فقالوا يا أبا عبد الرحمن أنت رجل أكن أعجمي وليس بك ذلك أحد إلا قطعته قال معي ثلاث خصال أظهرهن على خصمي أفرح إذا أصاب خصمي وأحزن إذا أخطأ وأحفظ نفسي أن لا أجهل عليه فبلغ ذلك الامام أحمد بن حنبل فقال سبحان الله ما عقله قوموا بنا اليه فلما دخلوا عليه قال له يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا قال يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال تغفر للقوم جهلهم وتمنع جهلك منهم وتبذل لهم شيئا وتكون من شيتهم آساقا كنت هكذا سلمت ثم سار الى المدينة فاستقبله أهل المدينة فقال يا قوم أية مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله ﷺ قال فإين قصر رسول الله ﷺ حتى أصلي فيه قالوا ما كان له قصر إنما كان له بيت لا طي بالارض قال فإين قصور أصحابا رضي الله عنهم قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لا طئة بالارض قال حاتم يا قوم فهذه مدينة فرعون فأخذوه وذهبوا به الى السلطان وقالوا هذا العجمي يقول هذه مدينة فرعون قال الوالي ولم ذلك قال حاتم لا تعجل على أنا رجل أعجمي غريب دخلت البلد فملت مدينة من هذه فقاموا مدينة رسول الله ﷺ فملت فإين قصره وقص القصة ثم قال وقد قال الله تعالى لم لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فأنتم ممن تأسيتم أرسول الله ﷺ أم بفرعون أول من بني بالحرص والآجر فلو اعنه وتركوه فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى وسيأتي من سيرة السلف في البذاذة وترك النجمل ما يشهد لذلك في مواضعه والتحقيق فيه ان التزين بالمباح لبس بحرام ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا يمكن الا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداينة ومراعاة الخلق ومراعاتهم وأموالهم وأخرى محظورة والحزم اجتناب ذلك لان من خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبذولة مع الخوض فيها لكان ﷺ لا يبالغ في ترك الدنيا حتى (١) نزع القميص المطرز بالعلم (٢) ونزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة الى غير ذلك مما سيأتي بيانه \* وقد حكى أن يحيى بن يزيد النوفلي كتب الى مالك بن أنس رضي الله عنهما بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين من يحيى بن يزيد بن عبد الملك الى مالك بن أنس أما بعد فقد بلغني أنك تلبس الدقاق وتنا كل الرقاق وتجلس على الوطى وتجعل على بابك حاجبا وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت اليك المطى وارتحل اليك الناس واتخذوك إماما ورضوا بقولك فاتق الله تعالى يا مالك وعليك بالتواضع كتبت اليك بالنصيحة مني كتبا بما اطاع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام فكتب اليه مالك بسم الله الرحمن الرحيم

(١) حديث نزع القميص المعلم متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث نزع الخاتم الذهب في أثناء الخطبة متفق عليه من حديث ابن عمر

الذي هو عند من خلفهم ومثل ذلك علوم الغرب ولسانها لا نسميها عندهم صناعة ونسميها بذلك عند ضبطها بما اشتهر من القوانين وتقرر من الحصر والترتيب ولا رباب العلوم الروحانية وأهل الاشارات الى الحقائق والمسمين بالسادة والملقبين بالصوفية والمتشبهين بالفقراء والمعروفين بالرقعة والمعزى اليهم العلم والعمل الفاظ جرى رسمهم بالتخاطب بها فيما يتذاكرون أو يذكرونه ونحن ان شاء الله نذكر ما يعضض منها اذ قد يقع منا عند ما نذكر شيئا من علومهم ونشير الى غرض من اغراضهم فلم نر أن يكون ذلك بغير ما عرف من ألقابهم وعباراتهم ولا حرج في ذلك عقلا وشرعا ونحن بحكم مصرف التقدير وهو على كل شيء قدير \* فمن ذلك السفر والسالك والمسافر والحال والمقام والمكان والسطح والطوالع والذهاب



واللوائح والتلويح  
والغيرة والحرية  
واللطيفة والفتوح  
والوسم والرسم  
والبسط والقبض  
والفناء والبقاء  
والجمع والفرقة  
وعين التحمل  
والزوائد والآراء  
والمريد والمراد  
والهمة والغربة  
والمكرو والاصطلام  
والرغبة والرغبة  
والوجد والوجود  
والتواجد فنذكر  
شرح هذه على  
أوجز ما يمكن  
بمشيئة الله تعالى  
وان كانت ألقاظهم  
المصرفة بينهم في  
علومهم أكثر مما  
ذكرنا فإنا قد صدنا  
أن نريك منها  
أنموذجا ودستورا  
تتمسك به إذا طرأ  
عليك ما لم تذكره  
لك ههنا إذ لها  
مبحث واليه أسبيل  
فتطلبه بعد ذلك  
على وجهه (فأما  
السفر والطريق)  
فالمراد بهما سفر  
القلب بالآلة الفكر  
في طريق  
المعقولات وعلى

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم من مالك بن أنس إلى يحيى بن يزيد سلام الله عليك أما بعد فقد وصل  
إلى كتابك فوق من موقع النصيحة والشفقة والأدب أمتعتك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيرا وأسأل الله  
تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فأما ما ذكرت لي أني آكل الرقاق وألبس الدقاق وأحتجب  
وأجلس على الوطى فنحن نفعل ذلك ونستغفر الله تعالى فقد قال الله تعالى ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج  
لعباده والطيبات من الرزق﴾ وأنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ولا ندعنا من كتابك فلسنا ندعك من  
كتابنا والسلام فانظر إلى انصاف مالك إذا اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وأفتي بأنه مباح وقد صدق  
فيهما جميعا ومثل مالك في منصبه إذا سمحت نفسه بالانصاف والاعتراف في مثل هذه النصيحة فتقوى أيضا  
نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يحمل ذلك على المراآة والمداهنة والتجاوز إلى المكروهات وأما غيره  
فلا يقدر عليه فالتعريض على التمتع بالمباح خطر عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية وخاصة علماء الله تعالى الخشية  
وخاصية الخشية التباعد من مظان الخطر ومنها أن يكون مستقصيا عن السلاطين فلا يدخل عليهم ألبتة مادام  
يحد إلى القرار عنهم سبيلا بل ينبغي أن يحترز عن مخالطتهم وان جاؤا إليه فإن الدنيا خضرة وزمامها بأيدي  
السلاطين والمخالطة لهم لا تخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واسمالة قلوبهم مع أنهم ظلمة ويجب على كل متدين  
الانكار عليهم وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتقييد فعلهم فالداخل عليهم إما أن يلتفت إلى نجملهم فيزدرى  
نعمة الله عليه أو يسكت عن الانكار عليهم فيكون مداهنا لهم أو يتكلف في كلامه كلاما لمرضاتهم وتحسين  
حالهم وذلك هو البهت الصريح أو أن يطمع في أن ينال من دنياه وذلك هو السحت وسيا في كتاب الحلال  
والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الأدار والجواز وغيرها وعلى الجملة لمخالطتهم  
مفتاح للشرو وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط \* وقد قال عليه السلام (١) من بداجفا يعني من سكن البادية جفا  
ومن اتبع الصيد غفل ومن أنى السلطان افتتن وقال عليه السلام (٢) سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون فمن  
أنكر فقد برى ومن كره فقد سلم ولكن من رضى وتابع أبعده الله تعالى قيل أفلا نقا تلهم قال عليه السلام لا ماصلوا  
وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائرون الملوك وقال حذيفة إياكم ومواقف الفتن قيل وماهى قال  
أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣)  
العلماء أمناء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخاطبوا السلاطين فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم  
واعزلوهم رواءه أنس وقيل للأعمش لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه عنك فتعال لا تعجلوا ثلث بموتون قبل  
الأدراك وثلث يلزمون أبواب السلاطين فهم شرا خلق والثلث الباقي لا يفلح منه إلا القليل ولذلك قال سعيد  
ابن المسيب رحمه الله إذا رأيت العالم يغشى الأمراء فاحترزوا منه فإنه لص وقال الأوزاعي ما من شيء أبغض  
إلى الله تعالى من عالم يزور عالما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء  
الذين يأتون العلماء وقال مكحول الدمشقي رحمه الله من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم صحب السلطان تعلقا إليه  
وطمعا فيماليه خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطاه وقال سمعون ما سمعج بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد  
فيستل عنه فيقال هو عند الأمير قال وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيت العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى  
جربت ذلك إذا دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج قارى عايتها الدرك وأتم نزون  
ما ألقاه به من الغلظة والفظاظة وكثرة المخالفة له واهو لوددت أن أنجو من الدخول عليه كفا فامع أنى لا آخذ

(١) حديث من بداجفا الحديث أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث ابن عباس (٢) حديث سيكون  
عليكم أمراء تعرفون وتنكرون الحديث مسلم من حديث أم سلمة (٣) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد  
الله الحديث العقيلي في الضعفاء وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٤) حديث شرار العلماء الذين يأتون الأمراء  
وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء ابن ماجه بالشرط الأول نحوه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف







ويقدسونه وفهم كلام المخزقات (٦٢) من الخيرات والجمادات ثم التخطي منها إلى معرفة الخالق لكل والمالك للجميع

والقادر على كل شيء فغشاهم الأنوار المحرقة ويتجلى لمرآة قلوبهم الحقائق المحتجبة فيعلمون الصفات ويشاهدون الموصوف ويحجبون حيث غاب أهل الدعوى ويصرون ما عمن عنه أولو الابصار الضعيفة بحجب الهوى (والحال) منزلة العبد في الحين فيصفونه في الوقت حاله ووقته وقيل هو ما يتحول فيه العبد ويتغير مما يرد على قلبه فاذا صفانارة وتفسير أخرى قيل له حال وقال بعضهم الحال لا يزول فاذا زال لم يكن حالا (والمقام) هو الذي يقوم به بعد في الاوقات من وواع المعاملات وصوف المحاهدات فني قيم العبد شيء منها على انعام والكمال هو مقامه حتى ينقل منه إلى غيره (والمكان) هو أهل النكال والتمكين والنهاية فاذا كمل العبد في

وابراهيم بن ادهم والثوري يتكلمون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير فاذا كثروا انصرفوا وقال عليه السلام (١) ما أدري أعزيرني أم لا وما أدري أتبع ملعون أم لا وما أدري ذوالقرنين نبي أم لا (٢) ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خير البقاع في الأرض وشرها قال لا أدري حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال لا أدري إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشرها الاسواق وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسئل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع وكان ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة وكان في الفقهاء من يقول لا أدري أكثر ممن يقول أدري منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل والفضيل بن عياض وشر بن الحرث وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم أحد يسئل عن حديث أو فتيا الاود أن أخاه كفاه ذلك وفي لفظ آخر كانت المسئلة تعرض على أحد ثم فيردها إلى الآخر ويردها إلى الآخر حتى تعود إلى الأول وروى أن أصحاب الصفة اهتدى إلى واحد منهم رأس مشوي وهو في غابة الضرف فاهدها إلى الآخر وأهدها الآخر إلى الآخر وهكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول فانظر الآن كيف انعكس أمر العلماء فصار المهروب منه مطلوب والمطلوب مهروب بامنه ويشهد لحسن الاحتراز من تقليد الفتاوى ما روي مسندا عن بعضهم انه قال لا يفتي الناس الا ثلاثة أميرا أو مورا أو متكيفا وقال بعضهم كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء الامامة والوصية والوديعة والفتيا وقال بعضهم كان أسرعهم إلى الفتيا أقلهم علما وأشدهم دفعا لها أو رعبهم وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في خمسة أشياء قراءة القرآن وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك لما سمعوه من قوله صلى الله عليه وسلم (٣) كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثة أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى وقال تعالى (٤) لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس الآية ورأي بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي فكره وجهه وأعرض عنه وقال ما وجدناه شيئا وما حدثنا عاقبته وقال ابن حصين أن أحدهم ليفتي في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة (٥) وفي الحديث إذا رأيتم الرجل قد أتى صمتا وزهدا فاقتر بوا منه فانه يلقن الحكمة وقيل العالم إما عالم عامة وهو المفتي وهم أصحاب السلاطين أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أصحاب الزوايا والمتفرقون المنفردون وكان يقال مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يغترف منها ومثل بشر بن الحرث مثل بئر عذبة مغطاة لا يقصدها الا واحد بعد واحد وكانوا يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان أكثر كلاما وفلان أكثر عملا وقال أبو سليمان المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام وقيل إذا كثرت العلم قل الكلام وإذا كثرت الكلام قل العلم وكتب سلمان إلى أبي الدرداء رضي الله عنهما (٥) وكان قد آخى بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أخا بني لغني إنك قدمت طبيا تداوي المرضى فانظر إن كنت طبيا فتكلم فان كلامك شفاء وإن كنت متطبيا فالله الله لا تقتل مسلما فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل وكان أسر رضي الله عنه إذا سئل يقول سلوا مولانا الحسن وكان ابن عباس رضي الله عنهما إذا سئل يقول سلوا حارثة بن زيد وكان ابن عمر رضي الله

(١) حديث ما أدري أعزيرني أم لا الحديث أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ما سئل عن خير البقاع وشرها قال لا أدري حتى نزل جبريل الحديث أحمد وأبو يعلى والبراء والحاكم وصححه ونحوه من حديث ابن عمر (٣) حديث كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثة الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أم حبيبة قال الترمذي حديث غريب (٤) حديث إذا رأيتم الرجل قد أتى صمتا وزهدا الحديث ابن ماجه من حديث ابن خلد بناسناد ضعيف (٥) حديث مؤاخاته عليه السلام بين سلمان وأبي الدرداء البخاري من حديث أبي جعفر



مما نية فقد تمكن من المسكن وغير المقامات والأحوال فيكون صاحب مكان كما قال (١٩٤) بعضهم مكانك من قلبي هو

القلب كله

قلبي لشيء فيسيه

غيرك موضع

(والشطح) كلام

يترجم به اللسان

عن وجد فيفيض

عن معدنه مقرون

بالدعوى إلا أن

يكون صاحب

محفوظا (والطوام)

أنواع التوحيد

يطلع على قلوب

أهل المعرفة

شاعرا فيطمس

سلطان نورها

الالوان كما أن نور

الشمس يحو

أنوار الكواكب

(والذهاب) هو

أن يغيب القلب

عن حبس كل

محسوس بمشاهدة

محبوبها (والنفس)

روح سلطه الله

على نار مقلب

ليطفئ شرها

(والسر) ما خفي

عن الخلق فلا يعلم

به إلا الحق وسر

السر لا يحس به

السر والسر ثلاثة

سر العلم وسر

الحال وسر

الحقيقة فسر العلم

حقيقة العالمين

بالله عز وجل وسر

الحال معرفة سر الله في الحال من الله وسر الحقيقة ما وقمت به الإشارة (والوصل) ادراك الفات (والفصل) قوت ما ترجوه من

عنهما يقول سلوا سعيد بن المسيب وحكي أنه روى صحابي في حضرة الحسن عشر بن حديثا فسئل عن تفسيرها فقال ما عندي إلا ما رويت فأخذ الحسن في تفسيرها حديثا حديثا فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه فأخذ الصحابي كفا من حمى ورمهم به وقال تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم \* ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق الرجاء في انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فإن المجاهدة تقضي إلى المشاهدة ودقائق علوم القلب تنفجر بها ينابيع الحكمة من القلب وأما الكتب والتعليم فلا تنفي بذلك بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعدا إنما تفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي العكرة والا لقطع إلى الله تعالى عما سواه فذلك مفتاح الإلهام ومنبع الكشف فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة وكم من مقتصر على المهم في التعلم وتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوي الألباب ولذلك قال عليه السلام (١) من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم وفي بعض الكتب السالفة يا بني اسرأيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض ولا في تخوم الأرض من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر يأنى به العلم مجهول في قلوبكم تأدبوا بين يدي آداب الروحانيين وتخلقوا إلى باخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مغلقة ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء ثم تلا قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو الآية ولولا أن أدراك قلب من له قاب بالنور الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال عليه السلام استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وأفتوك وقال عليه السلام فيما يروى به عن ربه تعالى (٢) لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به والحديث فكم من معان دقيقة من أسرار القرآن تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين وإذا انكشف ذلك للمرشد المراقب وعرض على المفسرين استحسنوه وعلموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية وألطف الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة إليه وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال على رضي الله عنه في حديث طويل القلوب أوعية وخيرها وأواها للخير والناس ثلاثة عالم بأني ومتعلم على سبيل النجاة وهمج راع أتباع لكل ناعق يملون مع كل ربح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزكو على الا نفاق والمال ينقصه الا نفاق والعلم دين يدان به تكتسب به الطاعة في حياته وجيل الاحدثة بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة المال تزول بزواله مات خزان الاموال وهم أحياء والعلماء أحياء باقون ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء وقال هاهنا علمنا جمالنا وجدنا له حملة بل أجد طالبا غير ما مومن يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيع بنعم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه أو متقاد الأهل الحق لكن ينزع الشك في طلبه بأول عارض من شبهة لا بصيرة له لا ذوا لاذك أو منهوما بالذات سلس القيادة في طلب الشهوات أو مغري بجمع الاموال والادخار متقاد الهواه أقرب شياهم إلا نعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم اذا مات حاملوه ثم لا تخلوا الأرض من قائم لله بحجة اما ظاهره كشوف وأما خائف مقهور لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيناته وكم وأين أولئك هم الا قلوب عددا الاعظمون قدرا أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة يحفظ الله تعالى

(١) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضمه

(٢) حديث لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمعا وبصرا متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ كنت سمعه وبصره وهو في الحلية كما ذكره المؤلف من حديث أنس بسند ضعيف



هم يحججه حتى يودعوها من وراءهم ويزرعوها في قلوب أشباههم هم هم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلنا ما استوعر منه المترفون وأنسوا بما استوحش منه الغافلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى أو لك أولياء الله عز وجل من خلقه وأمنائه وعماله في أرضه والدعاة إلى دينه ثم بكى وقال واشوقاه إلى رؤيتهم فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين فإن اليقين هو رأس مال الدين قال رسول الله ﷺ (١) اليقين الإيمان كله فلا بد من تعلم علم اليقين أعني أوائله ثم يفتح للقلب طريقه ولذلك قال ﷺ (٢) تعلموا اليقين ومعناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقتدوا بيقينكم كما قوى يقينهم وقليل من اليقين خير من كثير من العمل وقال ﷺ (٣) لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال ﷺ ما من آدمي إلا وله ذنوب ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة ولذلك قال ﷺ (٤) إن من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا استطاع العمل إلا باليقين ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه وقال يحيى بن معاذ إن للتوحيد نورا وللشرك نارا وإن نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين وأراد به اليقين وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموقنين - في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات (فان قلت) فإمعني اليقين وما معنى قوته وضعفه فلا بد من فهمه أولا ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه فان ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين أما النظار والمتكلمون فيعبرون به عن عدم الشك إذ ميل النفس إلى التصديق بالشئ له أربع مقامات الأولى أن يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما إذا سئلت عن شخص معين إن الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل إلى الحكم فيه بإثبات ولا نفي بل يستوي عندك إمكان الأمرين فيسمى هذا شكاً الثاني أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه بعينه لومات على هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها إلى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فانت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته فهذا التجوز مساوٍ لذلك الميل ولكنه غير دافع رجحانه فهذه الحالة تسمى ظناً الثالث أن تميل النفس إلى التصديق بشئ بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال تأني النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك مع معرفة حقيقة إدلوأ حسن صاحب هذا المقام التأمل والاصغاء إلى التشكيك والتجوز اتسعت نفسه للتجوز وهذا يسمى اعتقاداً مقار باليقين وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها إذ رسخ في نفوسهم مجرد السماع حتى إن كل فرقة تتفق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها ولو ذكر لها عدم إمكان خطأ إمامه نقر عن قبوله الرابع المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقيناً عندهؤلاء ومثاله أنه إذا قيل للعاقل هل في الوجود شيء هو قديم فلا يمكنه التصديق به بالبدية لأن القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحس

(١) حديث اليقين الإيمان كله البيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود باسناد حسن (٢) حديث تعلموا اليقين أبو نعيم من رواية ثور بن يزيد مرسل وهو معضل ورواه ابن أبي الدنيا في اليقين من قول خالد بن معدان (٣) حديث قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب الترمذي الحكيم في النوادر من حديث أنس باسناد مظلم (٤) حديث من أولى ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث لم أقف له على أصل وروى ابن عبد البر من حديث معاذ ما أنزل الله شيئاً أقل من اليقين ولا قسم شيئاً بين الناس أقل من الحلم الحديث

التشمر عن  
العلامات والتجرد  
عن الملاحظات  
والثالث أدب الحق  
وهو موافقة  
الحق بالمعرفة  
(والرياضة) اثنان  
رياضة الأدب  
وهو الخروج عن  
طبع النفس  
وررياضة الطلب  
وهو صحة المراد  
(والتخلي) التشبه  
بأحوال الصادقين  
بالأحوال وإظهار  
الأعمال (والتخلي)  
اختيار الخلو  
والاعراض عن  
كل ما يشغل عن  
الحق (والتجلي)  
هو ينكشف  
للقلوب من أنوار  
الغيوب (والعلة)  
نبيه عن الحق  
(والإزجاج)  
اتباء القلب من  
سنة الغفلة والتحرك  
للأنس والوحدة  
(والمشاهدة)  
ثلاثة مشاهدة  
بالحق وهي رؤية  
الأشياء بدلائل  
التوحيد ومشاهدة  
للحق وهي رؤية  
الحق في الأشياء  
ومشاهدة الحق



مكاشفة بالعلم وهي تحقيق الأصالة بالفهم ومكاشفة بالحال وهي تحقيق رؤية زيادة الحال (٢٥) ومكاشفة بالتوحيد وهي تحقيق

وليس العلم بوجود شيء قديم أزلي ضروري يماثل العلم بالاثنين أكثر من الواحد بل مثل العلم بان حدوث حادث بلا سبب محال فان هذا أيضا ضروري فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتيال والبدية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسمع تصديقاً جزئياً ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن يقال له ان لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثات فان كانت كلها حادثات فهي حادثات بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال فالمدعى الى المحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة لان الأقسام ثلاثة وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثات أو بعضها قديمة وبعضها حادثات فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب إذ ثبت على الجملة قديم وان كان الكل حادثاً فهو محال إذ يؤدي الى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث أو الأول وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقيناً عند هؤلاء سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغريزة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب أو بتواتر كالعلم بوجود مكة أو بتجربة كالعلم بان السموم نية المطبوخ سهل أو بدليل كما ذكرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لا شك فيه يسمى يقيناً عند هؤلاء وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف إذ لا تفاوت في نفي الشك \* الاصطلاح الثاني اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء وهو أن لا يلتفت فيه الى اعتبار التجويز والشك بل الى استيلائه وغلبته على العقل حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع أنه لا شك فيه ويقال فلان قوى اليقين في إتيان الرزق مع أنه قد يجوز أنه لا يأتيه فمهما مالت النفس الى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجويز والمنع سمي ذلك يقيناً ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والافتكاك عن الشك فيه ولكن فيهم من لا يلتفت اليه ولا الى الاستعداد له وكأنه غير موقن به ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه شعاعاً لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين ولذلك قال بعضهم ما رأيت يقيناً لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ونحن انما أردنا بقولنا ان من شأن علماء الآخرة صرف العناية الى تقوية اليقين بالمعنيين جميعاً وهو نفي الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها فاذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا ان اليقين ينقسم ثلاثة أقسام بالقوة والضعف والكثرة والقلّة والخفاء والجلاء فاما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنهاى وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني وأما التفاوت بالخفاء والجلاء في الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضاً أما فيما يتطرق اليه التجويز فلا ينكر أعني الاصطلاح الثاني وفيما انتفى الشك أيضاً عنه لا سبيل الى إنكاره فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود ذلك مثلاً وبين تصديقك بوجود موسى ووجود يوشع عليهما السلام مع أنك لا تشك في الأمرين جميعاً فستدعاهما جميعاً التواتر ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح في قلبك من الثاني لان السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة الخبرين وكذلك يدرك الناظر هذا في النظريات المعروفة بالأدلة فانه ليس بوضوح ملاح له دليل واحد كوضوح ملاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويهما في نفي الشك وهذا قد ينكره المتكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسمع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين كما يقال فلان أكثر علماً من فلان أي معلوماته أكثر ولذلك قد يكون العالم قوى اليقين في جميع ما ورد الشرع به وقد يكون قوى اليقين في بعضه \* فان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلته وجلاءه وخفائه بمعنى نفي الشك أو بمعنى الاستيلاء على القلب فسامعني متعلقات اليقين ومجاريه وفماذا يطلب اليقين فاني ما لم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه \* فاعلم أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله الى آخره هو من مجاري اليقين فان اليقين

صحة الإشارة  
( واللوائح ) ما  
يلوح من الاسرار  
الظاهرة الصافية  
من السموات من  
حالة الى حالة أتم  
منها والارتقاء  
من درجة الى ما  
هو أعلى منها  
( والتلوين )  
تلوين العبد في  
أحواله وقالت  
طائفة علامة  
الحقيقة رفع  
التلوين بظهور  
الاستقامة وقال  
آخرون علامة  
الحقيقة التلوين  
لانه يظهر فيه  
قدرة القادر  
فيكسب منه  
العبد الغيرة  
( والغيرة ) غيرة  
في الحق وغيرة  
على الحق وغيرة  
من الحق فالغيرة  
في الحق برؤية  
الفسواحش  
والمناهي وغيرة  
على الحق هي  
كتمان السرائر  
والغيرة من الحق  
ضنه على أوليائه  
( والحرية ) إقامة  
حقوق العبودية  
فتكون لله عبداً

وعند غيره حراً ( واللطفية ) إشارة دقيقة المعنى تلوح



في الباطن وهو  
سبب جذب  
الحق بأعطافه  
وفتوح المكاشفة  
وهو سبب  
المعرفة بالحق  
(والوسم والرسم)  
معنيان يجران  
في الأبد بما جريا في  
الازل (والبسط)  
عبارة عن حال  
الرجاء (والقبض)  
عبارة عن حال  
الخوف (والفناء)  
فناء المعاصي  
ويكون فناء  
رؤية العبد لعله  
بقيام الله تعالى  
على ذلك  
(والبقاء) بقاء  
الطاعات ويكون  
بقاء رؤية العبد  
قيام الله سبحانه  
على كل شيء  
(والجمع) التسمية  
في أصل الخلق  
وعن آخرين  
معناه إشارة من  
أشار إلى الحق بلا  
خلق (والنفرة)  
إشارة إلى اللون  
والخلق فمن أشار  
إلى تفرقة بلا جمع  
فقد جحد الباري  
سبحانه ومن  
أشار إلى جمع بلا

عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع فلا مطمع في إحصائها ولكن أشير إلى بعضها وهي أمهاتها فمن ذلك التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لا حكم لها فالمصدق بهذا موقن فإن اتقى عن قلبه مع الإيمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين فإن غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فإنه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما بل يراها آلتين مسخرتين وواسطتين فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الأشرف وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائده ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب وإن القدرة الأزلية هي المصدر لكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم وصار موقنا بريثا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق فهذا أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ﴾ واليقين بأن ذلك يأتيه وإن ما قدر له سبب اق اليه ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجالا في الطلب ولم يشتد حرصه وشره وتأسفه على ما فاتته وأثمر هذا اليقين أيضا جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة \* ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن ﴿ من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الخبز إلى الشعير ونسبة المعاصي إلى العقاب كنسبة السموم والأفاعي إلى الهلاك فكما يحرص على التحصيل للخبز طلبا للشعير فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلا وكثيرا وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها فكذلك يجتنب المعاصي قليلا وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين أما بالمعنى الثاني فيختص به المقر بون وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن كل السيئات وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشمير أبلغ \* ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال ومشاهد هواجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك فهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك وأما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز يختص به الصديقون وثمرته أن يكون الإنسان في خلوته متادبا في جميع أحواله كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر إليه فإنه لا يزال مطرقا متادبا في جميع أعماله متاسكا محترزا عن كل حركة تخالف هيئة الأدب ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره فتكون مبالغته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه بعين الله تعالى الكائلة أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لسائر الناس وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار والذل والاستكانة والخضوع وجملة من الأخلاق المحمودة وهذه الأخلاق تورث أنواعا من الطاعات رفيعة فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة منها وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار وكالأنوار المتفرعة من الأغصان فاليقين هو الأصل والأساس وله مجارو أبواب أكثر مما عدهناه وسيأتي في ذلك في ربيع المنجيات إن شاء الله تعالى وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن \* ومنها أن يكون حزينا منكسرا مطرقا صامتا يظهر أثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكوته ونطقه وسكوته لا ينظر إليه ناظر إلا وكان نظره مذكرا لله تعالى وكانت صورته دليلا على عمله فالجواد عينه مرآته وعلماء الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع وقد قيل ما لبس الله عبدا لبسة أحسن من خشوع في سكينة فهي لبسة الأنبياء وسيا الصالحين والصديقين والعلماء وأما التهافت في الكلام والتشديق والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والامن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه وهو دأب أبناء الله الغافلين عن الله دون العلماء به وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله عالم بأمر الله تعالى لا بأيام الله وهم



أظهر غاية الخصوصية بلسان الانسباط في الدعاء (والزوائد) زيادات الايمان بالغيب (٣٧) واليقين (والارادات) ثلاثة

ارادة الطالب من  
الله سبحانه وتعالى  
وذلك موضع التمني  
وارادة الحظ منه  
وذلك موضع  
الطمع وارادة الله  
سبحانه وذلك  
موضع الاخلاص  
(والمراد) هو الذي  
صح له الابتلاء  
ودخل في جملة  
المنقطعين الى الله  
عز وجل بالاسم  
(والمراد) هو  
العارف الذي لم يبق  
له ارادة وقد وصل  
الى النهاية وغير  
الأحوال  
والمقامات (والهمة)  
ثلاثة همة منية  
وهي تحرك القلب  
للمنى وهمة ارادة  
وهي أول صدق  
المريد وهمة حقيقة  
القصور عن  
ملاحظة ذروة  
هذا الامر  
والجهل فان  
الامر إذا الخطب  
جد والآخره مقبلة  
والدنيا مدبرة  
والاجل قريب

المفتون في الحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الخشية وعالم بالله تعالى لا يأمر الله ولا يأمر الله وهم عموم المؤمنين وعالم بالله تعالى و يأمر الله تعالى و يأمر الله تعالى وهم الصديقون والخشية والخشوع انما تغلب عليهم وأراد بأمر الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه وقال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار والحلم وتواضعوا لمن تتعلمون منه وليتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم ويقال ما آتى الله عبدا علما الا آناه معه حلما وتواضعا وحسن خلق ورفقا فذلك هو العلم النافع وفي الأثر من آناه الله علما وزهدا وتواضعا وحسن خلق فهو إمام المتقين وفي الخبر (١) ان من خيار امتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ويكون سر من خوف عذابه أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء وأرحمهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة وقال الحسن الحلم وزير العلم والرفق أبوه والتواضع سر بالله وقال بشر بن الحرث من طلب الرياسة بالعلم فتقرب الى الله تعالى ببغضه فانه محقوت في السماء والأرض و يروى في الاسرائيليات أن حكما صنف ثلثمائة وستين مصنفا في الحكمة حتى وصف بالحكيم فوحي الله تعالى الى نبيهم قل لفلان قد ملأت الأرض ثقاقا ولم تردني من ذلك بشيء واني لا أقبل من ثقاقك شيئا فندم الرجل وترك ذلك وخالف العامة ومشى في الأسواق وواكل بني اسرائيل وتواضع في نفسه فوحي الله تعالى الى نبيهم قل له الآن وفقت لرضاي \* وحكي الأوزاعي رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول ينظر أحدكم الى الشرطى فيستعذب بالله منه وينظر الى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المتشوقين الى الرياسة فلا يمتقهم وهم أحق بالحق من ذلك الشرطى (٢) وروى انه قيل يا رسول الله أى الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله تعالى قيل فأى الأصحاب خير قال صلى الله عليه وسلم صاحب ان ذكرت الله أعانك وان نسيتك ذكرك قيل فأى الأصحاب شر قال صلى الله عليه وسلم صاحب ان نسيتك لم يذكر وان ذكرت لم يعنك قيل فأى الناس أعلم قال أشدهم لله خشية قيل فاخير نا خيارنا نجاسهم قال صلى الله عليه وسلم الذين اذا رؤوا ذكر الله قيل فأى الناس شر قال اللهم غفر اقلوا أخبرنا يا رسول الله قال العلماء اذا فسدوا وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ان أكثر الناس أمانا يوم القيامة أكثرهم فكريا في الدنيا وأكثر الناس ضحكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحا في الآخرة أطولهم حزنا في الدنيا وقال علي رضي الله عنه في خطبة له ذممتي رهينة وأنا به زعيم انه لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظلم على الهدى سبخ أصل وان أجهل الناس من لا يعرف قدره وان أبغض الخلق الى الله تعالى رجل قمش علما أغار به في أغباش الفتنة سماه أشباهه من الناس وأراذلهم عالما ولم يعيش في العلم يوما سالما تنكث واستكثر لها قل منه وكفى خيرا مما كثروا لى حتى اذا ارتوى من ماء آجن وأكثرت من غير طائل جلس للناس معالما لتخليص ما التبس على غيره فان زلت به إحدى المهمات هيا لها من رأيه حشوا الرأى فهو من قطع الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب ركاب جهالات خباط عشوات لا يعتذر مما لا يعلم فبسلم ولا يعرض على العلم بضرر قاطع فيغتم نبيكي منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج الحرام لا ملى والله باصدار ما ورد عليه ولا هو أذل لما فوض اليه أولئك الذين حلت عليهم

(١) حديث ان من خيار امتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ويكون سر من خوف عذابه الحديث الخا كم واليه في شعب الايمان وضعفه من حديث عياض بن سليمان (٢) حديث قيل يا رسول الله أى الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله الحديث لم أجده هكذا بطوله وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن مرسل صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل قال ان تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى وللدارمى من رواية الأحوص بن حكيم عن ابيه مرسل الا ان شر الشر شرار العلماء وان خير الخير خيار العلماء وقد تقدم (٣) حديث ان أكثر الناس أمانا يوم القيامة أكثرهم خوفا في الدنيا الحديث لم أجده أصلا

والسفر بعيد والزاد طفيف والخطر عظيم والطريق سد وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد و سلوك طريق



المشكلات وحقت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا وقال على رضى الله عنه اذا سمعتم العلم فاكظموا عليه ولا تخطووه بهزل فتمجده القلوب وقال بعض السلف العالم اذا ضحك ضحكة مخ من العلم حجة وقيل اذا جمع المعلم ثلاثا تمت النعمة بها على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جمع المتعلم ثلاثا تمت النعمة بها على المعلم العقل والأدب وحسن الفهم وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها علماء الآخرة لانهم يتعلمون القرآن للعمل لا للرياسة وقال ابن عمر رضى الله عنهما (١) لقد عشنا برهة من الدهر وان أحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها وأوامرها وزواجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها ولقد رأيت رجلا يؤتى أحدكم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب الى خاتمة لا يدري ما أمره وما زجره وما ينبغي أن يقف عنده ينثره نثر الدقل وفي خبر آخر بمثل معناه (٢) كنا أصحاب رسول الله ﷺ أو تينا الايمان قبل القرآن وسيأتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الايمان يقيمون حروفه ويضيعون حدوده وحقوقه يقولون قرأنا فمن أقرأ منا وعلمنا فمن أعلم منا فذلك حظهم وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الامة وقيل خمس من الاخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق واشار الآخرة على الدنيا وهو الزهد فاما الخشية فمن قوله تعالى ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾ وأما الخشوع فمن قوله تعالى ﴿خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا﴾ وأما التواضع فمن قوله تعالى ﴿واخفض جناحك للمؤمنين﴾ وأما حسن الخلق فمن قوله تعالى ﴿فما رحمة من الله لنت لهم﴾ وأما الزهد فمن قوله تعالى ﴿وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا﴾ (٣) ولما تلى رسول الله ﷺ قوله تعالى ﴿من يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام﴾ فقيل له ما هذا الشرح فقال ان النور اذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل فهل لذلك من علامة قال ﷺ نعم التجافي عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله \* ومنها أن يكون أكثر بحسه عن علم الاعمال وعما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج الوسواس ويشير الشرفان أصل الدين التوقي من الشر ولذلك قيل

عرفت الشر لا \* للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر \* من الناس يقع فيه

ولان الاعمال الفعلية قريبة وأقصاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وانما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها وهذا مما تكثر شعبه ويطول تفرعه وكل ذلك مما يغلب مسيس الحاجة اليه وتم به البلوى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفرعات في الحكومات والأقضية ويمدون في وضع صور تنقض الدهور ولا تقع أبدا وان وقعت فانما تقع لغيرهم لاهم واذا وقعت كان في القائمين بها كثرة وبتكون ما يلزمهم ويتكرر عليهم آناء الليل وأطراف النهار في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم وما بعد عن السعادة من باعهم نفسهم اللازم بهم غير النادر ايثارا للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه وشرها في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلا محققا لما بالدقائق وجزاؤه من الله أن لا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق بل يتكدر عليه صفوه بتوابع الزمان ثم يرد القيامة مفلسا متحسرا على ما يشاهده من ربح العالمين وفوز المقر بين وذلك هو الخسران المبين ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقر بهم هديا من الصحبة رضى الله عنهم اتفقت الكلمة في حقه على ذلك وكان أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الاعمال ووساوس النفوس والصفات الخفية الغامضة من شهوات

(١) حديث ابن عمر لقد عشنا برهة من الدهر وان أحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن الحديث الحالك وصححه على شرط الشيخين والبيهقي (٢) حديث كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تينا الايمان قبل القرآن الحديث ابن ماجه من حديث جندب مختصرا مع اختلاف (٣) حديث لما تلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام الحديث الحالك والبيهقي في الزهد من حديث ابن مسعود

منهم الزمان ولم يبق الا المترحمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستفواهم الطفيان وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغوقا فصار يرى المصروف منكرا والمنكر معروفا حتى ظل علم الدين مندرسا ومنار الهدى في أقطار الارض منطمسا ولقد خيلوا الى الخلق أن لا علم الا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تناول الطعام أو جدل صدرع به طالب المباحة الى الغلبة والافحام أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ الى استدراج العوام اذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام وشبكة للحطام فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح وهي جميع الهمم بصفاء الالهام (والغربة) ثلاثة غربة عن الاوطان من أجل



النفس وقد قيل له يا باسعيد إنك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فمن أين أخذته قال من حذيفة بن اليمان وقيل لحذيفة نراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن أين أخذته قال خصني به رسول الله ﷺ (١) كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلمت أن الخير لا يسبقني علمه وقال صرة فعلمت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كانوا يقولون يا رسول الله ما لن عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الأعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رأني أسأله عن آفات الأعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة رضي الله عنه أيضا قد خص بعلم المنافقين وأفرد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن فكان عمرو وعثمان وأكابر الصحابة رضي الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسئل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقي منهم ولا يخبر بأسمائهم وكان عمر رضي الله عنه يسأله عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأه من ذلك وكان عمر رضي الله عنه إذا دعى إلى جنازة ليصلي عليها نظر فان حضر حذيفة صلى عليها وإلا تركه وكان يسمى صاحب السر فالعناية بمقامات القلب وأحوال الدأب علماء الآخرة لأن القلب هو الساعي إلى قرب الله تعالى وقد صار هذا الفن غريبا مندرسا وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا ترويق المذكرين فأين التحقيق ويرون أن التحقيق في دقائق المجادلات ولقد صدق من قال

الطرق شتى وطرق الحق مفردة \* والسالكون طريق الحق أفراد  
لا يعرفون ولا تدري مقاصدهم \* فهم على مهل يمشون قصاص  
والناس في غفلة عما يراد بهم \* فجلهم عن سبيل الحق رقاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم فإن الحق مر والوقوف عليه صعب وإدراكه شديد وطريقه مستوعر ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق المذمومة فإن ذلك نزع للروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة الشارب للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو يقاسى الشدة أنه ليكون فطره عند الموت ومتى تكثر الرغبة في هذا الطريق ولذلك قيل أنه كان في البصرة مائة وعشرون متكلمًا في الوعظ والتذكير ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة منهم سهل التسترى والصبيحى وعبد الرحيم وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذى لا يحصى وإلى هؤلاء عدد يسير قلبا يجاوز العشرة لأن النفيس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص وما يبدل للعموم فأمره قريب \* ومنها أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه لا على الصحف والكتب ولا على تقليد ما يسمعه من غيره وإنما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله وإنما بتقليد الصحابة رضي الله عنهم من حيث أن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله ﷺ ثم إذا قلد صاحب الشرع ﷺ في تلقى أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصا على فهم أسرارهم فإن المقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع ﷺ فعله وفعله لا بد وأن يكون لسر فيه فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال فإنه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاء للعلم ولا يكون عالما ولذلك كان يقال فلان من أوعية العلم فلا يسمى عالما إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ومن كشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعا مقلدا فلا ينبغي أن يقلد غيره ولذلك (٢) قال ابن عباس رضي الله عنهما ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي كعب ثم خالفهما في الفقه والقراءة جميعا وقال بعض السلف ما جاء ناعن رسول الله ﷺ قبلناه على الرأس والعين وما جاء ناعن الصحابة رضي الله

(١) حديث حذيفة كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر الحديث أخرجه مختصرا (٢) حديث ابن عباس ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ الطبراني من حديثه يرفعه بلفظه من قوله ويدع

(والاصطلام)  
نتت وله برد على  
القلوب بقوة  
سلطان فيستكنها  
(والسكر) ثلاثة  
مكر عموم وهو  
الظاهر في بعض  
الأحوال ومكر  
خصوص وهو  
في سائر الأحوال  
ومكر خفى في  
إظهار الآيات  
والكرامات  
(والرغبة) ثلاثة  
رغبة النفس في  
الثواب ورغبة  
القلب في الحقيقة  
ورغبة السرفى  
الحق (والرهبة)  
رهبة الغيب  
لتحقيق أمر  
السبق (والوجد)  
مصادفة القلب  
بصفاء ذكر كان  
قد فقد  
(والوجود) تمام  
وجد الواجدين  
وهو أتم الوجد  
عندهم \* وسئل  
بعضهم عن الوجد  
والوجود فقال  
الوجد ما تطلبه  
فتجده بكسبك  
واجتهادك والوجود  
ما تجده من الله  
الكريم والوجد

عن غير تمكين والوجود مع التمكين (والتواجد) استدعاء الوجد والتشبه في تكلفه بالمصادقين من أهل الوجد (القاعدة) وأما القاعدة



بالأقوال والأعمال  
والأحوال على الله  
تعالى قصدا ذاتيا  
لا على ما سلكه  
أرباب علوم  
الظاهر ثم  
التصديق بالقوة  
والنظر إلى  
الملكوت من  
كوة ومعرفة العلوم  
في الانصراف  
ومصاحبة القدر  
بالمساعدة  
وبالمعروف  
ومعاطاة الوجودات  
الخمس الذاتي  
والحسي والخيالي  
والعقلي والشهوي  
حسبا فهم من  
الشرع وثبت  
معناه في المحفوظ  
من الوحي وقلبا  
أدرك شيء من  
العجز والعلم لا  
ينال براحة  
الجسم ومن  
يتق الله يجعل له  
من أمره يسرا  
ذلك أمر الله  
أنزله إليكم ومن  
يتوكل على الله  
فهو حسبه ان  
الله بالغ أمره قد  
جعل الله لكل  
شيء قدرا  
(والوصية) أيها

عنهم فنأخذ منه وترك وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن  
أحوال رسول الله ﷺ واعتلاق قلوبهم أمورا أدركت بالقرائن فسددهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل  
في الرواية والعبارة إذ قاض عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في الأثر عن الخطأ وإذا كان الاعتماد على المسموع  
من الغير تقليدا غير مرضي فلا اعتماد على الكتب والتصانيف أبعد بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء  
منها في زمن الصحابة وصدر التابعين وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة  
وجلة التابعين رضي الله عنهم وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين بل كان الأولون يكرهون  
كتب الأحاديث وتصنيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن وعن التدبر والتذكر وقالوا  
احفظوا كما كنا نحفظ ولذلك كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم تصنيف القرآن في مصحف  
وقالوا كيف نفعل شيئا ما فعله رسول الله ﷺ وخافوا تكال الناس على المصاحف وقالوا ترك القرآن يتلقاه  
بعضهم من بعض بالتلقين والاقراء ليكون هذا شغلهم وهمهم حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقية الصحابة بكتب  
القرآن خوفا من تحاذل الناس وتكاسلهم وحذرا من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو قراءة من  
المتشابهات فأنشراح صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك فجمع القرآن في مصحف واحد وكان أحمد بن حنبل ينكر  
على مالك في تصنيفه الموطأ ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة رضي الله عنهم وقيل أول كتاب صنف في الإسلام  
كتاب ابن جريج في الآثار وحروف التناسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة ثم كتاب  
معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سفنا مأثورة نبوية \* ثم كتاب الموطأ بالمدينة لما لك بن أنس ثم جامع  
سفيان الثوري \* ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام وكثر الخوض في الجدال والغوص في إبطال  
المقالات ثم مال الناس إليه وإلى القصص والوعظ بها فأخذ علم اليقين في الانداس من ذلك الزمان فصار بعد  
ذلك يستغرب علم القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكاييد الشيطان وأعرض عن ذلك إلا الأقولون فصار  
يسمى المجادل المتكلم بالما والقاص المزخرف كلامه بالعبارات المسجعة عالما وهذا الانعواهم المستمعون  
اليهم فكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم وعلومهم ظاهرة  
عندهم حتى كانوا يعرفون بها مباينة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث اللقب خلف عن  
سلف وأصبح علم الآخرة مطويا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن الخواص منهم كانوا إذا قيل  
لهم فلان أعلم أم فلان يقولون فلان أكثر علما وفلان أكثر كلاما فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم  
وبين القدرة على الكلام هكذا ضعف الدين في قرون سائلة فكيف الظن بزمانك هذا وقد انتهى الأمر إلى  
أن مظهر الانتكاس يستهدف لنسبته إلى الجنون فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت \* ومنها أن يكون  
شديدا التوفى من محدثات الأمور وإن اتفق عليها الجمهور فلا يغرنه إطباق الخلق على ما أحدث بعد الصحابة رضي  
الله عنهم وليكن حريصا على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان فيه أكثرهم أكان في  
التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولى الأوقاف والوصايا وأكل مال الأيتام ومخالطة  
السلطين ومجاملتهم في العشرة أم كان في الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واجتناب  
دقيق الانتم وجلبيله والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكاييد الشيطان إلى غير ذلك من علوم الباطن \*  
واعلم تحقيا أن أعلم أهل الزمان وأقر بهم إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف فمنهم أخذ  
الدين ولذلك قال على رضي الله عنه خيرنا أتبعنا لهذا الدين لما قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي أن يكثر بمخالفة  
أهل العصر في موافقة أهل عصر رسول الله ﷺ فان الناس رأوا رأيا فيهم فيسهل طبا عنهم إليه ولم تسمح  
نفوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه ولذلك قال الحسن  
محدثان أحدهما في الإسلام رجل ذورأي سئ زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ومترف يعبد الدنيا

الطالب للعلوم والتأخر في التصانيف والمستشرف على كلام الناس وكتب



الحكمة ليكن نظرك فيما تنظر فيه بالله والله وفي الله لأنه إن لم يكن نظرك به ولك إلى نفسك (٧١) أو إلى من جعلت نظرك

لها بغضب، ولها يرضى وإياها يطلب قار فضوها إلى النار وإن رجلا أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو إلى دنياه وصاحب هوى يدعو إلى هواه وقد عصمه الله تعالى منهما يحسن إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويقتني آثارهم متعرض لا جر عظيم فكذلك كونوا<sup>(١)</sup> وقد روى عن ابن مسعود موقوفا مستندا أنه قال إنما هما اثنتان الكلام والهدى فأحسن الكلام كلام الله تعالى وأحسن الهدى هدى رسول الله ﷺ ألا وإياكم ومحدثات الأمور فإن شر الأمور محدثاتها وإن كل محدثة بدعة وإن كل بدعة ضلالة ألا يطولن عليكم إلا مد فتقسو قلوبكم ألا كل ماهوات قريب ألا إن البعيد ما ليس بآت وفي خطبة رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup> طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق من ماله اكتسبه من غير معصية وخالط أهل الفقه والحكم وجانب أهل الزلل والمعصية طوبى لمن ذل في نفسه وحسنت خيلته وصلحت سريرته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعد لها بدعة وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل وقال أتم في زمان خير كم فيه المسارع في الأمور وسيأتي بعد كم زمان يكون خير هم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات وقد صدق لمن لم يتوقف في هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم عليه وخاض فيها خاضوا فيه هلك كما هلكوا وقال حذيفة رضي الله عنه أعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وإن منكم كم اليوم معروف زمان قد أتى وإنكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف به ولقد صدق فإن أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات في عصر الصعابة رضي الله عنهم أذن غرر المعروفات في زماننا تزيين المساجد وتنجيد ما واثق الأموال العظيمة في دقائق عماراتها وفرش البسط الرفيعة فيها ولقد كان بعد فرش البوارى في المسجد بدعة وقيل أنه من محدثات الجحاج فقد كان الأولون قبلما يعملون بينهم وبين التراب حاجزا وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان ويزعمون أنه من أعظم القربات وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرآن والأذان ومن ذلك التصرف في النظافة والوسوسة في الظهارة وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الأطعمة وتحريمها إلى نظائر ذلك ولقد صدق ابن مسعود رضي الله عنه حيث قال أتم اليوم في زمان الهوى فيه تاج للعلم وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقد كان أحمد بن حنبل يقول تركوا العلم وأقبلوا على القرائب ما أقل العلم فيهم والله المستعان وقال مالك بن أنس رحمه الله لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال ولكن أدر كتبهم يقولون مستحب ومكروه ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب فاما الحرام فكان فحشه ظاهرا وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوا هم اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فانهم قد أعدوا له جوابا ولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها وكان أبو سلمان الداراني رحمه الله يقول لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى إذ وافق ما في نفسه وإنما قال هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد قرع الأسماع وعلق بالقلوب وربما يشوش صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقا فيحتاج فيه بالاستظهار بشهادة الآثار ولهذا لما أحدث مروان المنبر في صلاة العبد هند المصلي قام إليه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال إنها ليست بيدعة إنها خير مما تعلم أن الناس قد كثروا فأردت أن يبلغهم الصوت فقال أبو سعيد والله لا تأتون بخير مما أعلم أبادر والله لا صليت وراءك اليوم وإنما أنكر ذلك عليه لأن رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup> كان يتوكل في خطبة العيد والاستسقاء

(١) حديث ابن مسعود أنهما اثنتان الكلام والهدى الحديث ابن ماجه (٢) حديث طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق ماله اكتسبه من غير معصية الحديث أبو نعيم من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف والبخاري من حديث أس أول الحديث وآخره والطبراني والبيهقي من حديث ركب المصري وسط الحديث وكلها ضعيفة (٣) حديث كان يتوكل في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا الطبراني من حديث البراء ونحوه في يوم الأضحية

به أيا كان غيره من فهم أو علم أو حفظ أو امام متبع أو صحة ميز أو ماشا كل ذلك وكذلك أن لم يكن نظرك له فقد صار علمك لغيره ونسكت على عقبيك وخسرت في الدارين صفقتك وعاد كل مول عليك فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وكذلك أن لم يكن نظرك فيه فقد أثبت معه غيره ولا حظت بالحقيقة سواء ورؤية غيره دونه تعمى القلب وتهتك السر وتجب اللب وإذا نظرت في كلام أحد من الناس ممن قصد شهر بعلم فلا تنظره بازدرأ كن يستغنى عنه في الظاهر وله إليه كثير حاجة في الباطن ولا تقف به حيث وقف به كلامه فالعاني أوسع من العبارات والصدور أفسح من الكتب المؤلفات وكثير علم مالم يعبر عنه واطمح بنظر قلبك في



كلامه الى غاية ما يحتمل فذلك يعرفك (٧٢) قدره و يفتح باب قصده ولا تقطع له بصحة ولا تحكم عليه بفساد وليكن تحسين

النظر أغلب  
عليك فيه حتى  
يزول الاشكال  
عنك بما تيقن  
من معانيه واذا  
رأيت له حسنة  
وسيلة فانشر  
الحسنة واطلب  
المعاذير للبيئة ولا  
تكن كالذباية تنزل  
على اقدر ما تجده  
ولا تجعل على  
أحد بالتخطئة ولا  
تبادر بالتجويل  
فربما عاد عليك  
ذلك وانت لا  
تشر فلكل عالم  
عورة وله في بعض  
ما يأتي به احتجاج  
وناهيك ماجرى  
بين ولي الله تعالى  
المنظر وكليمه  
موسى على نبينا  
وعليها السلام  
واذا عرض لك  
من كلام عالم  
اشكال يؤذن  
في الظاهر بحال  
او اختلاج فخذ  
ما ظهر لك عساه  
ودع ما اعتاص  
عليك فهمه وكل  
المسلم فيه الى الله  
عز وجل فهذه  
وصييتي لك  
فاحفظها وتذكيري

على قوس أو عصا لا على المنبر وفي الحديث المشهور (١) من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد (٢) وفي خبر آخر من  
غش أمي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش أمك قال أن يبتدع بدعة يحمل الناس  
عليها وقال رسول الله ﷺ (٣) أن الله عز وجل ملكا ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تنله  
شفاعته \* ومثال الجاني على الدين ابداع ما يخالف السنة بالنسبة الى من يذنب ذنبا مثال من عصى الملك في قلب  
دولته بالنسبة الى من خالف أمره في خدمة معيته وذلك قد يغفرله فاما قلب الدولة فلا \* وقال بعض العلماء  
ما تكلم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء وما سكوت عنه السلف فالكلام فيه تكلف \* وقال غيره الحق ثقيل  
من جاوزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى \* وقال ﷺ (٤) عليكم بالنمط الاوسط الذي يرجع  
اليه العالي ويرتفع اليه التالئ \* وقال ابن عباس رضي الله عنهما الضلالة لها حلاوة في قلوب أهلها قال الله تعالى  
(وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) وقال تعالى (أمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) فكل ما أحدث بعد  
الصحابة رضي الله عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللعب واللهو وحكى عن ابليس لعنه الله أنه بث  
جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا اليه محسورين فقال ما شأكم قالوا امارأنا مثل هؤلاء ما نصيب  
منهم شيئا وقد أتعبونا فقال انكم لا تقدرون عليهم قد صحبوا نبيهم وشهدوا تنزيل ربهم ولكن سيأتي بعدهم قوم  
تناولون منهم حاجتكم فلما جاء التا بعون بث جنوده فرجعوا اليه متكسين فقالوا امارأنا أعجب من هؤلاء نصيب  
منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فاذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات فقال انكم  
لن تناووا من هؤلاء شيئا لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم ولكن سيأتي بعدهم هؤلاء قوم تقرأ عينكم بهم تلعبون  
بهم لعبا وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم ان استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات  
قال فجاء قوم بعد القرن الاول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديننا لا يستغفرون الله  
منها ولا يتوبون عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوهم أين شاؤوا فان قلت من أين عرف قائل هذا ما قاله ابليس ولم  
يشاهد ابليس ولا حدثه بذلك فاعلم أن أرباب القلوب يكاشفون بأسرار الملكوت نارة على سبيل الإلهام بان يخطر  
لهم على سبيل الورود عليهم من حيث لا يعلمون ونارة على سبيل الرؤى بالصادقة ونارة في اليقظة على سبيل كشف  
المعاني بمشاهدة الامثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن الرؤى بالصادقة  
جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة فاياك أن يكون حظك من هذا العلم انكار ما جاوز حد قصورك ففيه هلك  
المتخذ لقون من العلماء الزاعمون انهم أحاطوا بعلوم العقول فالجهل خير من عقل يدعو الى انكار مثل هذه الامور  
لأولياء الله من أنكر ذلك للأولياء لزمه انكار الانبياء وكان خارجا عن الدين بالكية قال بعض العارفين  
انما انقطع الأسماء في أطراف الارض واستتروا عن أعين الجمهور لانهم لا يطيقون النظر الى علماء الوقت  
لانهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء قال سهل التستري رضي الله عنه ان من أعظم  
المعاصي الجهل بالجهل والنظر الى العامة واستماع كلام أهل الغفلة وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصني  
الى قوله بل ينبغي أن يتهم في كل ما يقول لان كل انسان يخوض فيما أحب وبه فمع ما لا يوافق محبوبه ولذلك قال الله

ليس فيه الاستسقاء وهو ضعيف ورواه في الصغير من حديث سعد القرظ كان اذا خطب في العيد بن خطب على  
قوس واذا خطب في الجمعة خطب على عصا وهو عند ابن ماجه بلفظ كان اذا خطب في الحرب خطب على قوس  
الحديث (١) حديث من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد متفق عليه من حديث عائشة بلفظ في أمرنا ما ليس  
منه وعند ابن داود فيه (٢) حديث من غش أمي فعليه لعنة الله الحديث الدارقطني في الافراد من حديث  
أنس بسند ضعيف جدا (٣) حديث أن الله ملكا ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تنله  
شفاعته لم أجده أصلا (٤) حديث عليكم بالنمط الاوسط الحديث أبو عبيد في غرب الحديث موقوفا على  
علي بن أبي طالب ولم أجده مرفوقا

إياك فلا تذهل عنه اسمع وصييتي ان تحفظ حظيت بها \* وان تخالف فقد يزدى بين الالف



وأزبدك زيادة تقتضى التعريف بأصناف العلماء لكي يعرف أهل الحقيقة من غيرهم فلك (٧٣) في ذلك أكبر منفعة

عز وجل ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً والعوام العصاة أسعد حالاً من الجبال بطريق الدين المعتقدين أنهم من العلماء لأن العاصي معترف بتقصيره فيستغفر ويتوب وهذا الجاهل الظان أنه عالم فإن ما هو مشتغل به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين فلا يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمر عليه إلى الموت وأذ غلب هذا على أكثر الناس إلا من عصمه الله تعالى وانقطع الطمع من أصلهم فلا سلم لذي الدين المختلط العزلة والافتراد عنهم كما سيأتي في كتاب العزلة يباين أن شاء الله تعالى ولذلك كتب يوسف بن أسباط إلى حذيفة المرعشي ما ظنك بمن بقي لا يجد أحداً يذكر الله تعالى معه إلا كان آثماً أو كانت مذاكرته معصية وذلك أنه لا يجد أهله ولقد صدق فإن مخالطة الناس لا تنفك عن غيبة أو سماع غيبة أو سكوت على منكر وإن أحسن أحواله أن يفيد علماء أو يستفيد مولوداً مل هذا المسكين وعلم أن أفادته لا تخلوا عن شوائب الرياء وطلب الجمع والرئاسة علم أن المستفيد إنما يريد أن يجعل ذلك آلة إلى طلب الدنيا ووسيلة إلى الشرف فيكون هو معينه على ذلك ورداً وظهراً ومهيئاً لأسبابه كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق فالعلم كالسيف وصلاجه للخير كصلاح السيف للغزو ولذلك لا يرخص له في البيع ممن يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف فكن أحد رجلين إما متصفاً بهذه الصفات أو معترفاً بالتقصير مع الإقرار به وإياك أن تكون الثالث فتلبس على نفسك بأن بدلت آلة الدنيا بالدين وتشبه سيرة الباطل بسيرة العلماء الراسخين وتلتحق بجهلك وانكارك بزمرة الهاككين الآيسين نعوذ بالله من خدع الشيطان فيها هلك الجمهور فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا نغره الحياة الدنيا ولا يغره بالله الغرور

(الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه)

(بيان شرف العقل)

اعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف في إظهاره لاسيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل منبع العلم ومطلعه وأساسه والعلم يجرى منه مجرى الثمرة من الشجرة والنور من الشمس والرؤية من العين فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة أو كيف يستراب فيه والبهيمة مع قصور تمييزها تحشم العقل حتى أن أعظم البهائم بدنا وأشدّها ضراوة وأقواها سطوة إذا رأى صورة الإنسان احتشمه وها به لشعوره باستيلائه عليه لا خص به من أدراك الخيل \* ولذلك قال عليه السلام (١) الشيخ في قومه كالنبي في أمته وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكبر شخصه ولا لزيادة قوته بل لزيادة تجرّده التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الأتراك والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ بالطبع ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله صلى الله عليه وآله فلبسوا وقت اعينهم عليه واكتحلوا بغرته الكريهة ها به وتراعى لهم ما كان يتلأأ على ديباجة وجهه من نور النبوة وإن كان باطناً في نفسه بطون العقل فشرف العقل مدرك بالضرورة وإنما القصد أن نور ما وردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه وقدماء الله نورا في قوله تعالى نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة وسعى العلم المستفاد منه روحاً وحياة فقال تعالى وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا وقال سبحانه أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله يخرجهم من الظلمات إلى النور \* وقال صلى الله عليه وآله (٢) يا أيها الناس أعقلوا عن ربكم وتواصوا

(الباب السابع في العقل)

(١) حديث الشيخ في قومه كالنبي في أمته ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور الديلمي من حديث أبي رافع بسند ضعيف (٢) حديث يابها الناس أعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل الحديث داود بن المحبر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحرث بن أبي أسامة عن داود

ولي في وصفهم  
أبلغ غرض قال  
علماءنا العلماء  
ثلاثة حجة  
وحجاج ومحجوج  
فالحجة عالم بالله  
وبأمره وبآياته  
مهما بالخشية لله  
سبحانه والورع  
في الدين والزهد  
في الدنيا والآثار  
لله عز وجل  
المستقيم والحجاج  
مدفوع إلى إقامة  
الحجة وإطفاء نار  
البدعة قد  
أخرس المتكلمين  
وأخف المتخربين  
برهانه ساطع  
وبيانه قاطع  
وحفظه ما ينزع  
شواهد بينة  
ونجومه نيرة قد  
حمى صراط الله  
المستقيم  
والمحجوج عالم  
بالله وبأمره  
وبآياته ولسكنه  
فقد بالخشية لله  
برؤيته لنفسه  
وحجبه عن  
الورع والزهد في  
الدنيا والرغبة  
والحرص وبعده  
من بركات علمه  
محجة العسلو

( ١٠ - ( احياء ) - اول ) والشرف وخوف السقوط والفقر فهو عبد لعبيد الدنيا خادم لخدمها مفتون بعد علمه



بلقاء أميره وصلة  
سلطانه وطاعة  
القاضي والوزير  
والخاجب له قد  
أهلك نفسه  
حسين لم يتنفع  
بعلمه والاتباع له  
ومن يكون بعده  
قدوة به وممراده  
من الدنيا مثله في  
مثل هذا ضرب  
الله الشبل حين  
قال وائل عليهم  
نبي الذي آتياه  
آيات من فأنسلخ منها  
فأتبعه الشيطان  
فكان من  
الفاوتين ولوشنا  
لرفعناه بها ولكنه  
أخذناه إلى الأرض  
واتبع هواه فأنزلناه  
كذلك الكلب إن  
تحمل عليه يلهث  
أو تتركه يلهث  
فويل لمن صحب  
مثل هذا في دنياه  
وويل لمن تبعه  
في دينه وهواه  
الذي أكل بدنه  
غير منصف لله  
سبحانه في نفسه  
ولا ناصح له في  
عباده تراه إن  
أعطى من الدنيا  
رضى بالمدح لمن  
أعطاه وإن منع

بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتهم عنه واعلموا أنه ينبغيكم عندكم بكم واعلموا أن العاقل من أطاع الله وإن كان  
دعوى المنظر حقير الخطر دنيء المنزل ثلث الهيئته وإن الجاهل من عصى الله تعالى وإن كان جميل المنظر عظيم الخطر  
يترك المنزل حسن الهيئته فصيحاً نظوفاً لفرقة والحنان زير أعقل عند الله تعالى ممن عصاه ولا تغتر بتعظيم أهل  
الدنيا يا أيكم فأنهم من الخاسرين \* وقال ﷺ (١) أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر  
فأدبر ثم قال الله عز وجل وعزني وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على منك بك آخذوك أعطى وبك أئيب وبك  
أعاقب فإن قلت فهذا العقل إن كان عرضاً فكيف خلق قبل الأجسام وإن كان جوهر ففكيف يكون جوهر  
قائم بنفسه ولا يتجزأ فاعلم أن هذا من علم المكاشفة فلا يليق ذكره بعلم المعاملة وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة  
وعن أنس رضي الله عنه (٢) قال أثنى قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بالغوا فقال ﷺ كيف عقل الرجل  
فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة وأصناف الخير ونسأله عن عقله فقال ﷺ إن الأحمق يصيب بجبهله أكثر  
من خور الفاجر وإنما يرتفع العباد غداً في الدرجات الزلني من ربهم على قدر عقولهم \* وعن عمر رضي الله عنه قال قال  
رسول الله ﷺ (٣) ما كنت سب رجلاً مثلي فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويرده عن ردى وماتم إيمان عبد  
ولا استقام دينه حتى يكمل عقله \* وقال ﷺ (٤) إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم  
لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك يتم إيمانه وأطاع به وعصى عدوه أبلدس \* وعن أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٥) لكل شيء دعامه ودعامه المؤمن عقله فبقدر عقله تكون عبادة أما  
مستم قول الفجار في النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير \* وعن عمر رضي الله عنه أنه قال (٦) لنميم  
الداري ما السود فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله ﷺ كما سألتك فقال كما قلت ثم قالت سألت  
جبريل عليه السلام ما السود فقال العقل \* وعن البراء بن عازب رضي الله عنه (٧) قال كثرت المسائل يوم ألقى  
رسول الله ﷺ فقال يا أيها الناس إن لكل شيء مطية ومطية المرء العقل وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة  
أفضلكم عقلاً \* وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال (٨) لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة أحد سمع الناس  
يقولون فلان أشجع من فلان وفلان أبلى ما لم يزل فلان ونحو هذا فقال رسول الله ﷺ أما هذا فلا علم لكم  
به قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل  
وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى فإذا كان يوم القيامة  
اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم \* وعن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم (٩)  
قال جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل وجد المؤمنون من بني آدم على قدر

(١) حديث أول ما خلق الله العقل قال له أقبل الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة وأبو نعيم من  
حديث عائشة بأسنادين ضعيفين (٢) حديث أنس أثنى قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بالغوا في الثناء فقال  
كيف عقل الرجل الحديث ابن المحبر في العقل بتمامه والترمذي الحكيم في النوادر مختصراً (٣) حديث عمر  
ما كنت سب رجلاً مثلي فضل عقل الحديث ابن المحبر في العقل وعنه الحرث ابن أبي أسامة (٤) حديث إن  
الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله الحديث ابن المحبر من  
رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به والحديث عند الترمذي مختصر دون قوله ولا يتم من حديث  
عائشة وصححه (٥) حديث أبي سعيد لكل شيء دعامه ودعامه المؤمن عقله الحديث ابن المحبر وعنه الحرث  
(٦) حديث عمر أنه قال لنميم الداري ما السود فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله ﷺ  
الحديث ابن المحبر وعنه الحرث (٧) حديث البراء كثرت المسائل على رسول الله ﷺ فقال يا أيها الناس إن لكل  
شيء مطية الحديث ابن المحبر وعنه الحرث (٨) حديث أبي هريرة لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة أحد سمع  
الناس يقولون كان فلان أشجع من فلان الحديث ابن المحبر (٩) حديث البراء بن عازب جد الملائكة واجتهدوا



فنعوذ بالله من الخور بعد الكور ومن الضلالة بعد الهدى وانما زدتك هذه الزيادة وان ظهر (٧٥) لكثيراً نها ليست من الغرض

الذي نحن فيه  
فقصدي أن يعلم  
من ذهب من  
الناس ومن بقى  
ومن أبصر  
الحقائق ومن  
عمى ومن اهتدى  
على الصراط  
المستقيم ومن  
غوى فليعلم أن  
الصفين الأولين  
من العباد قد  
ذهبوا وان كان  
بقى منهم أحد فهو  
غير محسوب  
لناس ولا مدرك  
بالإحاطة  
غاب الذين إذا  
ما حدثوا صدقوا  
بوظنهم كيقين  
أنهم حند سوا  
وذلك لما سبق  
في القضاء من  
ظهور الفساد  
وعدم أهل  
الصلاح والرشاد  
نعم وعدم الصنف  
الثالث على  
غرابته وأعز شئ  
على وجه الأرض  
وفي الغالب ما يقع  
عليه في الحقيقة  
اسم علم عند  
شخص مشهور  
به وانما الموجود  
اليوم أهل

عقولهم فاعلمهم بطاعة الله عز وجل أو فرم عقلوا وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله (١) بم يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة قال بالعقل قلت أليس انما يجزون باعمالهم فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل فبقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ آلة وعدة وإن آلة المؤمن العقل ولكل شئ مطية ومطية المؤمن العقل ولكل شئ دعامه ودعامه الدين العقل ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ولكل قوم داع وداعي العبادين العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعماراة الآخرة العقل ولكل امرئ عقب ينسب اليه ويذكر به وعقب الصديقين الذي ينسبون اليه ويذكرون به العقل ولكل سفر فسطاط وفسطاط المؤمنين العقل وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ان أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لعباده وكل عقله ونصح نفسه فأبصر وعمل به أيام حياته فأنجح وأنجح وقال صلى الله عليه وسلم (٣) أنتم عقل أشدكم لله تعالى خوفاً وأحسنكم فيما أمركم به ونهى عنه نظرا وان كان أقلكم تطوعاً

#### ( بيان حقيقة العقل وأقسامه )

اعلم ان الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته وذهل الأكترون عن كون هذا الاسم مطلقاً على معان مختلفة فصارت لك سبب اختلافهم والحق الكاشف للغطاء فيه أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان كما يطلق اسم العين مثلاً على معان عدة وما يجري هذا المجرى فلا ينبغي ان يطلب لجميع أقسامه حد واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه (فالأول) الوصف الذي يفارق الانسان به سائر البهائم وهو الذي استعد به لقبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الخفية الفكرية وهو الذي أراده الحرث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل انه غريزة يتبها بها ادراك العلوم النظرية وكأ انه نور يذف في القلب به يستعد لادراك الأشياء ولم ينصف من أنكر هذا ورد العقل إلى مجرد العلوم الضرورية فان الغافل عن العلوم والنائم يسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع فقد العلوم وكما أن الحياة غريزة يتبها بها الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية فكذلك العقل غريزة يتبها بعض الحيوانات للعلوم النظرية ولوجاز أن يسوى بين الانسان والجماد في الغريزة والادراكات الحسية فيقال لا فرق بينهما إلا أن الله تعالى بحكم اجراء العادة يخلق في الانسان علوماً وليس يخلقها في الجماد والبهائم لجاز أن يسوى بين الجماد والجماد في الحياة ويقال لا فرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الجماد حركات مخصوصة بحكم اجراء العادة فانه لو قدر الجماد امتثالاً لوجب القول بان كل حركة تشاهد منه فالله سبحانه وتعالى قادر على خلقها في ذرات التراب المشاهد وكما يجب أن يقال لم يكن مفارقتها للجماد في الحركات إلا بغريزة اختصت به عبر عنها بالحياة فكذلك مفارقة الانسان للبهيمة في ادراك العلوم النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل وهو كالمرآة التي تفارق غيرها من الاجسام في حكاية الصور والالوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة وكذلك العين تفارق الجهة في صفات وهيئاتها استعدت للرؤية فنسبة هذه الغريزة إلى العلوم كنسبة العين إلى الرؤية ونسبة القرآن والشرع إلى هذه الغريزة في سياقها إلى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس إلى البصر فكذلك

في طاعة الله بالعقل الحديث ابن المحبر كذلك وعنه الحارث في مسنده ورواه البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن عازب رجل من الصحابة غير البراء وهو بالسند الذي رواه ابن المحبر (١) حديث عائشة قلت يا رسول الله بأي شئ يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل الحديث ابن المحبر والترمذي الحكيم في النوادر نحوه (٢) حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ آلة وعدة وإن آلة المؤمن العقل الحديث ابن المحبر وعنه الحارث (٣) حديث أن أحب المؤمنين إلى الله من نصب في طاعة الله الحديث ابن المحبر من حديث ابن عمرو رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس باسناد آخر ضعيف (٤) حديث أنتم عقل أشدكم لله خوفاً الحديث ابن المحبر من حديث أبي قتادة

سخافة ودعوى وحماقة واجترأ وعجب بغير فضيلة ورياء يحبون أن يحمداوا بما لم يفعلوا وهم أكثر من عمر الأرض وصيروا أنفسهم أوتاد



ينبغي أن تفهم هذه الغريزة (الثاني) هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد وان الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد وهو الذي عنه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل انه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات وهو أيضا صحيح في نفسه لان هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلا ظاهرا وانما الفاسدان تنكر تلك الغريزة ويقال لا وجود لاهذه العلوم (الثالث) علوم تستفاد من التجارب بمجاري الاحوال فان من حنكته التجارب وهذه المذاهب يقال انه عاقل في العادة ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال انه غي غمر جاهل فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا (الرابع) أن تنتهي قوة تلك الغريزة الى أن يعرف عواقب الأمور ويقمع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقهرها فاذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلا من حيث ان اقدامه واحكامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة وهذه أيضا من خواص الانسان التي بها يتميز عن سائر الحيوان فالأول هو الأس والسنخ والمنبع والثاني هو الفرع الاقرب اليه والثالث فرع الأول والثاني إذ بقوة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هو الثمرة الاخيرة وهي الغاية القصوى فالأولان بالطبع والاخيران بالاكتساب ولذلك قال علي كرم الله وجهه

رأيت العقل عقليين \* فمطبوع ومسموع \* ولا ينفع مسموع

اذا لم يك مطبوع \* كالاتفاح الشمس \* وضوء العين ممنوع

والاول هو المراد بقوله عليه السلام (١) ما خلق الله عز وجل خلقا كرم عليه من العقل والاخير هو المراد بقوله عليه السلام (٢) اذا تقرب الناس بأبواب البر والأعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك وهو المراد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي الدرداء رضي الله عنه (٣) ازدد عقلا تزد من ربك قريبا فقال باني أنت وأمي وكيف لي بذلك فقال اجتنب محارم الله تعالى وأد فرائض الله سبحانه تكن عاقلا واعمل بالصالحات من الأعمال تزد في عاجل الدينار رفعة وكرامة وتتل في آجل العقبي بهام من ربك عز وجل القرب والعز وعن سعيد بن المسيب (٤) أن عمروأبي بن كعب وأبا هريرة رضي الله عنهم دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال صلى الله عليه وسلم العاقل قالوا فمن أعبد الناس قال العاقل قالوا فمن أفضل الناس قال العاقل قالوا أليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال صلى الله عليه وسلم وان كل ذلك لماتع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين ان العاقل هو المتقي وان كان في الدنيا خبيسا ذليلا قال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر (٥) انما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللفظة لتلك الغريزة وكذا في الاستعمال وانما أطلق على العلوم من حيث انها تمر بها كما يعرف الشيء بثمرته فيقال العلم هو الخشية والعالم من يخشى الله تعالى فان الخشية ثمرة العلم فتكون كالمجاز لغير تلك الغريزة ولكن ليس الغرض البحث عن اللفظة والمقصود ان هذه الأقسام الأربع موعة موجودة والاسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول والصحيح وجودها بل هي الأصل وهذه العلوم كأنها مضمنة في تلك الغريزة بالفطرة

(١) حديث ما خلق الله خلقا كرم عليه من العقل الترمذي الحكيم في النوادر بسند ضعيف من رواية الحسن عن عدة من الصحابة (٢) حديث اذا تقرب الناس بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك أ بو نعيم في الحلية من حديث علي إذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربنا عز وجل فاكسب أنت من أنواع العقل تسبقهم بالزلفة والقرب واسناده ضعيف (٣) حديث ازدد عقلا تزد من ربك قريبا الحديث قاله لأبي الدرداء ابن الحبر ومن طريقه الحارث بن أبي أسامة والترمذي الحكيم في النوادر (٤) حديث ابن المسيب أن عمروأبي بن كعب وأبا هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال العاقل الحديث ابن الحبر (٥) انما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته ابن الحبر من حديث سعيد بن المسيب مرسل وفيه قصة

وأنتقاص أهل  
الارادة والدين  
مثل البهائم جهال  
بخالقهم  
لهم نصيب  
يعرف لمن سجا  
كل يوم على  
مقدار حيلته \*  
زواجر الأسد  
والنابضة اللها  
فاحذرهم قاتلهم  
الله أنى يؤفكون  
أخذوا أيمانهم  
فجنت فصدا عن  
سبيل الله انهم  
ساء ما كانوا  
يعملون أولئك  
كالأنعام بل هم  
أضل أولئك هم  
النافلون  
أولو النفاق فان  
قلت أصدقوا  
كذبوا  
من السفاه وان  
قلت اكذبوا  
فكذبوا  
(ولناخذ) في  
جواب مسائل  
وعنه على نحو  
ما رغبت فيه  
واسألوه في  
نفوذ البصيرة  
وحسن التريفة  
وغفران الجريرة  
وهو ربي ورب



على أربع مراتب تشبيها لموافقة الغرض في التمثيل به وذكر أن المعترض وسوس (٧٧) أو بالخواطر هجس بأن لفظ

ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب يخرجها إلى الوجود حتى كأن هذه العلوم ليست بشيء، وورد عليها من خارج وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت ومثاله الماء في الأرض فإنه يظهر بحفر البئر ويجمع ويتميز بالحس لا بأن يساق إليها شيء، جديد وكذلك الدهن في اللوز وماء الورد في الورد وذلك قال تعالى ﴿واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذربتهم وأنشدهم على أنفسهم ألسنتهم ألسنتهم﴾ فالمراد به إقرار نفوسهم لا إقرار ألسنتهم فأنهم انقسموا في إقرار ألسنتهم حيث وجدت الألسنة والأشخاص إلى مقرو إلى جاحد ولذلك قال تعالى ﴿ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله﴾ معناه أن اعتبر أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها﴾ أي كل آدمي فطر على الإيمان بالله عز وجل بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه أعني أنها كالضمنة فيها لقرب استعدادها للادراك ثم لما كان الإيمان من كوز في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين إلى من أعرض فنسى وهم الكفار وإلى من أجال خاطره فتذكر فكان كمن حمل شهادة فأنسها بغفلة ثم تذكرها ولذلك قال عز وجل ﴿لعلهم يتذكرون﴾ وليتذكر أولو الألباب ﴿واذكروا نعمة الله عليكم ودينه الذي واثقكم به﴾ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر - وتسمية هذا النمط تذكر ليس ببعيد فكان التذكر ضربان أحدهما أن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود والآخرة يذكر صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة وهذه حقائق ظاهرة للنظر بنور البصيرة ثقيلة على من يستر وجهه ٧ السماع والتقليد دون الكشف والعيان ولذلك نراه يتخبط في مثل هذه الآيات ويتعسف في تأويل التذكر وإقرار النفوس أنواعا من التعسفات ويتخيل إليه في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات ويرى بما يغلب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الاستحقار ويعتقد فيها التفات ومثاله مثال الأعمى الذي يدخل دارا فيعثر فيها بالأواني المصنوعة في الدار فيقول ما هذه الأواني لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها فيقال له إنها في مواضعها وإنما الخلل في بصره فكذلك خلل البصيرة يجري مجراه وأطم منه وأعظم أذ النفس كالفرس والبدن كالفرس وعمى الفارس أضرم من عمى الفرس ولمشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾ وقال تعالى ﴿وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض﴾ الآية وسمى ضده عمى فقال تعالى ﴿فأما لا تعصم الألبصار ولكن تعصم القلوب التي في الصدور﴾ وقال تعالى ﴿ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا﴾ وهذه الأمور التي كشفت للأنبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمى الكل رؤية وبالجملة من لم تكن بصيرته الباطنة ناقبة لم يعلق به من الدين إلا قشوره وأمثله دون لبا به وحقائقه فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عليها ﴿بيان تفاوت النفوس في العقل﴾

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله بل الأولى والأهم المبادرة إلى التصريح بالحق والحق الصريح فيه أن يقال أن التفاوت يتطرق إلى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات فإن من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قد يما حادثا وكذا أساس النظائر وكل ما يدركه ادراكا محققا من غير شك وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق إليها أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ولكن غير مقصور عليه فإن الشاب قد يعجز عن ترك الزنا وإذا كبر ونم عقله قدر عليه وشهوة الرياء والرئاسة تزداد قوة بالكبر لا ضعفها وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعروف لغائلة تلك الشهوة ولهذا يقدر الطبيب على الاحتماء عن بعض الأطعمة المضرّة وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذا لم يكن طبيبا وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرّة ولكن إذا كان علم الطبيب أنهم كان خوفه أشد فيكون الخوف جنس العقل وعدة له في قمع الشهوات وكسرها وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من

٧ (قوله يستر وجهه) من الرواج أي يكون السماع والتقليد راجعا عنه فتأمل اه مصححه

التوحيد ينافي  
التقسيم إذ لا ينقسم  
بأن يتعلق بوصف  
الواحد الذي  
ليس بزائد عليه  
فذلك لا ينقسم  
لا بالجنس ولا  
بالفصل ولا بغير  
ذلك وأما أن يتعلق  
بوصف المتكلمين  
الذين توجب لهم  
حكمه إذا وجد  
فيهم فذلك أيضا  
لا ينقسم من حيث  
انقسامهم إليه  
بالعقل وذلك  
لضيق المجال فيه  
ولهذا لا يتصور فيه  
مذاهب وإنما  
التوحيد مسلوك  
حق بين مسلكين  
باطلين أحدهما  
الشرك والثاني  
الالباس وكلا  
الطرفين كفر  
والوسط إيمان  
محض وهو أحد  
من السيف وأضيق  
من خط الظل  
ولهذا قال أكثر  
المتكلمين بتأمل  
إيمان جميع المؤمنين  
والملائكة والنبين

والمرسلين وسائر عموم المرسلين وإنما تختلف طرق إيمانهم التي هي علومهم ومذاهبهم في ذلك معروف ونحن لا نلم في هذه الإجابة كلها بشيء



(واعلم) أن التقسيم على الاطلاق يستعمل على انحاء يتوجه ههنا بشيء قدح به المعترض أو يجس به الخطأ وإنما المستعمل ههنا من انحاء ما تميز به بعض الاشخاص بما اختصت به من الاحوال وكل حالة منها تسمى توجيها على جهة تتفرد بها لا يشاركها فيها غيرها فمن وجد التوحيد بلسانه يسمى لأجله موحدا مادام يظن أن قلبه موافق للسانه وان علم منه خلاف ذلك سلب عنه الاسم وأقيم عليه ما شرع في الحكم ومن وجد بقلبه على طريق الركون إليه والميل إلى اعتقاده والسكون نحوه بلا علم بصحبه فيه ولا برهانه يربط به من أفضاه موحدا على معني انه يعتقد

الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي وأعنى به العالم الحقيقي دون أرباب الطيالة وأصحاب الهذيان فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع الى تفاوت العقل وان كان من جهة العلم فقد سمي هذا الضرب من العلم عقلا أيضا فانه يقوى غريزة العقل فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية إليه وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فانها اذا قويت كان قعها للشهوة لا محالة أشد وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فانهم يتفاوتون بكثرة الاصابة وسرعة الادراك ويكون سببه إما تفاوت في الغريزة وإما تفاوت في الممارسة فاما الأول وهو الأصل أعنى الغريزة فالتفاوت فيه لا سبيل إلى محله فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه ومبادئ إشراقه عند سن التمييز ثم لا يزال ينمو ويزداد نمو الخفى التدريج إلى أن يتكامل بقرب الأرباب عين سنة ومثاله نور الصبح فان أوائله يخفى خفاء يشق ادراكه ثم يتدرج إلى الزيادة إلى أن يكمل بطولوع قرص الشمس وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاد البصر بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدرج في الابدان حتى ان غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبغلة بل تظهر شيئا فشيئا على التدرج وكونه لك جميع القوى والصفات ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منخلع عن ربة العقل ومن ظن أن عقل النبي ﷺ مثل عقل آحاد السوادية وأجلاف البوادي فهو أخس في نفسه من آحاد السوادية وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولا ما اختلفت الناس في فهم العلوم ولما انقسموا إلى بليد لا يفهم بالتفهيم إلا بعد تعب طويل من المعلم وإلى ذلك يفهم بأدنى رمز وإشارة وإلى كامل تنبعث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم كما قال تعالى ﴿يَكَادُ زَيْتُونَةُ تَنصُرُكَ﴾ ولولم تسمسه نار نور على نور وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام اذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك بالالهام وعن مثله عبر النبي ﷺ حيث قال (١) ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة وعش ماشئت فانك ميت واعمل ماشئت فانك مجزئ به وهذا النمط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الروح ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة بل هو من علم المكاشفة ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي اذ لا يبعد أن يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وان كان خاليا عنها فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا وانقسام الناس إلى من ينسب من نفسه ويفهم وإلى من لا يفهم إلا بتبنيه وتعليم وإلى من لا ينفعه التعليم أيضا ولا التبنيه كماله إلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليأس وذلك لاختلاف جواهر الارض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل وبدل على تفاوت العقل من جهة النقل ماروى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وان الملائكة قالت (٢) يا ربنا هل خلقت شيئا أعظم من العرش قال نعم العقل قالوا وما بلغ من قدره قال هيئات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل قالوا لا قال الله عز وجل فاني خلقت العقل أصنافا شتى كعدد الرمل فمن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى الثلاث والاربعة ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك \* فان رأت فإبال أقوام من المتصوفة يذمون العقل والمعقول \* فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل والمعقول إلى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والالزامات وهو صنعة الكلام فلم يقدروا على أن يقرروا عندهم

(١) ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة الحديث الشيرازي في الألقاب من حديث سهل بن سعد نحوه والطبراني في الأصغر والأوسط من حديث علي وكلاهما ضعيف

(٢) حديث ابن سلام سئل النبي ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت يا رب



ومن رزق علم التوحيد وما يتحقق به عنده وسمى من أجله بشكوكه العارضة له فيسمى (٧٩) موحد الا انه عارف به يقال

انكم اخطأتم في التسمية اذ كان ذلك لا ينمحي عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به وورسوخه في القلوب قد هوى العقل والمقول وهو المسمى به عندهم فاما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف بمصدق رسوله فكيف يتصور ذمه وقد أنى الله تعالى عليه وان ذم لما الذي بعده يحمد فان كان المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع فان علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون الشرع أيضا مذموما ولا يلتفت الى من يقول انه يذكره بعين اليقين ونورا لا يمان لا بالعقل فاما ريد بالعقل ما يريده عين اليقين ونورا لا يمان وهي الصفة الباطنة التي يتميز بها الآدمي عن البهائم حتى أدركه بها حقائق الأمور أكثر هذه التخبيطات انما تارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فتخبطوا فيها لتخبط اصطلاحات الناس في الألفاظ فهذا القدر كاف في بيان العقل والله أعلم  
تم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه \* وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء بتلوه ان شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والحمد لله وحده أولا وآخرا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول)

(الفصل الأول) في ترجمة عقيدة أهل السنة في كتمتي الشهادة التي هي أحد مباني الاسلام فنقول وبالله التوفيق الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد ذي العرش المجيد والبطش الشديد الهادي صفوة العبيد الى المنهج الرشيد والمسالك السديد المنيعة عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد السالك بهم الى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الاكرمين المكرمين بالتأيد والتسديد المتجلى لهم في ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التي لا يدركها الا من ألقى السمع وهو شهيد المعرفة اياهم انه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثيل له صمد لا ضد له منفرد لا ند له وأنه واحد قديم لا أول له أزلي لا بداية له مستمر الوجود لا آخر له أبدى لا نهاية له قديم لا انقطاع له دائم لا انصرام له لم يزل ولا يزال موصوفا بنعوت الجلال لا يقضى عليه بالا نقضاء والا انفصال بتصرم الآباد وانقراض الآجال بل هو الاول والآخروالظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (التزييه) وأنه ليس بجسم مصور ولا جوهر محدود مقدور أنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير ولا في قبول الانقسام وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر ولا يعرض ولا تحله الاعراض بل لا يماثل موجودا ولا بماثله موجود ليس كمثل شيء ولا هو مثل شيء وأنه لا يحده المقدار ولا تحويه الأقطار ولا تحيط به الجهات ولا تكتنفه الأرضون ولا السموات وأنه مستقر على العرش على الوجه الذي قاله والمعنى الذي أراده استواء منزاه عن الماسة والاستقرار والتمكن والحلول والا انتقال لا يحمله العرش بل العرش وحمله محمولون بلطف قدرته ومقهورون في قبضته وهو فوق العرش والسماء وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى فوقية لا تزيد قربا إلى العرش والسماء كما لا تزيد بعدا عن الأرض والثرى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى وهو مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من حبل الوريد وهو على كل شيء شهيد اذ لا يماثل قربا بقرب الأجسام كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام وأنه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان وهو الآن على ما عليه كان وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواء ولا في سواه ذاته وأنه مقدس عن التغير والانتقال لا تحله الحوادث ولا تعثر به العوارض بل لا يزال في نعوت جلاله منزاه عن الزوال وفي صفاته كماله مستغنيا عن زيادة الاستكمال وأنه في ذاته معلوم الوجود بالعقول مرئي الذات بالأبصار نعمة منه ولطفا بالأبرار في دار القرار واتماما من النعم بالنظر الى وجهه الكريم (الحياة والقدرة) وأنه تعالى حي قادر جبار قاهر لا يعثر به قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم ولا يعارضه فناء ولا موت وأنه ذو الملك والملكوت

هل خلقت شيئا أعظم من العرش الحديث ابن المحبر من حديث أنس بن مالك والترمذي الحكيم في النوادر مختصرا

(كتاب قواعد العقائد)

بجسدي ونحوي  
ورقيقه ومعناه  
يرف الجسد  
والنفس والنحو  
(وأما) من  
استغرق علم  
التوحيد قلبه  
واستولى على  
جملته حتى لا يجد  
فيه فضلا لغيره  
الاعلى طريق  
التبعية له ويكون  
شهود التوحيد  
لكل ماعدا  
سابقا له مع الذكر  
والفكر مصاحبا  
من غير أن يعتريه  
ذهول ولا نسيان  
له لاجل اشتغاله  
بغيره كالعادة في  
سائر العلوم فهذا  
يسمى موحد  
ويكون القصد  
بالمسمى من ذلك  
المبالغة فيه  
(فأما) الصنف  
الاول وهم أرباب  
النطق المفرد  
فلا يضربون في  
التوحيد بسهم  
ولا يفوزون منه  
بنصيب ولا يكون  
لهم شيء من أحكام  
أهله في الحياة الا  
مادام الظن بهم  
ان قلب أحدهم

موافق للسانه كما يفرد القول عليه بهذا ان شاء الله عز وجل (وأما) الصنف الثاني وهم أرباب الاعتقاد الذين سمعوا النبي ﷺ



ذلك واعتقدوه  
على الجملة من غير  
تفصيل ولا دليل  
فنبهوا إلى  
التوحيد وكانوا  
من أهله بمنزلة  
مولي القوم الذي  
هو منهم بمنزلة من  
كثر سواد قوم  
هو منهم (وأما  
الصنف الثالث  
والرابع) فهم  
أرباب البصائر  
السليمة الذين  
نظروا بها إلى  
أنفسهم ثم إلى  
سائر أنواع  
الخلق فتأملوها  
فأروا على كل منها  
خطا منطبعا فيها  
ليس بعربي ولا  
عبراني ولا غير ذلك من  
أجناس الخطوط  
فبادر إلى قراءة  
من لم يستعجم  
عليه ونعاه منهم  
من استعجم عليه  
فذا هو الخط الأول  
المكتوب على  
صفحة كل  
مخلوق المنطبع  
فيه من مركب  
ومفرد وصفة  
وموصوف وحس  
ومقاد وناطق

والعزة والجبروت له السلطان والفهر والخلق والأمر والسموات مطويات يمينه والخلائق مقهورون في قبضته وأنه المنفرد بالخلق والاختراع المتوحد بالابجاد والابداع خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم لا يشذ عن قبضته مقدور ولا يعزب عن قدرته تصارييف الأمور لا تحصى مقدورات ولا تنهاى معلوماته (العلم) وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء بل يعلم ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في اليلة الظلمات ويدرك حركة الذر في جواهر الهواء ويعلم السر وأخفى ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر وخفيات السرائر يعلم قديم أرلى لم يزل موصوفاته في أزل الأزال لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال (الارادة) وأنه تعالى يريد للكاتئات مدبر للحادثات فلا يجري في الملك والملكوت قليل أو كثير صغير أو كبير خيرا أو شرا نفع أو ضرا تان أو كفر عرفان أو كفر فوزا وخسران زيادة أو نقصان طاعة أو عصيان لا بقضائه وقدره وحكمته ومشيتته مما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيئته لفته ناظر ولا فلتة خاطر بل هو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا أراد لأمره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبده عن معصيته إلا بتوفيقه ورحمته ولا قوة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته فلو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيتته لعجزوا عن ذلك وإن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفاتها مر يداني أزاله لوجود الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أرادته في أزاله من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير دبر الأمور لا بترتيب أفكار ولا ترص زمان فذلك لم يشغله شأن عن شأن (السمع والبصر) وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفى ولا يغيب عن رؤيته مرئ وإن دق ولا يحجب سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصمخة وآذان كما يعلم بغير قلب وببطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة أذلا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق (الكلام) وأنه تعالى متكلم آمرناه وأعد متوعدا بكلام أزلي قديم قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو اصطكاك أجرام ولا بحرف ينقطع باطباق شفة أو تحريك لسان وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله عليهم السلام وأن القرآن مقروء بالألسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الا تفصال والافتراق بالانتقال إلى القلوب والأوراق وإن موسى <sup>عليه السلام</sup> سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض وإذا كانت هذه الصفات كان حيا عالما قادرا مريدا سميعا بصيرا متكلما بالحياة والقدرة والعلم والارادة والسمع والبصر والكلام لا بمجرد الذات (الافعال) وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأتمها وأعدلها وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقضيته لا يقاس عده بعدل العباد اد العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره ولا يتصور الظلم من الله تعالى فإنه لا يضادف لعبده ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما فكل ماسواه من أسس ووجن وملك وشيطان وسماه وأرض وحيوان ونبات وجماد وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادس اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعا أو شاءا شاءا بعد أن لم يكن شيئا إذ كان في الأزل موجودا وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك اظهارا لقدرته وتحقيقا لما سبق من إرادته ولما حق في الأزل من كلمته لا لا فتقاره اليه وحاجته وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ومتطول بالعام والاصلاح لا عن لزوم فله الفضل والاحسان والنعمة والامتنان إذ كان قادرا على أن يصب على عباده أنواع العذاب ويتلهم بضروب الآلام والاصاب ولو فعل ذلك لكان منه عدلا ولم يكن منه تبيحا ولا ظلما وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم الاستحقاق والزوم له إذ لا يجب عليه لأحد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لأحد عليه حق وإن حقه في الطاعات وجب على الخلق



وتارة بأثر القدرة وتارة بأية كما قال الشاعر ولا أدري عن ضماح أورؤية قلب (٨١) وفي كل شيء له أية تدل على أنه واحد

بإيجابه على ألسنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤا به (معنى الكلمة الثانية) وهي الشهادة للرسل بالرسالة وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمدا ﷺ برسالاته إلى كافة العرب والجن والانس فأنشئ بشرعته الشرائع إلا ما قرره منها وفضله على سائر الأنبياء وجعله سيد البشر ومنع كمال الإيمان بشهادة التوحيد وهو قول لا إله إلا الله ما لم تقترن بها شهادة الرسول وهو قولك محمد رسول الله وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة إنه لا يتقبل إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت وأوله سؤال (١) منكرو النكير وهما شخصان مهيان هائلان بقعدان العبد في قبره سويا ذاروح وجسد فيسألانه عن التوحيد والرسالة ويقولان له من ربك وما دينك ومن بك وهما (٢) فتأنا القبر (٣) وسؤالهما أول فتنة بعد الموت وأن يؤمن (٤) بعذاب القبر وأنه حق وحكمه عدل على الجسم والروح على ما يشاء (٥) وأن يؤمن بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طبقات السموات والأرض توزن فيه الأعمال بقدرة الله تعالى والصنيع يومئذ ثاقيل الذر والحدل تحفيق قائم العدل وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فينقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخفف بها الميزان بعدل الله (٦) وأن يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة نزل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتهوى بهم إلى النار وتثبت عايد أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار (٧) وأن يؤمن بالحوض المورود حوض محمد ﷺ يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد

(١) حديث سؤال منكرو النكير الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أبي هريرة إذا قبر الميت أوقال أحدكم أنه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر وللآخر النكير وفي الصحيحين من حديث أنس أن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه ليسمع قرع نعالهم أنه ملكان فيقعدانه الحديث (٢) حديث أنها فتأنا القبر أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ ذكر فتأنا القبر فقال عمر أترد علينا عقولنا الحديث (٣) حديث إن سؤالها أول فتنة بعد الموت لم أجده (٤) حديث عذاب القبر أخرجه من حديث عائشة إنكم تفتنون أو تعذبون في قبوركم الحديث ولها من حديث أبي هريرة ومائشة استعاذته ﷺ من عذاب القبر (٥) حديث الإيمان بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طباق السموات والأرض البيهقي في البعث من حديث عمر قال الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار والميزان الحديث وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولأبي داود من حديث عائشة أماني ثلاثة مواطن لا بد كرا أحدا أحدا عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يثقل زاد ابن مردويه في تفسيره قالت عائشة أي حيي قد علمنا الموازين هي الكفتان فيوضع في هذه الشيء ويوضح في هذه الشيء فيرجح إحداهما ونخف الأخرى والترمذي وحسنه من حديث أسباط بن محمد عند الميزان ومن حديث عبد الله بن عمر في حديث البطاقة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة الحديث وروى ابن شاذان في كتاب السنة عن ابن عباس كفة الميزان كأطباق الدنيا كلها (٦) حديث الإيمان بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر الشيخان من حديث أبي هريرة وبضرب الصراط بين ظهراني جهنم ولها من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر على جهنم زاد مسلم قال أبو سعيد إن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف ورفع أحمد من حديث عائشة والبيهقي في الشعب والبعث من حديث أنس وضعفه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسل ومن قول ابن مسعود الصراط كحد السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه مرفوع (٧) حديث الإيمان بالحوض وأنه يشرب منه المؤمنون مسلم من حديث أنس في نزول إنا أعطينا لك الكثر هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آيته عدد النجوم ولها من حديث ابن مسعود وعقبة بن عامر وجندب وسهل بن سعد أنافر طمكم على الحوض ومن حديث

فلو قدر في ذلك أن يسطر  
وحدثوا أنفسهم  
تلك المستحسنة  
عليه وشرحه  
أبدية ما أسكنه  
والتصريف له  
بالقدرة على حكم  
الارادة بمسابق  
في ثابت العلم من  
غير مزيد ولا  
تقصير فقر كوا  
الكتابة والمكتوب  
ونوقوا إلى معرفة  
الكتاب الذي  
أحدث الأشياء  
وكونها ولا يخرج  
عن ملكه شيء  
منها ولا استفتت  
بأنفسها عن حوله  
وقوته ولا انتقلت  
إلى الحرية عن رق  
استعباده فوجدوه  
كما وصف نفسه  
ليس كشله شيء  
وهو السميع  
البصير فخلصت  
لهم التفرقة والجمع  
وعقلت نفس كل  
واحد منهم توحيد  
خالقها بآدانه  
واججاده عن غيره  
وعقلت أبا علقم  
توحيد فسبحان  
من يمرها لذلك  
وفتح عليها بما  
ليس في وسعها أن تدركه إلا به وهو اللطيف الخبير



لكن الصنف الثالث ( ٨٢ ) لم يقصر كل منهم أن يعرف نفسه موجد الدين فيمالا يزال وهم المقر بون والصنف الرابع لم يقصر كل

واحد منهم أن عرف به موجد لنفسه فيما لم يزل وهم الصنف يقولون بينهما تفاوت كبير ( وأما طريق ) معرفة صحة هذا التقسيم ملان العقلاء بأسرهم لا يخلو كل واحد منهم أن يوجد أثر التوحيد بأحد الانحاء المذكورة عنده فأما من عدمت عنده فهو كافران كان في زمن الدعوة أو على قرب يمكن وصول علمها اليه أو في فترة يتوجه عليه فيها التكليف وهذا صنف مبعث عن مقام هذا الكلام وأما من يوجد عنده فلا يخلو أن يكون مقلدا في عقده أو عالما به والمقلدون هم العوام وهم أهبل المرتبة الثانية في الكتاب فأما العلماء بحقيقة عقدهم فلا يخلو كل واحد أن يكون بلغ الغاية التي

جواز الصراط (١) من شرب منه شربة لم يظلم بعدها أبدأ عرضه مسيرة شهر مأواه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عددها بعدد نجوم السماء (٢) فيه ميزان يصبان فيه من الكوثر (٣) وأن يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه إلى مناقش في الحساب وإلى مسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب وهم المقر بون فيسأل الله تعالى (٤) من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين (٥) ويسأل المبتدعة عن السنة (٦) ويسأل المسلمين عن الأعمال وأن يؤمن (٧) بإخراج الموحدين من النار بعد الا انتقام حتى لا يبقى في جهنم موحدا بفضل الله تعالى فلا يخلد في النار موحدا وأن يؤمن (٨) بشفاعته الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين كل على حسب جاهه ومنزله عند الله تعالى ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شفيع أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان وأن يعتقد فضل الصحابة ابن عمر أم لكم حوض كما بين جرباء وأدرج (٧) وقال الطبراني كما بينكم وبين جرباء وأدرج وهو الصواب وذكر الحوض في الصحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وحذيفة وأبي ذر وحابس بن سمره وحارثة بن وهب وثوبان وعائشة وأم سلمة وأسماء (١) حديث من شرب منه شربة لم يظلم بعدها أبدأ عرضه مسيرة شهر أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عدد نجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولها من حديث أنس فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء وفي رواية لمسلم أكثر من عدد نجوم السماء (٢) حديث فيه ميزان يصبان من الكوثر مسلم من حديث ثوبان يفت فيه ميزان يدايه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق (٣) حديث الإيمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه إلى مناقش في الحساب ومسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب البيهقي في البعث من حديث عمر فقال يا رسول الله ما إلا أن قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والموت وبالبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله الحديث وهو عند مسلم دون ذكر الحساب وللشيخين من حديث عائشة من نوقش الحساب عذب قالت قلت أليس يقول الله تعالى (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) قال ذلك العرض ولها من حديث ابن عباس عرضت على الأم فقيل هذه أمثلك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب \* ولمسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين يدخل من أمم الجنة سبعون ألفا بغير حساب زاد البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا زاد أحمد من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بعده هذه الزيادة فقال فهل استزدت قال قد استزدت فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال عمر فهل استزدت قال قد استزدت فأعطاني هكذا ورجع عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه الحديث (٤) حديث سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين \* البخاري من حديث أبي سعيد بدعي نوح يوم القيامة فيقول ليبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لا أمته فيقولون ما أنا من نذير فيقول من يشهدك فيقول محمد وأمتي الحديث \* ولا بن ماجه يحصى النبي يوم القيامة الحديث وفيه فيقال هل بلغت قومك الحديث (٥) حديث سؤال المبتدعة عن السنة ابن ماجه من حديث عائشة من تكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة \* ومن حديث أبي هريرة ما من داع يدعو إلى شيء إلا وقف يوم القيامة لا زمال دعوة مادعا اليه وإن دعا رجل رجلا أو إسنادا ضعيفا (٦) حديث سؤال المسلمين عن الأعمال أصحاب السنن من حديث أبي هريرة إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته الحديث وسيأتي في الصلاة (٧) حديث إخراج الموحدين من النار حتى لا يبقى فيها موحدا بفضل الله سبحانه الشيخان من حديث أبي هريرة في حديث طويل حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله الحديث (٨) حديث شفاعته الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن بقي من المؤمنين ولم يكن لهم شفيع أخرج بفضل الله فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ابن ماجه



من البلوغ فالذي لم يبلغ وكان على قرب هم المقر بون وهم أهل المرتبة الثالثة والذين بلغوا

( ٨٣ )

الغاية التي أعدت لهم وهم

رضي الله عنهم وترتيبهم وأن<sup>(١)</sup> أفضل الناس بعد النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم<sup>(٢)</sup> وأن يحسن الظن بجميع الصحابة ويثنى عليهم كما أنى الله عز وجل ورسوله ﷺ وعليهم أجمعين فكل ذلك مما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك موقناً به كان من أهل الحق وعصابة السنة وفارق رهط الضلال وحزب البدعة فنسأل الله كمال اليقين وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين برحمته أنه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد \* اعلم أن ما ذكرنا في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوئه ليحفظه حفظاً تاماً لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً فابتدأه بالحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والابقان والتصديق به وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان فمن فضل الله سبحانه على قلب الإنسان أن شرحه في أول نشوئه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مباديها التلقين المجرد والتقليد المحض نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء على معنى أنه يقبل الإزالة بنقيضه لو أتى إليه فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامي حتى يترسخ ولا يتزلزل وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث ومعاينته ويستغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها وما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها بما يسرى إليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم وسماهم وسماعهم وهياتهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له فيكون أول التلقين كإلقاء بذرة في الصدر وتكون هذه الأسباب كالسقي والتربة له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء وينبغي أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة فإن ما يشوشه الجدل أكثر مما يمهده وما يفسده أكثر مما يصاحبه بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمذقة من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزاؤها وبما يفتتها ذلك ويفسدها وهو الأغلب والمشااهدة تكفيك في هذا ما نفاهيك بالعيان برهاناً نقس عقيدة أهل الصلاح والتقى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين فتري اعتقاد العامي في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتفسيرات الجدل كحيط مرسل في الهواء تفيئه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا إلا من سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليداً كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً إذ لا فرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم المدلول فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي إذا وقع نشوئه على هذه العقيدة إن اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد فأما البحث والتفتيش وتكليف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلاً

من حديث عثمان بن عفان يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقد تقدم في العلم \* وللشيخين من حديث أبي سعيد الخدري من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من الإيمان فأخرجوه وفي رواية من خير وفيه فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفعت النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط الحديث (١) حديث أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي البخاري من حديث ابن عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ولأبي داود كنا نقول ورسول الله ﷺ حتى أفضل أمة النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم زاد الطبراني ويسمع ذلك النبي ﷺ ولا ينكره (٢) حديث إحسان الظن بجميع الصحابة والثناء عليهم الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً بعدى وللشيخين

الصدقة يقون وهم  
أهل المرتبة الرابعة  
وهذا التقسيم  
ظاهراً لصحة إذ  
هو دائر بين النبي  
والأخبار وعصمه  
بين المبادئ  
والغايات ولم يدخل  
أهل المرتبة  
الأولى في شيء من  
تصحيح هذا  
التقسيم إذ ليس  
هم من أهله إلا  
بانتساب كاذب  
ودعوى غير  
صافية ثم لا بد  
من الوفاء بما  
وعداك به من  
إبداء بحث ومزيد  
شرح وبسط  
بيان تعرف منه  
بإذن الله حقيقة  
كل مرتبة ومقام  
وانقسام أهله فيه  
بحسب الطاقة  
والامكان بما  
يجريه الواحد  
الحق على القلب  
واللسان ( بيان  
مقام أهل النطق  
المجرد ( وتميز  
فرقهم ) فأقول  
أر باب النطق  
المجرد أربعة  
أصناف أحدهم  
نطقوا بكلمة

التوحيد مع شهادة الرسول ﷺ ثم لم يعتقدوا معنى ما نطقوا به لما لم يعلموه لا يتصورون صحته ولا فساده ولا صدقه ولا كذبه



ولا خطاه ولا صوابه إذ لم (٨٤) يبحثوا عليه ولا أرادوا فهمه إما لبعدهم منهم وقلة أكثراتهم وأما لنفورهم من التعب وخوفهم

وإن أراد أن يكون من سلكى طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم النجوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة فتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقاً لوعده عز وجل إذ قال ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين﴾ وهو الجوهر النفيس الذي هو غاية إيمان الصديقين والمقربين وإليه الإشارة بالسر الذي وقر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق وانكشف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى وفي الاستضاءة بنور اليقين وذلك كتفاوت الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الذكاء والفطنة وكما لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه (مسئلة) فإن قلت تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب إليه فاعلم أن للناس في هذا غلو وإسرافاً في أطراف فمن قائل أنه بدعة وحرام وإن العبد إن أنى الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالكلام ومن قائل إنه واجب وفرض إما على الكفاية أو على الأعيان وأنه أفضل الأعمال وأعلى القربات فإنه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله تعالى وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف قال ابن عبد الأعلى رحمه الله سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم باظر حفص الفرد وكان من متكلى المعتزلة يقول لأن يلتقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام وقد سمعت من حفص كلاماً لا أقدر أن أحكيه وقال أيضاً قد اطلمت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط ولأن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ماعدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام \* وحكي الكرايمى أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فغضب وقال سل عن هذا حفص الفرد وأصحابه أخزاهم الله ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا فقال حفص الفرد لا حفظك الله ولا رعاك حتى تتوب مما أنت فيه وقال أيضاً لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد وقال أيضاً إذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المسمى أو غير المسمى فأشهد بأنه من أهل الكلام ولادين له قال الزعفراني قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجر يد ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام وقال أحمد بن حنبل لا يفلح صاحب الكلام أبداً ولا تكاد ترى أحداً ينظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل وبالغ في ذمه حتى هجر الحرث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتاباً في الرد على المبتدعة وقال له ويحك ألسنت تحكي بدعتهم أو لا ثم رد عليهم ألسنت تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر في تلك الشبهات فيدعوهم ذلك إلى الرأي والبحث وقال أحمد رحمه الله علماء الكلام زنادقة وقال مالك رحمه الله رأيت إن جاءه من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت وقال مالك رحمه الله أيضاً لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء فقال بعض أصحابه في تأويله أنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا وقال أبو يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق وقال الحسن لا تجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه وقالوا ما سكنت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا لعلمهم بما يتولد منه من الشر ولذلك قال النبي ﷺ (١) هلك المتنطعون هلك المتنطعون أي المتعمقون في البحث والاستقصاء واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أمماً يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه ويثني عليه وعلى أربابه

أن يكلفوا البحث عما نطقوا به أو يسدو لهم ما يلزمهم من الاعتقاد والعمل وما بعد ذلك فإن التزموها فارقوا راحت أبدانهم العاجلة وفراغ أنفسهم وإن لم يلتزموا شيأ من ذلك وقد حصل لهم العلم فتسكون عيشتهم منقصة وملاذم مكدره من خوف عقاب ترك ما علموا لزومه ومثل هؤلاء مثل من يريد قراءة الطب أو يعرض عليه ولسكنه يمنعه عنه مخافة أن يتطلع منه على ما يغير عنه بعض ملاذه من الأطلعة والأشربة والأنسكة أو كثير منها فيحتاج إلى أن يتركها أو يرتكبها على رقيقه وخوف أن يصيبه صورة ما يعلم ضرورة منها فيبدع قراءة الطب رأساً سئل هذا الصنف عن معني ما نطقوا به وهل اعتقدوه فيقولون لا نعلم فيه ما يعتقد وما دنا

من حديث أبي سعيد لا تسبوا أصحابي \* وللطبراني من حديث ابن مسعود إذا ذكر أصحابي فأمسكوا (١) حديث مالك المتنطعون مسلم من حديث ابن مسعود



(١) فقد علمهم الاستنجاء (٢) وندبهم الى علم الفرائض وأني عليهم (٣) ونهاهم عن الكلام في القدر وقال امسكوا عن القدر وعلى هذا استمر الصحابة رضي الله عنهم فالزيادة على الاستاذ طغيان وظلم وهم الاستاذون والقُدوة ونحن الاتباع والتلامذة وأما الفرقة الاخرى فاحتجوا بان قالوا إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجوهر والعرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب اذا من علم إلا وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ولو عرض عليهم عبارة التفسير والكبر والتركيب والتعددية وفساد الوضع إلى جميع الاسئلة التي تورد على القياس لما كانوا يفقهونه فاحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كاحداث آية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح وان كان المحذور هو المعنى فنحن لا نمنع به إلا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحداية الخلق وصفاته كما جاء في الشرع فمن أين نحرم معرفة الله تعالى بالدليل وان كان المحذور هو الشعب والعصب والعداوة والبغضاء وما يفضي اليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز عنه كما أن الكبر والعجب والرياء وطلب الرياسة مما يفضي اليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو محرم يجب الاحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه اليه وكيف يكون ذكر الجملة والمطالبة بها والبحث عنها محظورا وقد قال الله تعالى ﴿قل ها توراها نكم﴾ وقال عز وجل ﴿ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة﴾ وقال تعالى ﴿قل هل عندكم من سلطان بهذا﴾ أي حجة وبرهان وقال تعالى ﴿قل فآية البالغة﴾ وقال تعالى ﴿الم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه إلى قوله فبهت الذي كفر﴾ إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته وإخامه خصمه في معرض الثناء عليه وقال عز وجل ﴿ولك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه﴾ وقال تعالى ﴿فالوا يانوح قدجادلنا فأكثر جدالنا﴾ وقال تعالى في قصة فرعون ﴿ومارب العالمين﴾ إلى قوله ﴿أول وجئت بك بشيء مبين﴾ وعلى الجملة فالقرآن من أوله إلى آخره بحاجة مع الكفار فعمدة أدلة المتكلمين في التوحيد قوله تعالى ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ وفي النبوة ﴿وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا﴾ فآية سورة من مثله ﴿وفي البعث﴾ ﴿قل يحيى الذي أنشأها أول مرة﴾ إلى غير ذلك من الآيات والأدلة ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون المنكرين ويجادلونهم قال تعالى ﴿وجادلهم بالتي هي أحسن﴾ فالصحابة رضي الله عنهم أيضا كانوا يحاجون المنكرين ويجادلون ولكن عند الحاجة وكانت الحاجة اليه قليلة في زمانهم وأول من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة إلى الحق على بن أبي طالب رضي الله عنه إذ بعث ابن عباس رضي الله عنهما إلى الخوارج فكلهم فقال ما تنقمون على امامكم قالوا قاتل ولم يسب ولم يغتم فقال ذلك في قتال الكفار أرايتم لو سببت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فوهمت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب فقالوا لا فرجع منهم إلى الطاعة بمجادلته ألمان وروى أن الحسن ناظر قدريا فرجع عن القدر وناظر على بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية وناظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يزيد بن عميرة في الإيمان قال عبد الله لو قلت اني مؤمن لقلت اني في الجنة فقال له يزيد بن عميرة يا صاحب رسول الله هذه زلة منك وهل الإيمان إلا ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة ولنا ذنوب لو نعلم انها تغفر لنا لعلمنا أننا من أهل الجنة فمن أجل ذلك نقول ان المؤمنين ولا نقول أن من أهل الجنة فنقال ابن مسعود صدقت والله انها مني زلة فينبغي أن يقال كان خوضهم فيه قليلا كثيرا وقصيرا لا طويلا وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة فيقال أما قوله خوضهم فيه فانه كان أقل الحاجة اذ لم تكن البرعة تظهر في ذلك الزمان وأما القصر فقد كان الغاية الختام الخصم واعترافه وانكشف الحق وازالة الشبهة فلو طال اشكال الخصم أو إجلاله لطال لا محالة الزامهم وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان ولا

(١) حديث ان النبي ﷺ علمهم الاستنجاء مسلم من حديث سلمان الفارسي (٢) حديث ندبهم الى علم الفرائض وأني عليهم ابن ماجه من حديث أبي هريرة تعلموا الفرائض وعلموها الناس الحديث وللتزمذي من حديث أنس وأرضهم زيد بن ثابت (٣) حديث نهاهم عن الكلام في القدر وقال امسكوا تقدم في السلم

بالحقيقة من قبل العرف  
والنكير ولا شئ  
أن هذا المصنف  
النبي ﷺ  
في القبر إذ يقولان  
من ربك ومن  
نبيك وما دينك  
فيقول لا أدري  
سمعت الناس  
يقولون قولا  
فقلته فيقولان  
له لا أدري ولا  
تليت وسمعا النبي  
ﷺ الشاك  
والمراتب والصنف  
الثاني نطق كما  
نطق الذين من  
قبلهم ولكنهم  
أضافوا إلى قولهم  
ملا يحصل معه  
الإيمان ولا ينتظم  
به معنى التوحيد  
وذلك مثل  
ما قالت السبائية  
طائفة من الشيعة  
القدماء أن عليا  
هو الآله وبلغ  
أمرهم عليا رضي  
الله عنه وكانوا في  
زمانه فخرق منهم  
جماعة وأمثال  
من نطق  
بالشهادتين كثير  
ثم أصحاب نطقه  
مثل هذا النكير ويسمون الزنادقة وقد رأينا حديثا عنه ﷺ في ذلك ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الجنة إلا



الرد واستنبطوا  
خلاف ما ظهر  
منهم من الاقرار  
واذا رجعوا إلى  
أهل الأحقاد  
أعلنوا عندهم  
بكلمة الكفر  
فهؤلاء المنافقون  
الذين ذكرهم  
الله في كتابه  
بقوله وإذا لقوا  
الذين آمنوا قالوا  
آمنوا وإذا خلوا إلى  
شياطينهم قالوا إنا  
مضكم إنما نحن  
مستهزؤون الله  
يستهزئ بهم  
ويمسدهم في  
طغيانهم يعمهون  
\* الصنف الرابع  
قوم لم يعرفوا  
التوحيد وما  
نشأ عليه ولا  
عرفوا أهله ولا  
سكنوا بين  
أظهرهم ولكنهم  
حين وصلوا إلينا  
أوصل إليهم  
أحمد منا خاطبوا  
بالأمر المقتضى  
للنطق بالشهادتين  
والاقرار بهما  
فقالوا لا نسلم  
مقتضى هذا  
اللفظ ولا نسلم  
معنى المسأورة به

مكيال بعد الشروع فيها أو ما عدم تصديقهم للتدريس والتصنيف فيه فكذا كان دأبهم في الفقه والتفسير  
والحديث أيضا فان جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تنفق إلا على التدور اما ديار اليوم وقوعه اوان  
كان نادرا أو تشجيد الخواطر فتحن أيضا ترتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة أو هيجان  
مبتدع أو لتشجيد الخاطر أو لادخار الحجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال كمن يعد السلاح  
قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن أن يذكر للفرقةين \* فان قلت فما المختار عندك فيه فاعلم ان الحق فيه أن اطلاق  
القول بدمه في كل حال أو بحمده في كل حال خطأ بل لا بد فيه من تفصيل فاعلم أولا أن الشيء قد يحرم لذاته  
كالخمر والميتة وأعني بقولي لذاته أن علة تحريمه وصف في ذاته وهو الاسكار والموت وهذا إذا سئلنا عنه اطلقنا  
القول بأنه حرام ولا يلتفت إلى اباحة الميتة عند الاضطرار واباحة تجرع الخمر إذا غص الانسان بلقمة ولم يجد  
ما يسفيها سوى الخمر وإلى ما يحرم غيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الخيار والبيع وقت النداء وكأكل  
الطين فإنه يحرم لمسا فيه من الاضرار وهذا ينقسم إلى ما يضر قليلا وكثيره فيطلق القول عليه بأنه حرام كالسم  
الذي يقتل قليلا وكثيره وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالاباحة كالعسل فان كثيره يضر بالحرور  
وكأكل الطين وكان اطلاق التحريم على الطين والخمر والتحليل على العسل الثقات إلى أغلب الاحوال فان  
تصدى شيء تقابلت فيه الاحوال فالأولى والا بعد عن الالتباس ان يفصل فنعود إلى علم الكلام ونقول ان فيه  
منفعة وفيه مضرة فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال أو مندوب إليه أو واجب كما يقتضيه الحال وهو  
باعتبار مضرته في وقت الاستضرار وعمله حرام أم مضرته فائارة الشبهات وتحريك العقائد وازالتها عن الجزم  
والتصميم فذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها بالادلة مشكوك فيه ويختلف فيه الأشخاص فهذا ضرره في  
الاعتقاد الحق وله ضرر آخر في تأكيده اعتقاد المبتدعة للبدعة وتثبيتته في صدورهم بحيث تلبث دواعيهم ويشد  
حرصهم على الاصرار عليه ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ولذلك ترى المبتدع العاصي  
يمكن أن يزول اعتقاده باللطيف في أسرع زمان إلا إذا كان نشؤه في بلد يظهر فيها الجدل والتعصب فانه لو اجتمع  
عليه الأولون والآخرون لم يقدر والى نزع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين  
وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من ادراك الحق حتى لو قيل له هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء  
ويعرفك بالبيان أن الحق مع خصمك لكره ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه وهذا هو الداء العضال الذي  
استطار في البلاد والعباد وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصب فهذا ضرره وأما منفعته فقد يظن أن فائده  
كشف الحقائق ومعرفة ما هي عليه وهيئات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف وأمل التخطيط  
والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى ر بما خطر ببالك أن الناس  
أعداء ما جهلوا فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثم قل له بعد حقيقة الخبرة وبعد التغافل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين  
وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه  
مسدود ولعمري لا ينفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور ولكن على التدور في أمور جليلة  
تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام بل منفعة شيء واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجعها على العوام وحفظها  
عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل فان العاصي ضعيف يستغزه جدل المبتدع وان كان فاسدا ومعارضة  
القاسد بالقاسد تدفعه والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قد منها اذ ورد الشرع بها لمسا فيهما من صلاح دينهم  
ودنياهم وأجمع السلف الصالح عليها والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلبسات المبتدعة كما تعبد السلاطين  
بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلمة والغصاب وإذا وقعت الاحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن يكون  
كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر اذ لا يضعه الا في موضعه وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر  
الحاجة \* وتفصيله ان العوام المستغلين بالحرف والصناعات يجب ان يتركوا على سلامة عقائدهم التي



ما قيل لهم ونطقوا بالشهادتين ظاهر أو هم على الجهل بما يعتقدون وفيها فاخترم حدهم من (٨٧) حينه من قبل أن يأتي منه

اعتقدوها ما هم تلقنوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فان تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما يشبه لهم  
شكاويزنزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالاصلاح وأما العاصي المعتقد للبدعة فينبغي أن يدعى إلى  
الحق باللطف لا بالتعصب وبالكلام اللطيف المقتنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن  
والحديث المزوج فمن الوعظ والتحذير فان ذلك أتق من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين إذ العاصي إذا  
سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها المتكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده فان عجز عن الجواب قدر أن  
المجادلين من أهل مذهبه أيضا قدرون على دفعه فالجدل مع هذا ومع الأول حرام وكذا مع من وقع في شك إذ  
يجب إزالته باللطف والوعظ والأدلة القريية المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام واستقصاء الجدل إنما ينفع في  
موضع واحد وهو أن يفرض ماضي اعتقد البدعة بنوع جسد سمعه فيقال بل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد  
الحق وذلك فيمن ظهر له من الانس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواظع والتحذيرات العامة فقد انتهى هذا إلى  
حالة لا يشفيه منها إلا الدواء الجدل فجاز أن يلتقي إليه وأما في بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر  
فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض للأدلة ويتربص وقوع شبهة فان وقعت ذكر بقدر الحاجة فان  
كانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يحدعوا فلا بأس أن يعلموا القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة  
القدمية ليكون ذلك سببا لدفع تأثير مجادلات المبتدعة إن وقعت اليهم وهذا مقدار مختصر وقد أودعناه هذا  
الكتاب لا اختصاره فان كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو نارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة  
وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة  
وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين فان أقرع ذلك كف عنه وإن لم  
يقنعه ذلك فقد صارت العلة مزمنة والداء غالبا والمرض سار يا فليتألف به الطبيب بقدر إمكانه وينتظر قضاء  
الله تعالى فيه إلى أن ينكشف له الحق بتنبه من الله سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له فالقدر الذي  
يحويه ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذي يرجي تنفعه فاما الخارج منه فقسمان أحدهما بحث عن غير  
قواعد العقائد كالبحت عن الاعتمادات وعن الأكوان وعن الادراكات وعن الخوض في الرؤية هل لها ضد  
يسمى المنع أو العمی وإن كان فذلك واحد هو منع عن جميع ما لا يرى أو ثبت لكل مرنى يمكن رؤيته منع بحسب  
عدده إلى غير ذلك من الترهات المضلات والقسم الثاني زيادة تقرير تلك الأدلة في غير تلك القواعد وزيادة أسئلة  
وأجوبة وذلك أيضا استقصاء لا يزيد إلا ضلالا وجهلا في حق من لم يقنعه ذلك القدر فرب كلام يزيد  
الاطناب والتقرير غموضا ولو قال قائل البحت عن حكم الادراكات والاعتمادات فيه فائدة تشجيد الخواطر  
والخاطر آلة الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتشجيده كان كقوله لعبد الشطرنج بشجذا الخاطر فهو من الدين  
أيضا وذلك هوس فاد الخاطر يشجذ بسائر علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة فقد عرفت بهذا القدر المذموم  
والقدر المحمود من الكلام والحال التي يذم فيها والحال التي يحمد فيها والشخص الذي ينتفع به والشخص الذي  
لا ينتفع به فان قلت مهما اعترفت بالحاجة إليه في دفع المبتدعة والآن قد نارت البدع وعمت البلوى وأرهقت الحاجة  
فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق كالقضاء  
والولاية وغيرها وما لم يشتغل العلماء بشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا بدوم ولو ترك بالكلية لا ندرس  
وليس في مجرد الطباع كفاية لحل شبه المبتدعة ما لم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضا من  
فروض الكفايات بخلاف من الصعابة رضى الله عنهم فان الحاجة ما كانت ماسة إليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في  
كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل بدفع شبه المبتدعة التي نارت في تلك البلاد وذلك بدوم بالتعليم ولكن ليس  
من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير فان هذا مثل الدواء والفقه مثل الغذاء وضرر الغذاء  
لا يحذر وضرر الدواء محذور لما ذكرناه من أنواع الضرر فاعلم به يبغي أن يخصص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث  
خصال إحداها التجرد للعلم والحرص عليه فان المحترف بمنعه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عرضت

استفهام أو تصويّر  
يمكن أن يكون  
له منتهى معتقدا  
فيريح أن لا  
تضييق عنه سعة  
رحمة الله عز وجل  
والحكم عليه  
بالنار والخلود فيها  
مع الكفار تحكم  
على غيب الله  
سبحانه وربما  
كان من هذا  
الصنف في الحكم  
عند الله عز وجل  
قوم رزقوا بمد  
الفهم وغيب الذهن  
وفرط البلادة  
أن يدعوا إلى  
النطق فيجيبوا  
مساعدة ومحاذاة  
ثم يدعوا إلى  
تفهم المعنى بكل  
وجه فلا يتأني  
منهم قبول لما  
يعرض عليهم  
تفهمه كما بما  
تخاطب بهيمة  
ومثل هذا أيضا  
في الوجود كثير  
ولا أحكم على  
أحد مثله بخلود  
في النار ولا بعد  
أن هذا الصنف  
بأسره أعنى المخترم  
قبل تحصيله العقد  
مع هذا البليد

البعيد بعض ما ذكره النبي ﷺ في حديث الشفاعة الذين أخرجهم الله عز وجل من النار بشفاعته حين يقول تعالى فرغت



والناية الذكاء والفطنة والفصاحة فإن البليد لا ينتفع بفهمه والقدم لا ينتفع بحجابه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجي فيه نفعه \* والثالثة أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبية عليه فإن الفاسق بأدنى شبهة يتخلع عن الدين فإن ذلك يحل عنه الحجر ويرفع السد الذي بينه وبين الملاذ فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يقتنمها ليتخلص من أعباء التكليف فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلحه وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحجة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب المقتنعة للنفوس دون التغافل في التقسيات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعرة وصناعة تعلمها صاحبها للتلبس فاذا قابلته مثله في الصنعة قاومه وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه من الضرر الذي نبهنا عليه وإن ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما من مناظرة الخوارج وما نقل عن علي رضي الله عنه من المناظرة في القدر وغيره كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة وذلك مجود في كل حال نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم طريق النضال عنها وحفظها فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه وإدراك الأسرار التي يترجمها ظاهراً لفاظ هذه العقيدة فلا مفتاح له إلا المجاهدة ووقع الشهوات والاقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله (مسئلة) فإن قلت هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار وبعضها جلي يبدو أولاً وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الخيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب وهذا يكاد يكون مخالفاً للشرع إذ ليس للشرع ظاهر وباطن وسر وعلن بل الظاهر والباطن والسر والعلن واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيرة وإنما ينكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئاً وجمدوا عليه فلم يكن لهم ترقى إلى شأ والعلاء ومقامات العلماء والأولياء وذلك ظاهر من أدلة الشرع قال صلى الله عليه وسلم (١) إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحداً ومطلعا وقال علي رضي الله عنه وأشار إلى صدره أن ههنا علوماً جمعة لو وجدت لها حاملة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ما حدثت أحداً قوماً بحديث لم تبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم وقال الله تعالى ﴿ وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم (٤) إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا العالمون بالله تعالى الحديث إلى آخره كما أوردناه في كتاب العلم وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً فليت شعري إن لم يكن ذلك سبباً يمنع من إفشائه لفصوره لا فهم عن إدراكه أو لمعنى آخر فلم يذكره لهم ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل ﴿ الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن متبئن ﴾ لو ذكرت تفسيره لرجتموني وفي لفظ آخر غلتم أنه كافر وقال أبو هريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أما أحدهما فبثنته وأما الآخر لو بثنته لقطع هذا الخلقوم وقال صلى الله عليه وسلم (٦) ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ولكن بسروقه في صدره رضي

(١) حديث أن للقرآن ظاهراً وباطناً الحديث ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه (٢) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم الحديث تقدم في العلم (٣) حديث ما حدثت أحداً قوماً بحديث لم تبلغه عقولهم الحديث تقدم في العلم (٤) حديث أن من العلم كهيئة المكنون الحديث تقدم في العلم (٥) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً أخرجه من حديث عائشة وأنس (٦) حديث ما فضلكم

(١) حديث أن للقرآن ظاهراً وباطناً الحديث ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه (٢) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم الحديث تقدم في العلم (٣) حديث ما حدثت أحداً قوماً بحديث لم تبلغه عقولهم الحديث تقدم في العلم (٤) حديث أن من العلم كهيئة المكنون الحديث تقدم في العلم (٥) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً أخرجه من حديث عائشة وأنس (٦) حديث ما فضلكم



إذا لم يعلم خفي حاله حسن فيه أن يشبه بقشر الجوز الأعلى فهو لا يحتمل ولا يرفع في (٨٩) البيوت ولا يحضر في المجالس أي

الله عنه ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقاً بقواعد الدين غير خارج منها وما كان من قواعد الدين لم يكن خافياً بظواهره على غيره وقال سهل التستري رضي الله عنه للعالم ثلاثة علوم علم ظاهر يذله لأهل الظاهر وعلم باطن لا يسعه اظهاره إلا لأهله وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد وقال بعض العارفين إفشاء سر الربوبية كفر وقال بعضهم للربوبية سر لو أظهر لبطلت النبوة وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم وللعلماء بالله سر لو أظهره لبطلت الأحكام وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم لما ذكره ليس بحق بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وأن الكامل من لا يطفى نور معرفته نور ورعه وملاك الورع النبوة (مسئلة) فإن قلت هذه الآيات والأخبار تطرق إليها تأويلات فبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن فإن الباطن إن كان مناقضاً للظاهر ففيه ابطال الشرع وهو قول من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لأن الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن وإن كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو فيزول به إلا تقسام ولا يكون للشرع سر لا يفشى بل يكون الخفي والجلي واحد فاعلم أن هذا السؤال بحركه خطبا عظيما وينجر إلى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة وهو غرض هذه الكتب فإن العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا حقائقها فإن ذلك لم يكلف به كافة الخلق ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب ولولا أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطن لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب وإنما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ولكن إذا انجر الكلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله فمن قال إن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان بل الأسرار التي يختص بها المقربون بدر كها ولا يشار كهم إلا كثرون في عملها ويمتنعون عن إنشائها إليهم ترجع إلى خمسة أقسام (القسم الأول) أن يكون الشيء في نفسه دقيقاً نكلاً أكثر الألفهام عن دركه فيختص بدركه الخواص وعليهم أن لا يفشوه إلى غير أهله فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر أفعالهم عن الدرك وإخفاء سر الروح (١) وكف رسول ﷺ عن يانته من هذا القسم فإن حقيقته مما نكل الألفهام عن دركه وتقصر الألفهام عن تصور كنهه ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله ﷺ فإن من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه فكيف يعرف به سبحانه ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ولكنهم يتأدبون بأداب الشرع فيسكتون عما سكت عنه بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر ألفهام الجماهير عن دركه ولم يذكر رسول الله ﷺ منها إلا الظواهر للآلفهام من العلم والقدرة وغيرهما حتى فهمها الخلق بنوع مناسبة توهموها إلى علمهم وقدرتهم إذ كان لهم من الأوصاف ما يسمى علما وقدرة فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه بل لذة الجماع إذا ذكرت للصبى أو العنيد لم يفهمهما إلا بمناسبة إلى لذة المطعوم الذي بدركه ولا يكون ذلك فهما على التحقيق والمخالفة بين علم الله تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والأكل وبالجملة فلا يدرك إلا نسان إلا نفسه وصفات نفسه مما هي حاضرة له في الحال أو مما كانت له من قبل ثم بالمقايسة إليه يفهم ذلك لغيره ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتاً في الشرف والكمال فليس في قوة البشر إلا أن يثبت لله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكل وأشرف فيكون معظم تحويمه

أبو بكر بكثرة صياح الحديث تقدم في العلم

(١) حديث كف رسول الله ﷺ عن بيان الروح الشيخان من حديث ابن مسعود حين سأله اليهود عن الروح قال فأمسك النبي ﷺ فلم يرد عليهم شيئاً الحديث

بجالس العلماء ولا تشبه به النفوس إلا ما دام منظوريا على مطعومه صونا على لبه فإذا أزيل عنه بكسر أو علم منه أنه منظور على فراغ أو سوس أو طعمه فاسد لم يصلح لشيء ولم يبق فيه غرض لا أحد وهذا الإخفاء في صحته والغرض بالتشثيل تقريب ما غرض إلى نفس الطالب وتسهيل ما اعتاص على المتعلم والسامع فهمه وليس من شرط المثال أن يطابق المثل به من كل وجه فكان يكون هو ولكن شرطه أن يكون مطابقاً للواحد المراد منه (فصل) فإن قلت لما الذي صد هؤلاء الأصناف الثلاثة من أهل النطق عن النظر والبحث حتى تعلموا أو عن الاعتقاد حتى تخلصوا من عذاب الله وهم في الظاهر قادرين على ذلك وما المانع الخفي الذي منعهم



يخاف من التوغل فيها ان يخرج من المقصد ولكن لا بد اذا وقع في الاسماع ووعته قلوب الطالبين واشتاق الى سماع الجواب عنه ان نور في ذلك قدر ما يقع به الكفاية وتفتح به النفوس بحول الله وقوته نعم ماسبق في العلم القديم لا تجرى بخلافه المقادير فهم من ذلك بارادة الله عز وجل جاء اختصاص قلوبهم بالخلق الكلاية والشم الذمانية والطباع السبعية وغلبيتها عليهم والملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب كذلك قال عليه السلام والقلوب يبيت نولي الله بناءها بيده وأعد لها أن تكون مخزائن علمه ومشارق مكنوناته ومهيئات ملائكته ومناشئ انواره ومهابت شعاعه ومجسمات مكاشفاته ومجاري رحمة وهبائها لتحصيل المعرفة به فتي كان فيها شيء من

على صفات نفسه لا على ما اختص الرب تعالى به من الجلال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وليس المعنى اني أعجز عن التعبير عما أدركته بل هو اعتراف بالقصور عن ادراك كنهه جلالة ولذلك قال بعضهم ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل وقال الصديق رضي الله عنه الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته إلا بالعجز عن معرفته \* ولتقبض عنان الكلام عن هذا النمط ولترجع الى الغرض وهو ان احدا لا قسام ما تكل الا فهم عن ادراكه ومن جملة الروح ومن جملة بعض صفات الله تعالى ولعل الاشارة الى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم (٢) ان الله سبحانه سبعين حجبا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من ادركه بصره \* القسم الثاني من الخفيات التي تمتنع الانبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا بكل الفهم عنه ولكن ذكره يضر بأكثر المستمعين ولا يضر بالانبياء والصديقين وسر القدر الذي منع أهل العلم من افشائه من هذا القسم فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضر ببعض الخلق كما يضر نور الشمس بأبصار الخفافيش وكما تضر رياح الورد بالجمل وكيف يبعد هذا وقولنا ان الكفر والزنا والمعاصي والشرور كله بقضاء الله تعالى وارادته ومشيئته حق في نفسه وقد أضر سماعه بقوم اذ وهم ذلك عندهم انه دلالة على السفه ونقيض الحكمة والرضا بالقبيح والظلم وقد ألد ابن الراوندي وطائفة من الخذولين بمثل ذلك وكذلك سر القدر ولو أفضى لا وهم عند أكثر الخلق عجزا إذ تقصر أفهامهم عن ادراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم ولو قال قائل ان القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو اقل لكان مفهوما ولو لم يكن لم يذكر لمصلحة العباد وخوفهم من الضرر ففعل المدة اليها بعيدة فيطول الأمد واذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل أكثرائها ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الاعمال وخربت الدنيا فهذا المعنى لو اتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم (القسم الثالث) أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحاً لفهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكفي عنه على سبيل الاستمارة والرمز ليكون وقعه في قلب المستمع أغلب وله مصلحة في ان يعظم وقع ذلك الامر في قلبه كما لو قال قائل رأيت فلانا يقلد الدرف في اعناق الخنازير فكفي به عن افشاء العلم وبث الحكمة الى غير أهلها فالمستمع قد يسبق الى فهم ظاهر اللفظ والمحقق إذا نظر وعلم أن ذلك الانسان لم يكن معه درولا كان في موضعه خنزير تفطن لدرك السر والباطن فيتفاوت الناس في ذلك ومن هذا قال الشاعر

رجلان خياط وآخر حائك \* متقابلان على السماء الاعزل

لازالا يذبح ذاك خرقه مدبر \* ويخيط صاحبه ثياب المقبل

فأدركه خبره - بسبب ما يرى في الافعال والادبار رجلين صاعين وهذا النوع يرجع الى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (٣) ان المسجد لينزوي من النخامة كما تنزوي الجملة على النار وأنت ترى أن مساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة ومعناه ان روح المسجد كونه معظما ورعى النخامة فيه تحقير

(١) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك مسلم من حديث عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في سجوده (٢) حديث ان الله سبعين حجبا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث ابو هريرة بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجبا من نور وفيه أيضا من حديث انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل هل ترى ربك قال ان بيني وبينه سبعين حجبا من نور وفي الأكبر للطبراني من حديث سهل بن سعد دون الله تعالى ألف حجبا من نور وظلمة ولمسلم من حديث اني موسى حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ولا بن ماجه شيء أدركه بصره (٣) حديث ان المسجد لينزوي من النخامة الحديث لم أجده أصلا



له فيضاً ومعنى المسجدية مضادة النار لا اتصال أجزاء الجلدة وكذلك قوله عليه السلام (١) أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ولكن من حيث المعنى هو كائن اذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته لكونه وشكله بل بخاصيته وهي البلادة والحمق ومن رفع رأسه قبل الامام فقد صار رأس حمار في معنى البلادة والحمق وهو المقصود دون الشكل الذي هو قالب المعنى اذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانها استاقتضان وانما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر اما بدليل عقلي أو شرعي أما العقلي فان يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله عليه السلام (٢) قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن اذ لو قشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد فيها أصابع فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الخفي وكني بالأصابع عن القدرة لان ذلك أعظم وقعا في تفهم تمام الاقتدار ومن هذا القليل في كنيته عن الاقتدار قوله تعالى ﴿انما قولنا شيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون﴾ فان ظاهره ممتنع اذ قوله كن ان كان خطا بالشيء قبل وجوده فهو محال اذ المعلوم لا يفهم الخطاب حتى يتمثل وان كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين ولكن لما كانت هذه الكناية أو وقع في النفوس في تفهم غاية الاقتدار عدل اليها وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون اجرائه على الظاهر ممكنا ولكنه يروى أنه أراده به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى ﴿أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها﴾ الآية وان معنى الماء ههنا هو القرآن ومعنى اودية هي القلوب وان بعضها احتملت شيئا كثيرا وبعضها قليلا وبعضها لم يحتمل والزم بمثل الكفر والنفاق فانه وان ظهر وطفا على رأس الماء فانه لا يثبت والهداية التي تنفع الناس نمكت وفي هذا القسم تعمق جماعة فأولوا ما ورد في الآخرة من الميزان والصراط وغيرهما هو بدعة اذ لم يتقل ذلك بطريق الرواية واجرائه على الظاهر غير محال فيجب اجرائه على الظاهر في القسم الرابع أن يدرك الانسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والذوق بأن يصير حالا ملاسا له في تفاوت العلمان ويكون الأول كالقشر والثاني كاللباب والأول كالظاهر والثاني كالباطن وذلك كما يتمثل للانسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم فاذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما ولا يكون الأخير ضد الأول بل هو استكمال له فكذلك العلم والايمان والتصديق اذ قد يصدق الانسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع بل للانسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وادراكات متباينة الأول تصديقه بوجوده قبل وقوعه والثاني عند وقوعه والثالث بعد تصدقه فان تحققك بالجوع بعد زواله يخالف التحقق به قبل الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقا فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالاضافة الى ما قبل ذلك ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها ففي هذه الأقسام الأربعة تتفاوت الخلق وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر بل يسميه ويكمله كما يتمم اللب القشر والسلام في القسم الخامس أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويستقده نطقا والبصير بالحقائق يدرك السرفيه وهذا كقول القائل قال الجدار للون ولم تشقني قال سل من يدقني فلم يتركني ورأى الحجر الذي ورأى فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان المقال ومن هذا قوله تعالى ﴿ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين﴾ فالليليد يفتقر في فهمه الى ان يقدر لهما حياة وعقلا وهما للخطاب وخطا به هو صوت وحرف تسمعه السماء والارض فتجيبان بحرف وصوت وتقولان اتينا طائعين والبصير يعلم ان ذلك لسان الحال وانه انباء عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين الى التسخير ومن هذا قوله تعالى ﴿وان من شيء الا يسبح بحمده﴾ فالليليد يفتقر فيه الى ان يقدر للجهدات حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف حتى يقول سبحان الله ليحقق

(١) حديث اما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام الحديث اخرجه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث قلب العبد بين أصبعين من أصابع الرحمن مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

مخلقة ربهم الزمان  
مستبشرين بآيات  
المرحمة وان اليه  
وعنه بالباقيات  
الصالحات ولولا  
تلك الأخلاق  
المذمومة التي  
حلت فيهم وهي  
التي ذم الكلب  
لأجلها لما احترمت  
الملائكة باذن الله  
عن حلولها فيها  
وهي لا تخلو من  
خير تنزل به  
و يكون معها خيرا  
حلت حل الخير في  
ذلك القلب بحلولها  
وانما هي لها خيرا  
وجدت قلبا خاليا  
ولو حينا من الدهر  
وزمنات على  
ودخلته وثبتت  
ما عندها من الخير  
عنده فان لم يظهر  
على الملائكة  
ما أعجبها عنه من  
تلك الأخلاق  
المذمومة بواسطة  
الشياطين الذين  
هم في مقابلة  
الملائكة ثبتت  
عندهم ومكنت  
فيه ولم تخرج منه  
وعمرته بقدر صفة  
البيت وان شراحه

من الخير فان كان البيت كثير الاتساع كثرت فيه من متاعها واستعانت بغيرها حتى يمتلئ البيت من متاعها وجهازها وهو الايمان بالله







لا يجتمع معها الملائكة في قلب واحد كثيرة والتي في قلوب هؤلاء منها معظمها وهي الطمع (٩٣) في غير خطير والحرص على

بيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالفه فقد انكشف بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة  
واذا رأينا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررتها وأنها لا يكلفون غير ذلك في الدرجة  
الاولى الا اذا كان خوف تشويش لشيوع البدعة في في الدرجة الثانية الى عقيدة في الوامع من  
الدلة مختصرة من غير تعمق فلتورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ولتقتصر فيها على ما حررتها لا على ما  
وسميناها الرسالة القدسية في قواعد العقائد وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب (الكتاب الثاني)  
من كتاب قواعد العقائد في لوامع الدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي  
ميز عصابة السنة بأنوار اليقين وأثر ربهط الحق بالهداية الى دعائم الدين وجنبهم زبغ الزائفة وضلال  
الملحدين ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين وسددهم للتأسي بصحبه الاكرمين ويسرهم اقتفاء آثار السلف  
الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالحيل المستبين ومن سيرا الى وعقائدهم بالمنهج المبين فجمعوا  
بالقبول بين نتائج العقول وقضايا الشرع المنقول وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا اله الا الله خير رسول  
الله ليس له طائل ولا محصول أن لم تتحقق الا حاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الاقطاب والاسرار والبراهين  
أن كلمتي الشهادة على ايجازها تتضمن اثبات ذات الاله واثبات صفاته واثبات أفعاله واثبات عبادته واثبات  
وعلموا أن بناء الايمان على هذه الاركان وهي أربعة وبدور كل ركن منها على عشرة أصول \* الركن الاول في  
معرفة ذات الله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقائه وأنه ليس بجوهر ولا  
جسم ولا عرض وأنه سبحانه ليس مختصا بجهة ولا مستقرا على مكان وأنه يرى وأنه واحد \* الركن الثاني في  
صفاته ويشتمل على عشرة أصول وهو العلم بكونه حيا لما قادرا ما يريد اسميعا بصيرا متكلما منزها عن حلول  
الحوادث وأنه قديم الكلام والعلم والارادة \* الركن الثالث في أفعاله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي أن  
أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وأنها مكتسبة للعباد وأنها مرادة لله تعالى وأنه متفضل بالخلق والاختراع وأنه له  
تعالى تكليف ما لا يطاق وأنه لا يلام البريء ولا يجب عليه رعاية الاصلح وأنه لا واجب الا بالشرع وان بعثة  
الانبياء جائزة وان نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤيدة بالمعجزات \* الركن الرابع في السمعيات ومداره  
على عشرة أصول وهي اثبات الحشر والنشر وسؤال منكر ونكير وعذاب القبر والميزان والصراط وخلق الجنة  
والنار وأحكام الامامة وان فضل الصحابة على حسب ترتيبهم وشروط الامامة

(فاما الركن الاول من أركان الايمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول)  
(الاصل الاول) معرفة وجوده تعالى وأول ما يستضاء به من الانوار ويسلك من طريق الاعتبار ما أرشد اليه  
القرآن فليس بعد بيان الله سبحانه وتعالى وقد قال تعالى ﴿ألم نجعل الارض مهادا والجبال أوتادا وخلقناكم أزواجا  
وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وبنينا فوقكم سبعا شدادا وجعلنا سراجا وهاجا وأنزلنا  
من المعصرات ماء ثجاجا لنخرج به حيا ونباتا وجنات ألقافا﴾ وقال تعالى ﴿ان في خلق السموات والارض  
واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض  
بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون﴾  
وقال تعالى ﴿ألم ترنا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا والله  
أنتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخرجاء﴾ وقال تعالى ﴿أفرأيتم ما تمنون أأنتم تخلقونه أم نحن  
الخالقون الى قوله للمقوين﴾ فليس يخفى على من معه ادنى مسكة من عقل اذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه  
الآيات وادار نظره على عجائب خلق الله في الارض والسموات وبدائع فطرة الحيوان والنبات ان هذا الامر  
العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها  
مقهورة تحت تسخيرها ومصرفة بمقتضى تدبيره ولذلك قال الله تعالى ﴿ان الله شك قاطر السموات والارض﴾

من الفضائل حتى احترمت الملائكة أن تدخل بيئاته كلب فان قلت فكيف آمن من كفر وأطاع من عصي واهتدى من ضل اذا كانت



ناحية وذئاب طادية  
وسباع ضارية  
وأصناف الخمر  
انما ترد من الله عز  
وجل بواسطة  
الملائكة وهي  
لا تدخل موضعا  
يحل فيه شيء مما  
ذكرنا واذالم  
تدخل لم يصل الى  
الخير الذي يكون  
معها ولم تصل اليه  
فعلى هذا يجب أن  
يبقى كل كافر على  
حاله ومن لم يخلق  
مؤمنا معصوما فلا  
سبيل له الى الايمان  
على هذا المفهوم فاعلم  
ان هذا يستدعي  
أصنافا من علم  
القلوب ولا سبيل  
الى ذلك في مثل  
هذا المقام المعلوم  
والقول والمعنى  
في جواب ما سألت  
عنه ان للشيطان  
غفلات وللإخلاق  
المذمومة عذمات  
كما أن الملائكة لها  
عن القلوب غيبات  
ولتواتر الخبر عليها  
فترات فاذا وجد  
الملك كما علمت قلبا  
مغاليا ولزمنا ما فر  
ودخل فيه وأراه  
ما عنده من الخير فان صادف منه قبولا

ولهذا بعث الانبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله وما أمروا أن يقولوا اننا اله  
وللعالم اله فان ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم من مبدأ نشوهم وفي عنقوان شبا بهم ولذا قال لك عز وجل ﴿ولئن  
سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله﴾ وقال تعالى ﴿فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر  
الناس عليها لا تبدل لخلق الله ذلك الدين القيم﴾ فاذا في فطرة الانسان وشواهد القرآن ما يغني عن إقامة البرهان  
ولكننا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظائر نقول من بدائه العقول ان الحادث لا يستغني في حدوثه عن  
سبب محدثه والعالم حادث فاذا لا يستغني في حدوثه عن سبب أمّا قولنا ان الحادث لا يستغني في حدوثه عن سبب  
فجلى فان كل حادث مختص بوقت يجوز في العقل تقدير تقديمه وتأخيرها فاختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده  
يفتقر بالضرورة الى المخصص وأما قولنا العالم حادث فبرهاننا أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما  
حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ففي هذا البرهان ثلاث دعاوى \* الأولى قولنا ان الأجسام لا تخلو عن  
الحركة والسكون وهذه مدركة بالبدية والاضطرار فلا يحتاج فيها الى تأمل واقتكار فان من عقل جسم لا ساكنا  
ولا متحركا كان لمتن الجهل راكبا وعن نهج العقل ناكبا \* الثانية قولنا انها حادثان ويدل على ذلك تعاقيبها ووجود  
البعض منها بعد البعض وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما شوهد منها وما لم يشاهد منها من ساكن الا والعقل قاض  
بجواز حركته وما من متحرك الا والعقل قاض بجواز سكونه فالطاري منها حادث لطريانه والسابق حادث  
لعدمه لا لو ثبت قدمه لاستحال عدمه على ماسياتي يانه وبرهاننا في اثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس \* الثالثة  
قولنا ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وبرهاننا انه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها ولوم  
تنقض تلك الحوادث بحملتها لا تنتهي التوبة الى وجود الحادث الحاضر في الحال وانقضاء ما لا نهاية له محال  
ولا نه لو كان للفلك دورات لا نهاية لها لكان لا يخلو عددها عن أن تكون شفعا أو ترا أو شفعا وتراجيعا أو لا شفعا  
ولا ترا ومحال أن تكون شفعا وتراجيعا أو لا شفعا ولا ترا فان ذلك جمع بين النقي والاثبات اذ في اثبات أحدهما  
نفي الآخر وفي نفي أحدهما اثبات الآخر ومحال أن يكون شفعا لان الشفع يصير وترا بزيادة واحد وكيف يجوز  
ما لا نهاية له واحد ومحال أن يكون وترا اذ الترت يصير شفعا بواحد فكيف يعوزها واحد مع انه لا نهاية  
لاعدادها ومحال أن يكون لا شفعا ولا ترا اذ له نهاية فتحصل من هذا أن العالم لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن  
الحوادث فهو اذا حادث واذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى المحدث من المدركات بالضرورة ﴿الأصل الثاني﴾  
العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل أزلي ليس لوجوده أول بل هو أول كل شيء وقبل كل ميت وحي \* وبرهاننا أنه  
لو كان حادثا لم يكن قديما لا فتقر هو أيضا الى محدث وافتقر محدثه الى محدث وتسلسل ذلك الى ما لا نهاية  
وما تسلسل لم يتحصل أو ينتهي الى محدث قديم هو الأول وذلك هو المطلوب الذي سميناه صانع العالم ومبدئه  
وبارئه ومحدثه ومبدعه ﴿الأصل الثالث﴾ العلم بأنه تعالى مع كونه أزليا أبديا ليس لوجوده آخر فهو الأول  
والآخر والظاهر والباطن لان ما ثبت قدمه استحالة عدمه \* وبرهاننا أنه لو انعدم لكان لا يخلو اما أن ينعدم  
بنفسه أو بمعدم يضاده ولو جاز أن ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه بنفسه  
فكما يحتاج طريان الوجود الى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم الى سبب وباطل أن ينعدم بمعدم يضاده  
لان ذلك العدم لو كان قديما لما تصور الوجود معه وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده وقدمه فكيف كان  
وجوده في القدم ومعه ضده فان كان الضد المعدم حادثا كان محالا اذ ليس الحادث في مضاده للقديم حتى يقطع  
وجوده بأولى من القديم في مضاده للحادث حتى يدفع وجوده بل الدفع أهون من القطع والقديم أقوى  
وأولى من الحادث ﴿الأصل الرابع﴾ العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز بل يتعالى ويتقدس عن  
مناسبة الحيز وبرهاننا أن كل جوهر متحيز فهو مختص بحيزه ولا يحلوم أن يكون ساكنا فيه أو  
متحركا عنه فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ولو تصور  
جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم فان سماه مسم جوهرًا ومير به المتحيز كان محطط



ولما عرض عليه من الخير تشوقاً ونزواً ورد عليه بما يلا ويستغرق لبه وان صادف منه محرواً (٩٥) وسمع منه بخبر الشياطين

من حيث اللفظ لا من حيث المعنى (الأصل الخامس) العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر إذا الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر وإذا بطل كونه جوهراً انحصاراً وصاحباً بطل كونه جسماً لأن كل جسم مختص بميز ومركب من جواهر فالجواهر يستحيل خلوها عن الافتراق والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقدار وهذه سمات الحدود ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجاز أن يعتقد الالهية للشمس والقمر أو لشبه آخر من أقسام الأجسام فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسماً من غير إرادة التأليف من الجواهر كان ذلك غلطاً في الاسم مع الاصابة في نفي معنى الجسم (الأصل السادس) العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محل لأن العرض ما يحل في الجسم فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه موجوداً قبله فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً في الأزل وحده وما معه غيره ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده ولا نه عالم قادر يريد خالي كماً شيئاً في يده وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض بل لا تعقل إلا الموجود قائم بنفسه مستقل بذاته وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وان العالم كله جواهر وأعراض وأجسام فإذا لا يشبه شيئاً ولا يشبه شيئاً بل هو الحى القيوم الذى ليس كشيء من راق يشبه الخلق خالقه والمقدور مقدوره والمصور مصوره والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه فاستغنى عن الخلق عليها بما نلتها ومشا بهته (الأصل السابع) العلم بأن الله تعالى منزلة الذات عن الاختصاص بالجهات فإن الجهة إما فوق وإما أسفل وإما يمين وإما شمال أو قدام أو خلف وهذه الجهات هو الذى خلقها وأحدثها بواسطة خلق الانسان إذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلاً والآخر يقابلها ويسمى رأساً فحدث اسم الفوق لما يلي جهة الرأس واسم السفلى لما يلي جهة الرجل حتى أن النملة التي تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حقها تحت وان كان في حقنا فوقاً وخلق للانسان اليدين وإحدهما أقوى من الأخرى في الغالب فحدث اسم اليمين للأقوى واسم الشمال لما يقابلها وتسمى الجهة التي تلى اليمين يميناً والأخرى شمالاً وخلق له جانين يبصر من أحدهما ويتحرك اليه فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم اليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها فالجهات حادثة بحدوث الانسان ولولم يخلق الانسان بهذه الخلقة بل خلق مستديراً كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود ألبتة فكيف كان في الأزل مختصاً بجهة والجهة حادثة أو كيف صار مختصاً بجهة بعد أن لم يكن له أبان خلق العالم فوقه ويتعالى عن أن يكون له فوق إذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحت فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك مما يستحيل في العقل ولأن المعقول من كونه مختصاً بجهة أنه مختص بميز اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص العرض وقد ظهر استحالة كونه جوهراً أو عرضاً فاستحال كونه مختصاً بالجهة وان أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطاً في الاسم مع المساعدة على المعنى ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذياً له وكل محاذ الجسم فاما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير محوج بالضرورة الى مقدور يتعالى عنه الخالق الواحد المدبر فأما رفع الأبدى عند السؤال الى جهة السماء فهو لانه قبله الدعاء وفيه أيضاً إشارة الى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنبيهاً بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء فانه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء (الأصل الثامن) العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذى أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذى لا ينافى وصف الكبرياء ولا يتطرق اليه سمات الحدود والفناء وهو الذى أريد بالاستواء الى السماء حيث قال في القرآن (ثم استوى الى السماء وهي دخان) وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء كما قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق

واضطراً هل الحق الى هذا التأويل كما اضطراً هل الباطن الى تأويل قوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) إذ حمل

تصادم به شيئاً من أركان الشريعة فلا تكن جاحداً ولا تجزع من تشنيع جاهل ولا من تقور مقلد فكثيراً ما ورد شرع مقرون بسبب

الشفاعة بالاعتذار  
الاعتذار بالشفاعة  
رجاءه فنه وتركه  
بشأنه قيل ما  
مستلزم لب عن لمة  
ذلك أو ترغية  
شيطان (فان  
قلت) فاي بيت  
فهم عن النسب  
في الخطاب  
وأي كلب أذهل  
بيت القلب كلب  
الخلق أو بيت  
اللبن وكتب  
الحيوان قاعلم  
أن الحديث  
خارج على سبب  
ومعناه وجملة  
ان المقصود  
بالأخبار هو بيت  
اللبن وكتب  
الحيوان معلوم  
ولا يتك في ذلك  
ولكن يستقرأ  
منه ما قلناه  
وبسبب من  
من مفهومه ما نهناك  
عليه ويتخطى  
منه الى ما أشرنا  
لك نحوه ولا نكر  
في ذلك اذا دل  
عليه العلم وجملة  
الاستنباط ولم  
تجبه القلوب  
المستضائة ولم



فراى أهل الاعتبار وجه تعديده (٩٦) عن سببه الى ما في معناه ومشابهه من الجهة التي تصلح أن يعديها اليه ولولا ذلك لما قال

النبي ﷺ رب مبلغ أوعى من سامع وحامل فقه الى من هو أفقه منه (سؤال) فان قلت فقد قال النبي ﷺ لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة وعلم السبب الذي جاء هذا الحديث عليه وفيه فهل يعدي عن سببه ويرقى منه الى مثل ما ترقى من الحديث الآخر فهذا كما قيل الحديث شجون وأتبعنا هذا الباب ما يقرب منه ويبعد علينا التخلص عنه نعم يترقى منه الى قريب من ذلك وشبهه ويكون هذا الحديث منها عليه وهو ان الصورة المنحوتة قد اتخذت آلهة وعبدت من دون الله عز وجل وقد نبه الله عز وجل قلوب المؤمنين على عيب فعل من رضى بذلك ونقص إدراكه من دان به حين قال بخبرا

ذلك بالاتفاق على الاحاطة والعلم وحمل قوله ﷺ قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله ﷺ الحجر الأسود بين الله في أرضه على التشریف والاكرام لانه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمسك لزم منه كون المتمكن جساما سال للعرش أمثله أو أكبر منه أو أصغر وذلك محال وما يؤدي الى المحال فهو محال (الأصل التاسع) العلم بأنه تعالى مع كونه منزها عن الصورة والمقدار مقدسا عن الجهات والأقطار مرئي بالأعين والأبصار في الدار الآخرة دار القرار لقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) ولا يرى في الدنيا تصديقا لقوله عز وجل (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام (لن تراني) وليت شعري كيف عرف المعتزلي من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونه محالا ولعل الجهل بذوى البدع والأهواء من الجهلة الأغبياء أولى من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر فهو انه غير مؤد الى المحال فان الرؤية نوع كشف وعلم ألا أنه أتم وأوضح من العلم فاذا جاز تعلق العلم به وليس في جهة جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم جاز أن يراه الخلق من غير مقابلة وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة جاز أن يرى كذلك (الأصل العاشر) العلم بان الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا ند له نفرد بالخلق والابداع واستبد بالابداع والاختراع لا مثل له يساهمه ويساويه ولا ضده فينازعه ويتاويه وبرهان قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) وبينا أنه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمرا فالثاني ان كان مضطرا الى مساعدته كان هذا الثاني مقهورا عاجزا ولم يكن إلها قادرا وان كان قادرا على مخالفته ومدافعته كان الثاني قويا قاهرا والأول ضعيفا قاصرا ولم يكن إلها قادرا

(الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول)

(الأصل الأول) العلم بان صانع العالم قادرا أنه تعالى في قوله (وهو على كل شيء قدير) صادق لان العالم محكم في صناعته مرتب في خلقته ومن رأى ثوبا من ديباج حسن النسج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ثم توهم صدور نسجه عن ميت لا استطاعة له أو عن إنسان لا قدرة له كان متخلعا عن غريزة العقل ومنخرط في سلك أهل الغباوة والجهل (الأصل الثاني) العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء صادق في قوله (وهو بكل شيء عليم) ومرشدا الى صدقه بقوله تعالى (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) أرشدنا الى الاستدلال بالخلق على العلم بأنه لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف والصانع المزين بالترتيب ولو في الشيء الحقير الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف (الأصل الثالث) العلم بكونه عز وجل حيا فان من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ولو تصور قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عند ترددتها في الحركات والسكنات بل في حياة أرباب الحرف والصناعات وذلك انغماس في غمرة الجهالات والضلالات (الأصل الرابع) العلم بكونه تعالى مريدا لأفعاله فلا موجود إلا وهو مستند الى مشيئته وصادر عن إرادته فهو المبدئ المعيد والفعال لما يريد وكيف لا يكون مريدا وكل فعل صدر منه أمكن أن يصدر منه ضده وما لا ضده أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده والقدرة تناسب الضدين والوقت متناسبة واحدة فلا بد من إرادة صارفة للقدرة الى أحد المقدورين ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يقال انما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده لجاز أن يغنى عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لانه سبق العلم بوجوده فيه (الأصل الخامس) العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هو اجس الضمير وخفايا الوهم والتفكير ولا يشذ عن سمعه صوت ديب الغملة السوداء في الليلة الظلمات على الصخرة الصماء وكيف لا يكون سميعا بصيرا والسمع والبصر كاللا محالة وليس بتقص فكيف يكون المخلوق أكمل من الخالق والمصنوع أسنى وأتم من الصانع



عن ابراهيم عليه السلام حيث قال أتعبدون ما تنحتون والله خلقكم وما تعملون فكان (٩٧) امتناع الملائكة من دخول

وكيف تعدل القسمة مهما وقع النقص في جهته والكمال في خلقه وصنعتة أو كيف تستقيم حجة ابراهيم عليه السلام على أبيه اذ كان يعبد الأصنام جهلاً وغيافاً قال (له لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً) فلو انقلب ذلك عليه في معبوده لأضحت حجته واضحة ودلالة ساقطة ولم يصدق قوله تعالى (وذلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه) وكما عقل كونه فاعلاً بلا جارحة وعالماً بلا قلب ودماغ فليعقل كونه بصيراً بلا حدقة وسمياً بلا أذن اذ لا فرق بينهما (الأصل السادس) أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلام غيره كمالاً يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة كلام النفس وانما الأصوات قطعت حروف الدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والاشارات وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلتبس على جملة الشعراء حيث قال قائلهم

ان الكلام انى الفؤاد وانما \* جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

ومن لم يعقله عقله ولا نهاء نهاء عن أن يقول لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه بقدرتى الحادثة قديم فاقطع من عقله طمعك وكف عن خطابه لسانك ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيئاً وان الباقى قبل البين في قوله لك بسم الله فلا يكون السين المتأخر عن الباء قد يما فتره عن الالتفات اليه قلبك فله سبحانه سر في ابعاد بعض العباد (ومن يضل الله فماله من هاد) ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف فليستكر أن يرى في الآخرة موجوداً ليس بجسم ولا لون وان عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو الى الآن لم ير غيره فليعقل في حاسة السمع ما عقله في حاسة البصر وان عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه بالعبارات وان عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفوظة في مقدار ذرة من القلب وان كل ذلك مرئى في مقدار عدسة من الحدقة من غير أن تحل ذات السموات والارض والجنة والنار في الحدقة والقلب والورقة فليعقل كون الكلام مقروء بالألسنة محفوظاً في القلوب مكتوباً في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها اذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الورق وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ولا حرق (الأصل السابع) أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته اذ يستحيل أن يكون محلاً للحوادث داخلاً تحت التغير بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تعزیه التغيرات ولا تحل الحادثات بل لم يزل في قدمه موصوفاً بمحامد الصفات ولا يزال في أبده كذلك منزهاً عن تغير الحالات لان ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وانما ثبت نعت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الأوصاف فكيف يكرن خالقها مشار كالحا في قبول التغير وينبني على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وانما الحادث هي الأصوات الدالة عليه وكما عقل قيام طلب التعلم وارا دته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده حتى اذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علماً متعلقاً بما في قلب أبيه من الطلب صار ما موراً بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده الى وقت معرفة ولده له فليعقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل (اخلع نعليك) بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطباً به بعد وجوده اذ خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم (الأصل الثامن) ان علمه قديم فلم يزل عالماً بذاته وصفاته وما يحدثه من مخلوقاته ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلى اذ لو خلق لنا علم بقدوم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك العلم تقديراً حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوماً لنا بذلك العلم من غير تجديد علم آخر فكذا ينبني أن يفهم قدم علم الله تعالى (الأصل التاسع) ان ارادته قديمة وهي في القدم تعلقت باحداث الحوادث في أوقاتها اللاتقة بها على وفق سبق العلم الأزلى اذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث ولو حدثت في غير ذاتها لم يكن هو مرئياً لها كمالاً تكون أنت متحركاً بحركة ليست في ذاتك وكيفما قدرت فيفتقر حدوثها الى ارادة أخرى وكذلك

بيت فيسده صورة  
لاجل أن فيه ما  
عبد من دون الله  
سبحانه أو ما حكي  
به ما هو على مثاله  
ويترقى من ذلك  
المعنى الى ان  
القلب الذي هو  
بيت بناء الله  
ليكون مهيئاً  
للملائكة ومحل  
لذكر ومعرفة  
عبادته وحده  
دون غيره فاذا  
حل فيه معبود  
غير الله سبحانه  
وهو الهوى لم  
تقر به الملائكة  
أيضاً (فان قيل)  
فظاهر الحديث  
يقتضى مناصرة  
الملائكة لكل  
صورة عموماً وما  
ذكرته تعليلاً  
ينبغي أن لا  
يقتضى المناصرة  
ما عبد أو ما نحت  
على مثاله (قلنا)  
تشابهت الصور  
المشعونة كلها في  
المعنى الذي قصد  
بها التصوير  
لاجله وهو  
مضارعة ذى  
الأرواح وما نحت  
للعادة انما قصد

به تشبيه ذى روح فلما كان هذا المعنى الجامع لها وجب تحريم كل صورة



الشوب الذي رقت فيه (فان قيل) فما بال الثياب رخص في محاسنها بالتصوير وذات أنواط في العرب مشهورة معلومة \* فاعلم ان ذات أنواط انما كانت شجرة في أيام العرب الجاهلية تعلق عليها يوما في السنة فاخر ثيابها وحلى نسائها لاجل اجتماعها عندها وراحتها في ذلك اليوم ولم يكونوا يقصدونها بالعبادة لما كانت بغير صلة التماثيل المنحوتة والأصنام ولو كان ذلك باسأل أصحاب رسول الله ﷺ أن يجعل لهم ذات أنواط حتى أنكر النبي ﷺ ذلك عليهم ولو عبدت فقد عبد كثير من خلق الله تعالى كالملائكة والشمس والقمر وبعض النجوم والمسيح عليه السلام وعلى رضى الله عنه ولم يبدوا ما نحت على شكل النبات

الارادة الأخرى تقتصر الى أخرى ويتسلسل الأمر الى غير نهاية ولو جاز أن يحدث ارادة بغير ارادة لجاز أن يحدث العالم بغير ارادة (الأصل العاشر) ان الله تعالى عالم بعلم حى بحياة قادر بقدره ومريد بارادة ومتكلم بكلام وسميع بسمع وبصير ببصر وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة وقول القائل عالم بلا علم كقوله غني بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم فان العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والمقتول والقاتل وكلا لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قتيل ولا يتصور قتيل بلا قاتل ولا قتل كذلك لا يتصور عالم بلا علم ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا عالم بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعض منها عن البعض فمن جوزا تفكك العالم عن العلم فليجوز تفككهما عن المعلوم وتفكك العلم عن العالم اذ لا فرق بين هذه الأوصاف

(الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة أصول)

(الأصل الأول) العلم بان كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه لا خالق له سواه ولا محدث له الا اياه خلق الخلق وصنعهم وأوجد قدرتهم وحر كتهم فجميع أفعال عباد مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديقاً لقوله تعالى (الله خالق كل شيء) وفي قوله تعالى (والله خلقكم وما تعملون) وفي قوله تعالى (واسروا قولكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور) لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير (أمر العباد بالتحرز في أقوالهم وأفعالهم وأسرارهم واضمارهم لعلمه به واداء أفعالهم واستدلالهم على العلم بالخلق وكيف لا يكون خالفاً لفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها وهي متعلقة بحركة أبدان العباد والحركات مماثلة وتعلق القدرة بها لذاتها فما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها وكيف يكون الحيوان مستبداً بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الألباب فكيف اتفردت هي باختراعها دون رب الأرباب وهي غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب هيئات هيئات ذلت المخلوقات وتفرد بالملك والملوك جبار الأرض والسماوات (الأصل الثاني) أن أفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعاً وخلق الاختيار والمختار جميعاً فاما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليس بكتسب له وأما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له فانها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه وكانت للحركة نسبة الى صفة أخرى تسمى قدرة فتسمى باعتبار تلك النسبة كسباً وكيف تكون جبراً محضاً وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والرعدة الضرورية أو كيف يكون خلقاً للعبد وهو لا يحيط علماً بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها واذا بطل الطرفان لم يبق الا الاقتصاد في الاعتقاد وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى واختراعاً بقدرة العبد على وجه آخر من التعلق بهر عنه بالاكتساب وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى في الازل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلها وهي عند الاختراع متعلقة به نوماً آخر من التعلق به يظهر أن تعلق القدرة ليس بخصوصاً بمحصل المقدور بها (الأصل الثالث) ان فعل العبد وان كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله سبحانه فلا يجري في الملك والملوك طرفة عين ولا لفتة خاطر ولا لفتة ناظر الا بقضاء الله وقدرته وبارادته ومشئته ومنه الشر والخير والنفع والضرر والاسلام والكفر والعرفان والنكر والفوز والخسران والغواية والرشد والطاعة والعصيان والشرك والامان لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه يضل من يشاء ويهدي من يشاء لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ويدل عليه من النقل قول الامة قاطبة ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وقول الله عز وجل أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً وقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم ان كان الله يكرها ولا يريد اتمامها على جارية على وفق ارادة العدو ابليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه والجاري على وفق ارادة العدو أكثر من الجاري على وفق ارادته تعالى فليت شعري كيف يستجيز المسلم أن يرد ملك الجبار ذي الجلال والاكرام الى رتبة لوردت اليها رياسة زعيم ضيعة لا تستكف منها اذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم



في القرية أكثر مما يستقيم له لا يستكشف من زعامته وتبرأ عن ولايته والمعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند المبتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والعجز تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علوا كبيرا ثم مهما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صرح أنها مرادة له فإن قيل فكيف ينهى عما يريد وما لا يريد قلنا الأمر غير الإرادة ولذلك إذا ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذلك السلطان فأراد إظهار حجته بأن يأمر العبد بفعل ويخالفه بين يديه فقال له أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان فهو يأمره بما لا يريد أمثاله ولولم يكن أمر المالك عند السلطان ممهدا ولو كان مريدا لأمثاله لكان مريدا لهلاك نفسه وهو محال (الأصل الرابع) أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطول بتكليف العباد ولم يكن الخلق والتكليف واجبا عليه وقالت المعتزلة وجب عليه ذلك لنافيه من مصلحة العباد وهو محال إذ هو الموجب والآمر والناهي وكيف يتهدف لا يجاب أو يتعرض للزوم وخطاب والمراد بالواجب أحد أمرين إما الفعل الذي في تركه ضرر إما آجل كما يقال يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار أو ضرر عاجل كما يقال يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال كما يقال وجود المعاصي واجب إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلا فإن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرضه للضرر وإن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم وإن أراد به معنى ثالثا فهو غير مفهوم وقوله يجب لمصلحة عباده كلام فاسد فإنه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى ثم إن مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة فاما أن يخلقهم في دار البلاء ويعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب فما في ذلك غبطة عند ذوى الآلباب (الأصل الخامس) أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة ولولم يجوز ذلك لاستحال سؤال دفعه وقد سألو ذلك فقالوا ربنا ولا نحملنا ما لا طاقة لنا به ولأن الله تعالى أخبر نبيه عليه السلام بأن أبا جهل لا يصدق ثم أمره بأن يأمره بأن يصدق في جميع أقواله وكان من جملة أقواله أنه لا يصدق فكيف يصدق في أنه لا يصدق وهل هذا إلا محال وجوده (الأصل السادس) أن الله عز وجل إلام الخلق وتعذيبهم من غير جزم سابق ومن غير نواب لاحق خلافا للمعتزلة لا نه متصرف في ملكه ولا يتصور أن يعد وتصرفه ملكه والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغيره إذ نه وهو محال على الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما ويدل على جواز ذلك وجوده فإن ذبح البهائم لإلام لها وما صلب عليها من أنواع العذاب من جهة الآدميين لم يتقدمها جريمة \* فإن قيل إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قاسته من الآلام ويجب ذلك على الله سبحانه \* فنقول من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة وطئت وكل بقعة عركت حتى يثيبها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل إذ يقال وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه بتضرر بتركه فهو محال وإن أراد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب (الأصل السابع) أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فإنه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وليت شعري بما يجب المعتزلي في قوله أن الأصلح واجب عليه في مسألة نعرضها عليه وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبالغ ما تاملنا من أن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لانه تعب بالإيمان والطاعات بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند المعتزلي فلو قال الصبي يارب لم رفعت منزلة على فيقول لانه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبي أنت أمتني في الصبا فكان يجب عليك أن تدبم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بطول العمر له دوني فلم فضلت في قول الله تعالى لاني علمت أنك لو بلغت أشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا هذا عند المعتزلي عن الله عز وجل وعند هذا ينادى الكفار من دركات لظى ويقولون يارب أمانعت أنا إذا بلغنا أشركنا فهل أمتنا في الصبا فإنا نرضينا بما دون منزلة الصبي

ولا كلفوا مع قصور فهمهم وبعدهم عن فهم ذلك بعلم الدلالة وقراءة ترك البراهين وترتيب الحجج بل تركوا على ما هم عليه وهؤلاء

الاعتقاد المجرد

عن

بالعلم

بالأدلة

بالبراهين

فقد انقسموا في

الرجوع إلى ثلاثة

أصناف أحدهم

صنف اعتقدوا

مضمون ما أقروا

به وحشوا به

قلوبهم من غير

تردد ولا تكذيب

أسروه في أنفسهم

ولكنهم غرطافين

بالاستدلال على

ما اعتقدوا وذلك

لفرط بعدهم

وغلظ طبائعهم

واعتياص طرق

ذلك عليهم ويقع

عليهم اسم

الموحدين

وتحققنا وجود

أمثالهم كثيرا

على عهد سيد

المرسلين عليه السلام

والسلف الصالحين

رضي الله عنهم

ثم لم يبلغنا أنه

اعترض أحد

اسلامهم ولا

أوجب عليهم

الخروج منه

والمعروف عنه



غيرهم بقوله سبحانه لا يكلف الله نفسا إلا وسعها ولا يخرجون عن مقتضى هذه الآيات بحال وسبدي لك طريقا من الاعتبار تعرف به صحة اسلامهم وسلامة توحيدهم ان شاء الله عز وجل \* والصنف الثاني اعتقدوا الحق مع ما ظهر منهم من النطق واعتقدت مع ذلك أنواعا من الخبايايل قام في غيبتها أنها أدلة وطائها براهين وليست كذلك وقد وقع في هذا كثير ممن يشار اليه فضلا عن دونهم فان وقع الى هذا الصنف من بززع عليهم تلك الخبايايل بالقدح ويطلبها عليهم بالمعارضة أو الاعتراض لم يلتفتوا اليه ولا أصغوا لما ياتي به وترفصوا الى أن يجابوه لما

المسلم فيما إذا اجاب عن ذلك وهل يجب عندهذا الا القطع بأن الأمور الالهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال \* فان قيل مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة \* قلنا القبيح مالا يوافق الغرض حتى أنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره اذا وافق غرض أحد هاتين الأخر حتى يستقبح قتل الشخص أو لياؤه ويستحب منه أعداؤه فان أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الباري سبحانه فهو محال إذ لا غرض له فلا يتصور منه قبيح كما لا يتصور منه ظلم إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير وان أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الغير فلم قلتم ان ذلك عليه محال وهل هذا إلا مجرد تشبه يشهد بخلافه ما قد فرضناه من محاسبة أهل النار ثم الحكم بمعناه العالم بحقائق الأشياء القادر على إحكام فعلها على وفق إرادته وهذا من أين يوجب رعاية الأصلح وانما الحكم من أراعي الأصلح نظرا لنفسه ليستفيد به في الدنيا تنافيا وفي الآخرة ثوابا ويدفع به عن نفسه آفة وكل ذلك محال على الله سبحانه وتعالى (الأصل الثامن) أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه لا بالعقل خلافا للمعتزلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال فان العقل لا يوجب العبد وإما أن يوجبها لفائدة وغرض وذلك لا يخلو إما أن يرجع الى المعبود وذلك محال في حقه تعالى فانه يتقدس عن الأغراض والفوائد بل الكفر والابمان والطاعة والمعصيان في حقه تعالى سيان وإما أن يرجع ذلك الى غرض العبد وهو أيضا محال لانه لا غرض له في الحال بل يتعب به ويتصرف عن الشهوات لسببه وليس في المسائل إلا الثواب والعقاب ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليهما مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان إذ ليس له الى أحد هامل ولا به لأحد هما اختصاص وانما عرف تمييز ذلك بالشرع ولقد زل من أخذ هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لاله من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر \* فان قيل فاذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه فاذا قال المكلف للنبي ان العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندى إلا بالنظر ولست أقدم على النظر أدنى ذلك الى إخماد الرسول ﷺ قلنا هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من المواضع ان وراءك سباعا ضاريا فان لم تبرح عن المكان قتلك وان التفت وراءك ونظرت عرفت صدقي فيقول الواقف لا يثبت صدقك ما لم ألتفت ورأى ولا ألتفت ورأى ولا أنظر ما لم يثبت صدقك فيدل هذا على حماقة هذا القائل وتهدفه للهلاك ولا ضرر فيه على الهادي المرشد فكذلك النبي ﷺ يقول ان وراءكم الموت ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة ان لم تأخذوا منها حذر كم وتعرفوا الى صدقي بالالتفات الى معجزتي وإلا هلكتم فمن التفت عرف واحترز ونجا ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ولا ضرر على ان هلك الناس كلهم أجمعون وانما على البلاغ المبين فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت والعقل يفيد فهم كلامه والاحاطة بما كان ما يقوله في المستقبل والطبع يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضررا ومعنى كون الشرع موجبا أنه معرف للضرر المتوقع فان العقل لا يهدي الى التهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الوجوب تابعا إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة (الأصل التاسع) أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام خلافا للبراهمة حيث قالوا لا فائدة في بعثتهم إذ في العقل مندوحة عنهم لان العقل لا يهدي الى الأفعال المنجية في الآخرة كما لا يهدي الى الأدوية المفيدة للصحة فحاجة الخلق الى الأنبياء كحاجتهم الى الأطباء ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ويعرف صدق النبي بالمعجزة (الأصل العاشر) ان الله سبحانه قد أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين وناسخا لما قبله من شرائع اليهود والنصارى والصائبين وأيده بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة (١) كانشقاق القمر (٢) وتسبيح الحصى



في باب الاستدلال أرسخ من شواخ الجبال فمنهم من يعتقد دليله مذهب شيخه الرفيع (١٠١) القدر المطلع على العلوم ومنهم

(٣) وانطاق العجاء وما تفجر من بين أصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تحدى بها مع كافة العرب القرآن العظيم فانهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدوا السبيل ونبيه وقتله واخرجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ولم يقدروا على معارضته بمثل القرآن اذ لم يكن في قدرة البشر اجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من اخبار الاولين مع كونه أميا غير ممارس للكتب والالبناء عن الغيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال كقوله تعالى ﴿لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين﴾ وكقوله تعالى ﴿لم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين﴾ ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن الا فعلا لله تعالى لهما كان مقرونا بتحدى النبي ﷺ ينزل منزلة قوله صدقت وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعي على رعيته أنه رسول الملك البهم فانه مهما قال للملك ان كنت صادقا فقم على سريرك ثلاثا واقعد على خلاف غادتك ففعل الملك ذلك حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت ﴿الركن الرابع في السمعيات وتصديقه ﷺ فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول﴾

(الأصل الاول) ﴿الحشر والنشر وقد ورد بهما الشرع وهو حق والتصديق بهما واجب لانه في العقل ممكن ومعناه الاعادة بعد الافناء وذلك مقدور لله تعالى كابتداء الانشاء قال الله تعالى ﴿قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول مرة﴾ فاستدل بالا ابتداء على الاعادة وقال عز وجل ﴿ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة﴾ والاعادة ابتداء ثان فهو ممكن كالا ابتداء الاول (الأصل الثاني) ﴿سؤال منكرو نكير وقد وردت به الاخبار فيجب التصديق به لانه ممكن اذ ليس يستدعي الامادة الحياة الى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطاب وذلك ممكن في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له فان النائم ساكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام واللذات ما يحس بتأثيره عند النبه وقد كان رسول الله ﷺ يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فاذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه (الأصل الثالث) ﴿عذاب القبر وقد ورد الشرع به قال الله تعالى ﴿النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾ واشهر عن رسول الله ﷺ يسمع والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر وهو ممكن فيجب التصديق به ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور فان المدرك لأم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة بقدر الله تعالى

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس (٢) حديث تسبيح الحصا البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر وقال صالح بن أبي الأخطر ليس بالحافظ والمخووظ رواية رجل من بني سليم لم يسم عن أبي ذر (٣) حديث انطاق العجاء أحد البيهقي باسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة في البعير الذي شك الى النبي ﷺ أهله وقد ورد في كلام الضب والذئب والحمة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل (٤) حديث الحشر والنشر الشيخان من حديث ابن عباس انكم لمحشورون الى الله الحديث ومن حديث سهل يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء الحديث ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفاة ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاث طرائق الحديث ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي ﷺ أفتنا في بيت المقدس وأرض المحشر والمنشر الحديث واسناده جيد (٥) حديث سؤال منكرو نكير تقدم (٦) حديث كان يسمع كلام جبريل ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه البخاري ومسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله ﷺ يوم يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى مالا أرى قلت وهذا هو الاغلب والا فقد رأى جبريل جماعة من الصحابة منهم عمرو ابن عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم (٧) حديث استعاذة من عذاب القبر أخرجاه من حديث أبي هريرة وعائشة وقد تقدم

من يكون دليله خبره ومنهم من يكون دليله بعض محتملات آية أو حديث صحيح ولعمري انهم ينبغي اذا صادفوا السنة باعتقادهم ولم يقعوا في شيء من الضلال أن يتركوا على ما هم عليه ولا يحركوا بأمر آخر بل يصدقوا بذلك ويسلم لهم لئلا يكون اذا تبع الحال معهم بما لقنوا شبهة أو ترسخ في نفوسهم بدعة يعسر انحلالها ويقعوا في تكفير مسلم وتضليله بل هناك أسباب كثيرة واعلم أن اعتقاد الخلاق وعلمها من أغذية النفوس فمن رغب في أكلتها لم يقنع بدونها واذا حصل له ذلك قوى به ومن قنع بأيسرها ولم تطمع همته الى ما هو اعلى من ذلك ضعف ولكنه يعش عيش الطيف وانما يهلك من لا بلغه ولا يجدها أو يجدها ولكنها تكون مشابة بمن جاء بمضرة بدعة وسوم كافر فلا تذهل عما



على اعادة الادراك اليها (الأصل الرابع) الميزان وهو حق قال الله تعالى ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾ وقال تعالى ﴿ فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ \* ومن خفت موازينه ﴿ الآية ووجهه ان الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزنا بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب (الأصل الخامس) الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أرق من الشعرة وأحد من السيف قال الله تعالى ﴿ فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقفوهم انهم مسئولون ﴾ وهذا ممكن فيجب التصديق به فان القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الانسان على الصراط (الأصل السادس) أن الجنة والنار مخلوقتان قال الله تعالى ﴿ وسارعو إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ﴾ فقوله تعالى أعدت دليل على أنها مخلوقة فيجب اجراؤه على الظاهر اذ لا استحالة فيه ولا يقال لا فائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى ﴿ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ﴾ (الأصل السابع) أن الامام الحق بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن نص رسول الله ﷺ على امام أصلا اذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا وان ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل اليها فلم يكن أبو بكر اماما الا بالاختيار والبيعة وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله ﷺ وخرق الاجماع وذلك مما لا يستجري على اختراعه الا الروافض واعتقاد أهل السنة تزكية جميع الصحابة والثناء عليهم كما أنى الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنيا على الاجتهاد لا منازعة من معاوية في الامامة اذ ظن علي رضي الله عنه ان تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشارتهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الامامة في بدايتها فرأى التأخير أحوب وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الاغراء بالأئمة ويعرض الدماء للسفك وقد قال أفاضل العلماء كل مجتهد مصيب وقال قائلون المصيب واحد ولم يذهب إلى تخطئة علي ذوو تحصيل أصلا (الأصل الثامن) ان فضل الصحابة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة اذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل وذلك لا يطلع عليه الا رسول الله ﷺ (١) وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وانما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحي والتزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل فلو لا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك اذ كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف (الأصل التاسع) أن شرائط الامامة بعد الاسلام والتكليف خمسة الذكورة والورع والعلم والكفاية ونسبة قریش لقوله ﷺ (٢) الأئمة من قریش واذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالامام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق والمخالف لاكثر باغ يجب رده إلى الا نقياد إلى الخلق (الأصل العاشر) أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للامامة وكان في صرفه اشارة فتنة لا نطاق حكمنا بانعقاد امامته لا نأبين أن نحرك فتنة بالاستبدال فما يليق المسلمون فيه من الضرر يز يد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبت لزوم المصلحة فلا يهدم أصل المصلحة شفا بمزاياها كالذي يدني قصر او يهدم مصرا وبين أن نحكم بخلو البلاد عن الامام وبفساد الا قضية وذلك محال ونحن نقضى بنفوذ قضاء أهل البغي في بلادهم لمسيس حاجتهم فكيف لا نقضى بصحة الامامة عند الحاجة والضرورة فهذه الأركان الاربع الحاوية للاصول الأربعين هي قواعد العقائد فمن اعتقدها كان موافقا لأهل السنة ومباينا لهرط البدعة قاله تعالى يسددنا بتوفيقه ويهدينا إلى الحق وتحقيقه بمنه وسعة جوده وفضله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى

أولئك مقلدون فيما يعتقدونه دليلا غير انهم أوثق رباطا من الاولين لان أولئك ان وقع اليهم من شكهم بما شكوا وانحل رباط عقيدتهم وهؤلاء في الاغلب لا سبيل إلى انحلال عقودهم اذ لا يرون أنفسهم انهم مقلدون وانما يظنون أنهم مستدلون عارفون فلهذا كانوا أحسن حالا \* والصنف الثالث أقروا واعتقدوا كما فعل الذين من قبلهم وقدموا النظر أيضا ولكنهم لعدم سلوكهم سبيله مع القدرة عليه ومعهم من الذكاء والفطنة والتيقظ ما لو نظروا لعلموا ولو استدلوا لتحققوا ولو طلبوا لادركوا سبيل المعارف ووصلوا ولكنهم آثروا الراحة ومالوا إلى الدعة واستبعدوا طريق العلم واستشقلوا الأعمال الموصلة اليه وقنعوا بالقعود في

(١) حديث الثناء على الصحابة تقدم

(٢) حديث الأئمة من قریش النسائي من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر



حضيض الجهل فهؤلاء فيهم اشكال عند كثير من الناس في البديهة ويتردد في حالهم (١٠٣) النظر وهل يسمون عصاة أو

غير ذلك يحتاج

الى تمهيد آخر

ليس هذا مقامه

والالتفات الى

هذا الصنف

أوجب خلاف

المتكلمين في

العوام على

الاطلاق من غير

تفريق بين بليد

ومتيقظ وفطن

فمنهم من لم ير أنهم

مؤمنون ولكن

لم يحفظ عنهم

أنهم اطلقوا اسم

الكفر عليهم

ولعلك تقول أن

مذهبهم المشهور

أن المحل لا يخلو

عن الصفات إلا

الى ضدها فمن لم

يحكم له بالايمان

حكم عليه بالكفر

كأن من لم يحكم

له بالحركة حكم

عليه بالسكون

وكذلك الحياة

والموت والعلم

والجهل وسائر

ماله من الصفات

قلنا قلن صح

ذلك في الصفات

التي هي اعراض

فقد لا يصح في

الاصناف التي هي

أحكام الايمان

الفصل الرابع من قواعد العقائد في الايمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والافتصال وما يتطرق اليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل (مسألة) اختلفوا في أن الاسلام هو الايمان أو غيره وان كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجدونه أو مرتبط به يلزمه فقول انهما شيء واحد وقيل انهما شيان لا يتواصلان وقيل انهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر وقد أورد أبو طاب المكي في هذا كلاما شديدا الاضطراب كثير التطويل فلنجهز الآن على التصريح بالحق من غير تعريض على نقل ما لا تحصيل له فنقول في هذا ثلاثة مباحث بحث عن موجب اللفظين في اللغة وبحث عن المراد بهما في اطلاق الشرع وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة والبحث الاول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي شرعي (البحث الاول) في موجب اللغة والحق فيه أن الايمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا) أي بمصدق والاسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالاذعان والالتزام وترك التمرد والاباء والعناد والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانهما التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الالباء والجوارح وكذلك الاعتراف باللسان وكذلك الطاعة والالتزام بالجوارح فوجب اللغة أن الاسلام أعم والايمان أخص فكان الايمان عبارة عن أشرف أجزاء الاسلام فاذن كل تصديق تسليم وليس كل تسليم تصديقا (البحث الثاني) عن اطلاق الشرع والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالها على سبيل الترادف والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل التداخل أما الترادف في قوله تعالى (فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين) فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) ولم يكن باتفاق إلا بيت واحد وقال تعالى (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين) وقال صلى الله عليه وسلم (١) بنى الاسلام على خمس (٢) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة عن الايمان فأجاب بهذه الخمس وأما الاختلاف فقوله تعالى (قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالايمان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالاسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح وفي حديث جبرائيل عليه السلام (٣) لما سأله عن الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالحساب وبالقدر خيره وشره فقال لما الاسلام فأجاب بذلك الخصال الخمس فعبر بالاسلام عن تسليم الظاهر بالقول والعمل وفي الحديث عن سعد بن صلى الله عليه وسلم (٤) أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال صلى الله عليه وسلم أو مسلم فأعاد عليه فأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما التداخل فما روى أيضا انه سئل (٥) فقيل أي الأعمال أفضل فقال صلى الله عليه وسلم الاسلام فقال أي الاسلام أفضل فقال صلى الله عليه وسلم الايمان وهذا دليل على الاختلاف وعلى التداخل وهو أوفق الاستعمالات في اللغة لان الايمان عمل من الأعمال وهو أفضلها والاسلام هو تسليم اما بالقلب وأما باللسان واما بالجوارح وأفضلها الذي بالقلب وهو التصديق الذي يسمى ايمانا والاستعمال لها على سبيل الاختلاف وعلى

(١) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر (٢) حديث سئل عن الايمان فأجاب بهذه الخمس البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس تدرون ما الايمان شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتصوموا رمضان وتحجوا البيت الحرام والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزادوا أن تؤتوا خمساً من المغنم (٣) حديث جبريل لما سأله عن الايمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب فرواه البيهقي في البعث وقد تقدم (٤) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم الحديث أخرجه بنحوه (٥) حديث سئل أي الأعمال أفضل فقال الاسلام فقال أي الاسلام أفضل فقال الايمان وأسناده صحيح

والكفر والهداية والضلال والبدعة والسنة بما كانت ليست من قبيل الاعراض وانما ذكرت لك هذا في معرض الشك في شعوب



ما نورد على ذلك ومنهم من أوجب (١٠٤) لهم الايمان ولكن أوجب لهم المعرفة وقد رهاهم وعجزهم عن العبادة ووجوب

العبادة في الشرع جار على هذا النحو وهؤلاء لم يخالفوا المذكورين قبلهم لأن أولئك سلبوا الايمان عنهم لم يصدر اعتقاده عن دليل وهؤلاء أوجبوا الايمان لمن أضافوا اليه المعرفة المشروطة في صحة الايمان وإنما فروا عن الشناعة الظاهرة فشدوا عن الجمهور بهذا الاحتمال وزادوا على أنفسهم أنهم ألما بقول من جعل المعارف كلها ضرورية ولم يشعروا بذلك حين قالوا إنما عجزت العامة عن سرد الدليل وتعظم العبارة عنه وأنه لا تجب عليهم لأنهم اذا نبهوا وعرض عليهم ما قرب من الالفاظ واعتادوا من المخاطبات دلائل الحدوث ووجوه الافتقار الى المحدث بعد

سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة أما الاختلاف فهو أن يجعل الايمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة والاسلام عبارة عن التسليم ظاهرا وهو أيضا موافق للغة فان التسليم ببعض محال التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه فان من لم يس غير بعض بدنه يسمى لا مساوان لم يستغرق جميع بدنه فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى ﴿قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا﴾ وقوله عليه السلام في حديث سعد أو مسلم لا نه فضل أحدهما على الآخر ويريد بالاختلاف تفاضل المسميين وأما التداخل فوافق أيضا للغة في خصوص الايمان وهو أن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعا والايمان عبارة عن بعض ما دخل في الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذي عنيته بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الايمان وعموم الاسلام للكل وعلى هذا خرج قوله الايمان في جواب قول السائل أي الاسلام أفضل لأنه جعل الايمان خصوصيا من الاسلام فادخله فيه وأما استعماله فيه على سبيل الترادف بان يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعا فان كل ذلك تسليم وكذا الايمان ويكون التصرف في الايمان على الخصوص تعميما وادخال الظاهر في معناه وهو جائز لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفا لاسم الاسلام ومطابقا له فلا يزيد عليه ولا ينقص وعليه خرج قوله فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (البحث الثالث) عن الحكم الشرعي وللإسلام والايمان حكمان أخروي ودنيوي \* أما الأخروي فهو الإخراج من النار ومنع التخليد إذ قال رسول الله ﷺ (١) يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب وعبروا عنه بان الايمان ماذا هو فمن قائل إنه مجرد العقد ومن قائل يقول إنه عقد بالقلب وشهادة باللسان ومن قائل يزيد ثالثا وهو العمل بالأركان ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقرها الجنة وهذه درجة \* والدرجة الثانية أن يوجد اثنان وبعض الثالث وهو القول والعقد وبعض الأعمال ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر فعند هذا قالت المعتزلة خرج بهذا عن الايمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق وهو على منزلة بين المنزلتين وهو مغلغل في النار وهذا باطل كما سنذكره \* الدرجة الثالثة أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح وقد اختلفوا في حكمه فقال أبو طالب المكي العمل بالجوارح من الايمان ولا يتم دونه وادعي الأجماع فيه واستدل بأدلة تشعر بتقيض غرضه كقوله تعالى ﴿الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ اذ هذا يدل على أن العمل وراء الايمان لا من نفس الايمان والا فيكون العمل في حكم المعاد والعجب أنه ادعي الأجماع في هذا وهو مع ذلك ينقل قوله ﷺ (٢) لا يكفر أحد الا بعد حجوده لما أقر به وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة اذ يقال له من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة فلا بد أن يقول نعم وفيه حكم بوجود الايمان دون العمل فتزيد ونقول لو بقي حيا حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات أوزني ثم مات فهل يخلد في النار فان قال نعم فهو مراد المعتزلة وان قال لا فهو تصرح بأن العمل ليس ركنا من نفس الايمان ولا شرطا في وجوده ولا في

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان أخرجه من حديث أبي سعيد الخدري في الشفاعة وفيه اذ هبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فأخرجوه الحديث ولهما من حديث أنس فيقال انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من ايمان لفظ البخاري منهما وله تعليقان من حديث أنس يخرج من النار من قال لا إله إلا الله في قلبه وزن ذرة من ايمان وهو عند ما متصل بلفظ خير مكان ايمان (٢) حديث لا تكفروا أحدا الا بحجوده بما أقر به الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد لن يخرج أحد من الايمان الا بحجوده ما دخل فيه واسناده ضعيف



أن من يقول ان المعارف كلها ضرورية هكذا يقول انما افتقر الناس الى النسبية (١٠٥) ولم يعمروا على العبارة على

استحقاق الجنة به وان قال أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصبى ولا يقدم على الشيء من الأعمال الشرعية فنقول فما ضابط تلك المدة وما عدد تلك الطاعات التي يتركها يبطل الايمان وما عدد الكبائر التي يارتكبها يبطل الايمان وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصر اليه صائراً أصلاً \* الدرجة الرابعة أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات فهل يقول مات مؤمناً بين الله تعالى وهذا مما اختلف فيه ومن شرط القول لتنام الايمان يقول هذا مات قبل الايمان وهو فاسد اذ قال عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان وهذا قلبه طافح بالايمان فكيف يخلف في النار ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للايمان الا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق \* الدرجة الخامسة أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتي الشهادة وعلم وجوبها ولكن لم ينطق بها فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة ونقول هو مؤمن غير مخلف في النار والايمان هو التصديق المحض واللسان ترجمان الايمان فلا بد أن يكون الايمان موجوداً تماماً قبل اللسان حتى يترجمه اللسان وهذا هو الأظهر اذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ووضع اللسان أن الايمان عبارة عن التصديق بالقلب \* وقد قال عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة ولا يتعدى الايمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب كالأبى نعمد بالسكوت عن الفعل الواجب وقال قائلون القول ركن إذ ليس كلمتا الشهادة اخباراً عن القلب بل هو انشاء عقد آخر وابداء شهادة والزام والأول أظهر وقد غلب في هذا طائفة المرجئة فقالوا هذا لا يدخل النار أصلاً وقالوا إن المؤمن وإن عصي فلا يدخل النار وسبطل ذلك عليهم \* الدرجة السادسة أن يقول بلسانه لا إله إلا الله محمد رسول الله ولكن لم يصدق بقلبه فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وأنه مخلف في النار ولا نشك في أنه في حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاء من المسلمين لأن قلبه لا يطلع عليه وعلينا أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطوق عليه في قلبه وإنما نشك في أمرنا ذلك وهو الحكم الديني فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بان يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يسفني ويقول كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى أو نكح مسلمه ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح هذا محل نظري فحتمل أن يقال أحكام الدنيا منوطه بالقول الظاهر ظاهراً وباطناً ويحتمل أن يقال تناط بالظاهر في حق غيره لأن باطنه غير ظاهر لغيره وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك المسيرات ويلزمه إعادة النكاح ولذلك كان حذيفة رضي الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضي الله عنه كان راعي ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضي الله عنه والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن كان من العبادات والتوقي عن الحرام أيضاً من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله عليه السلام طلب الحلال فريضة بعد الفريضة وليس هذا مناقضاً لقوانا ان الأثر حكم الاسلام وهو الاسلام بل الاسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن وهذه مباحث فقهية ظنية تبني على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده في فن الكلام الذي يطلب فيه القطع فما أفلح من نظر الى العادات والمراسم في العلوم \* فان قلت فما شبهة المعتزلة والمرجئة وما حجة بطلان قولهم \* فاقول شبهتهم عمومات القرآن أما المرجئة فقالوا لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصي لقوله عز وجل ﴿فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً﴾ واقوله عز وجل ﴿والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون الآية﴾ واقوله تعالى ﴿كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها﴾ الى قوله ﴿فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء﴾ فقولهم كلما ألقى فيها فوج عام فينبغي أن يكون كل من ألقى في النار مكذباً ولقوله تعالى ﴿لا يصلاها إلا الأشقي الذي كذب وتولى﴾ وهذا حصروا ثبات ونفي ولقوله تعالى ﴿من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون﴾ فلا يمان رأس الحسنات ولقوله تعالى ﴿والله يحب المحسنين﴾ وقال تعالى ﴿أنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً﴾

مواضع العلوم  
والافهم اذا نبهوا  
عليها وتلطف بهم  
في تفهيمها بالزوال  
إلى ما ألقوه من  
العبارات وجدوا  
أنفسهم غير  
منكرة لما نبهوا  
عليه وسارعوا  
إلى الفينة ومثال  
هذا كمن نسي  
شيئاً كان معه  
أو انساناً نصحه  
أو رآه فنسيه  
وغفل عنه لأجل  
غيبته ثم رآه بعد  
ذلك فذكر  
قانه يقال بدا له  
كان عارفاً بما غاب  
عنه لكنه ناس له  
أو غافل عنه ولولا  
عرفانه به ما وجد  
عدم الانكار  
وسرعة الألفة  
عنه وطائفة من  
المتكلمين أيضاً  
أوجب لهم  
الايمان مع عدم  
المعرفة المشروطة  
عند أولئك وأى  
الآراء أحق بالحق  
وأولى بالصواب  
ليس من غرضنا  
في هذا الموضع  
وانما غرضنا  
تبديد ما اشاعه  
في الاحياء أهل الغلو والأغلال فلا يفتح مثل هذا الباب وقد



تفصيل آخر من  
جهة أخرى هو  
من تمة ماجرى  
فلتسلم أن ما منهم  
صنف الأول على  
التقريب ثلاثة  
أحوال لا يستبد  
أحدهم من  
أحدها بحكم  
الاعتقاد الضروري  
فأعني الحالات  
لهم أن يعتقد  
أحدهم جميع  
أركان الإيمان  
على ما يكمل  
عليه في الغالب  
لكنه على طريق  
التفاوت كما سبق  
\* الحالة الثانية أن  
لا يعتقدوا إلا  
بعض الأركان مما  
فيه خلاف إذا  
نفر ولم ننصف  
إليه في اعتقاده  
سواء هل يكون  
مؤمناً أو مسلماً  
أن يعتقد وجود  
الواحد فقد أو  
يعتقد أنه موجود  
حتى لا غير وأمثال  
هذه التقديرات  
ويخلو عن  
اعتقاد باقي  
الصفات خلوا  
كاملاً لا يخطر  
بباله ولا ينفقد

ولا حجة لهم في ذلك فانه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به الإيمان مع العمل اذ بينا أن الإيمان قد يطلق  
وإرادته الإسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاينة العاصيين  
ومقادير العقاب وقوله ﷺ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان فكيف يخرج إذا لم يدخل  
ومن القرآن قوله تعالى (أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) والاستثناء بالمشيئة يدل على  
الاقسام وقوله تعالى (ومن بعض الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها) وتخصيصه بالكفر تحكيم وقوله  
تعالى (ألا إن الظالمين في عذاب مقيم) وقال تعالى (ومن جاء بالسبي فكتب وجوههم في النار) فهذه العمومات  
في معارضة عموماتهم ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على الجانبيين لأن الأخبار مصرحة (١) بأن العصاة  
يعذبون بل وقوله تعالى (وأن منكم إلا واردة) كالصريح في أن ذلك لا بد منه للكل اذ لا يخلو مؤمن عن ذنب  
يرتكبه وقوله تعالى (لا يصلاها إلا الأشتى الذي كذب وتولى) أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد بالاشتى  
شخصاً معيناً أيضاً وقوله تعالى (كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها) أي فوج من الكفار وتخصيص العمومات  
قريب ومن هذه الآية وقع للأشعري وطائفة من المتكلمين انكار صيغ العموم وان هذه الألفاظ يتوقف فيها  
إلى ظهور قرينة تدل على معناها \* وأما المأثرة فتشبهتهم قوله تعالى (وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً) ثم  
أهتدى وقوله تعالى (والعصران إلا انسان لني خسر) إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله تعالى (وأن منكم  
الواردها كان على ربك حتماً يقضياً) ثم قال (ثم نتجى الذين اتقوا) وقوله تعالى (ومن بعض الله ورسوله فان  
له نار جهنم) وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقروناً بالإيمان وقوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً  
فجزاؤه جهنم خالداً فيها) وهذه العمومات أيضاً مخصوصة بدليل قوله تعالى (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)  
فيذني أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك وكذلك قوله عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه مثقال  
ذرة من الإيمان وقوله تعالى (أنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً) وقوله تعالى (إن الله لا يضيع أجر المحسنين) فكيف  
يضيع أجر أصل الإيمان وجميع الطاعات بمعصية واحدة وقوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) أي لا يمانه  
وقد ورد على مثل هذا السبب \* فان قلت فقد مال الاختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل وقد اشتهر عن  
السلف قولهم الإيمان عقد وقول وعمل فإمعنا قلنا لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان لأنه مكمل له ومتعمم كما يقال  
الرأس واليدان من الانسان ومعلوم أنه يخرج عن كونه انساناً بعدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد  
وكذلك يقال التسبيحات والتكبيرات من الصلاة وان كانت لا تطل بفقدائها فالتصديق بالقلب من الإيمان  
كالرأس من وجود الانسان اذ بعدم بعده وبقية الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض وقد قال ﷺ  
(٢) لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن والصحابه رضى الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن  
الإيمان بالزنا ولكن معناه غير مؤمن حقاً إيماناً تاماً كاملاً كما يقال للعاجز المقطوع الأطراف هذا ليس بانسان  
أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الانسانية (مسئلة) فان قلت فقد اتفق السلف على أن الإيمان يزيد  
وينقص يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية فاذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان \* فاقول  
السلف هم الشهود العدول وما حذوا عن قولهم عدول فماذا كروه حق وانما الشأن في فهمه وفيه دليل على أن العمل  
ليس من أجزاء الإيمان وأركان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به والزائد موجود والنقص موجود والشيء  
لا يزيد بذاته فلا يجوز أن يقال الانسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بلحيته وسننه ولا يجوز أن يقال الصلاة تزيد  
بالركوع والسجود بل تزيد بالآداب والسنن فهذا تصریح بان الإيمان له وجود ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة  
والنقصان \* فان قلت فالأشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة \* فاقول إذا تركنا  
المداهنة ولم نكثر بتشغيب من تشغب وكشفنا الغطاء ارتفع الأشكال فنقول الإيمان اسم مشترك يطلق من

(١) حديث تعذيب العصاة البخاري من حديث أنس ليصيبين أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها الحديث  
ويأتي في ذكر الموت عدة أحاديث (٢) حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن متفق عليه من حديث أبي



ثلاثة أوجه \* الأول أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وانشرح صدر  
وهو إيمان العوام بل إيمان الخلق كلهم بالخواص وهذا الاعتقاد عقدة على القلب تارة تشد وتقوى تارة  
تضعف وتسترخي كالعقدة على الخيط مثلاً ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودي وصلابته في عقيدته التي لا يمكن  
نزوعه عنها بتخويف وتحذير ولا بتخييل ووعظ ولا تحقيق وبرهان وكذلك النصراني والمبتدعة وفيهم من  
يمكن تشكيكه بأدنى كلام ويمكن استزاله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو تخويف مع أنه غير شاك في عقده  
كالأول ولكنهما متفانان في شدة التصميم وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضاً والعمل يؤثر في نماء هذا  
التصميم وزيادته كما يؤثر سقي الماء في نماء الأشجار ولذلك قال تعالى ﴿فزادتهم إيماناً﴾ وقال تعالى ﴿يزدادوا  
إيماناً مع إيمانهم﴾ وقال ﷺ فيما يروى في بعض الأخبار (١) الإيمان يزبد وينقص وذلك بتأثير الطاعات  
في القلب وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع  
أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزبد عقده استعصاء على من  
يريد حله بالتشكيك بل من يعتقد في النيم معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده فمسح رأسه وتلطف به أدرك من  
باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجبه عملاً مقبلاً وساجداً لغيره  
أحس من قلبه بالتواضع عند إقامته على الخدمة وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ثم يعود  
أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسيأتي في هذا ربيع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن  
بإظهار الأعمال بالعقائد والقلوب فان ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك  
بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصير والقلب من عالم الملكوت والأعضاء وأعمالها من عالم الملك  
ولطف الارتباط وقته بين العالمين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاداً أحدهما بالآخر وظن آخرون أنه لا عالم  
إلا عالم الشهادة وهو هذه الأجسام المحسوسة ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددهما ثم ارتبأ بهما عبر عنه فقال  
رق الزجاج ورق الخمر \* وتشابها فتشاكل الأمر

فكأنما خمر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

ولنرجع إلى المقصود فان هذا العالم خارج عن علم المعاملة ولكن بين العالمين أيضاً اتصال وارتباط فلذلك ترى علوم  
المكاشفة تتساق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن تنكف عنها بالتكليف فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب  
هذا الإطلاق ولهذا قال علي كرم الله وجهه إن الإيمان يبذواعة يبضاء فإذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت  
حتى يبيض القلب كله وإن النفاق ليبدو نكتة سوداء فإذا انتهك الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله  
فيطبع عليه فذلك هو الختم وتلا قوله تعالى ﴿كلا بل ران على قلوبهم﴾ الآية ﴿الإطلاق الثاني﴾ أن يراد به  
التصديق والعمل جميعاً كما قال ﷺ (٢) الإيمان بضع وسبعون باباً وكما قال ﷺ لا يزني الزاني حين يزني وهو  
مؤمن وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان لم تخف زيادته ونقصانه وهل يؤثر ذلك في زيادة الإيمان الذي هو  
مجرد التصديق هذا فيه نظرو قد أشيرنا إلى أنه يؤثر فيه ﴿الإطلاق الثالث﴾ أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل  
الكشف وانشرح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة وهذا أبعده الأقسام عن قبول الزيادة ولكني أقول الأمر  
اليقيني الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس إليه فليس طمأنينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد

(١) حديث الإيمان يزبد وينقص ابن عدي في الكامل وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة  
وقال ابن عدي باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب الملحي يعتمد الكذب وهو عند ابن ماجه موقوف على أبي هريرة  
وابن عباس وأبي الدرداء (٢) حديث الإيمان بضع وسبعون باباً وذكر بعد هذا فزاد فيه أدناها ما طاعة الأذى  
عن الطريق البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة الإيمان بضع وسبعون زاد مسلم في رواية وأفضلها قول لا إله  
إلا الله وأدناها فذكره ورواه بلفظ المصنف الترمذي وصححه

يعتقد في باقي  
الصفات على ما لا  
يوافق الحق ما  
هو عليه مما هو  
بدعة وضلالة  
وليس بكفر  
صرح فالذي  
يدل عليه العلم  
ويستنبط من  
ظواهر الشرع  
أن أرباب الحالة  
الأولى والله أعلم  
على سبيل نجاة  
ومسلك خلاص  
ووصف إيمان  
أو إسلام وسواء  
في ذلك الصنف  
الأول والثاني  
من أهل الاعتقاد  
ويستحق الصنف  
الثالث على  
محتملات النظر  
كما نبهناك عليه  
\* وأما أهل  
الحالة الثانية  
وهي الاقتصار  
على الوجود  
المفرد أو الوجود  
ووصف آخر معه  
مع الخلو عن  
اعتقاد سائر  
الصفات التي  
للكمال والجلال  
وأركانها  
فالمقدمون من  
السلف لم تشتهر

عنهم في صورة المسئلة ما يخرج صاحب هذا العقد عن حكم الإيمان والإسلام والمتأخرون مختلفون فكثير خاف أن يخرج من اعتقاد وجود



الله عز وجل وأظهر  
والرياء والضعفاء  
النساء والاتباع  
على هذا بلا  
مزيد عليه لو  
سئلوا واستكشفوا  
عن الله عز وجل  
هل له إرادة أو  
بقاء أو كلام أو  
ما شا كل ذلك  
وهل له صفات  
معنوية ليست  
هي مولا هي  
غيره بما وجدوا  
يجعلون هذا ولا  
يعقلون وجهه  
ما يخاطبون به  
وكيف يخرج من  
اعتقد وجود الله  
ووحدها نيتهم مع  
الأقرار بالنبوة  
من حكم الاسلام  
والنبي ﷺ قد  
رفع القتال  
والقتل وأوجب  
حكم الإيمان أو  
الاسلام لمن قال  
لا إله إلا الله  
واعتقد عليها  
وهذه الكلمات  
لا تقتضى أكثر  
من اعتقاد  
الوجود مع  
الوحدة في  
الظاهر وعلى  
البدية من غير  
نظر ثم سمعنا عن قائلها في صدر الاسلام أنه لم يعلم بعدها الا فرائض

كطماً نيتها الى أن العالم مصنوع حادث وان كان لا شك في واحد منهما فان اليقينيات تختلف في درجات الايضاح  
و درجات طمأنينة النفس اليها وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة فلا  
حاجة الى الاعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما قالوه من زيادة الإيمان ونقصانه حق وكيف لا وفي  
الاخبار أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وفي بعض المواضع في خبر آخر (١) مثقال دينار فاي  
معنى لا اختلاف مقاديره ان كان ما في القلب لا يتفاوت (مسألة) فان قلت ما وجه قول السلف أن ما مؤمن ان شاء الله  
والاستثناء شك والشك في الإيمان كفر وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالإيمان ويحترزون عنه فقال  
سفيان الثوري رحمه الله من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ومن قال أنا مؤمن حقاً فهو بدعة فكيف يكون  
كاذباً وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمناً في نفسه كان مؤمناً عند الله كما أن من كان طوبى وسخياً في  
نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذا من كان مسروراً أو حزيناً أو سميعاً أو بصيراً ولو قيل للانسان هل  
أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان ان شاء الله ولما قال سفيان ذلك قيل له فإذا نقول قال قالوا آمنا بالله  
وما أنزل إلينا وأي فرق بين أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن وقيل للحسن أن مؤمن أنت  
فقال ان شاء الله فقيل له لم تستثنى يا أبا سعيد في الإيمان فقال أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن  
فتحق على الكلمة وكان يقول ما يؤمنني أن يكون الله سبحانه قد اطلع على في بعض ما يكره فمقتنى وقال اذهب  
لا قلت لك عملاً فأنا أعمل في غير معصية وقال ابراهيم بن آدم إذا قيل لك مؤمن أنت فقل لا إله إلا الله وقال  
مرة قل أنا لا أشك في الإيمان وسؤالك إياي بدعة وقيل لعقمة مؤمن أنت قال أرجو ان شاء الله وقال الثوري  
نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله وما ندرى ما نحن عند الله تعالى فما معنى هذه الاستثناءات فالجواب  
أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه وجهان مستندان الى الشك لا في أصل الإيمان ولكن في خاتمته  
أو كاله ووجهان لا يستندان الى الشك \* الوجه الاول الذي لا يستند الى معارضة الشك الاحتراز من الجزم  
خيفة ما فيه من تزكية النفس قال الله تعالى (فلا تزكوا أنفسكم) وقال (لم تر الى الذين يزكوا أنفسهم) \*  
وقال تعالى (انظر كيف يفترون على الله الكذب) وقيل الحكيم ما الصدق القبيح فقال ثناء المرء على نفسه  
والإيمان من أعلى صفات المجد والجزم به تزكية مطلقة وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التزكية كما يقال  
للانسان أنت طيب أو فقيه أو مفسر فيقول نعم ان شاء الله لا في معرض التشكيك ولكن لاخراج نفسه عن  
تزكية نفسه فالصيغة الصيغة التريديد والتضعيف لنفس الخبر ومعناه التضعيف للزعم من لوازم الخبر وهو التزكية  
وبهذا التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء \* الوجه الثاني التأديب بذكر الله تعالى في كل حال وحالة  
الامور كلها الى مشيئة الله سبحانه فقد أدب الله سبحانه نبيه ﷺ فقال تعالى (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك  
غدا الا أن يشاء الله) ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه بل قال تعالى - لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين  
مخلفين رؤسكم ومقصرين - وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لا محالة وأنه شاء ولكن المقصود تعليمه ذلك  
فتأديب رسول الله ﷺ في كل ما كان يخبر عنه معلوماً كان أو مشكوكاً حتى قال ﷺ (٣) لما دخل المقابر  
السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأنا ان شاء الله بكم لا حقون والحقوق بهم غير مشكوك فيه ولكن مقتضى  
الأدب ذكر الله تعالى وربط الامور به وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن اظهار  
الرغبة والتمني فاذا قيل لك ان فلان يموت سر يعا فتقول ان شاء الله فيفهم منه رغبتك لا تشككك واذا قيل لك  
فلان سيزول مرضه ويصح فتقول ان شاء الله بمعنى الرغبة فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك الى  
معنى الرغبة وكذلك العدول الى معنى التأديب لذكر الله تعالى كيف كان الامر \* الوجه الثالث مستنده الشك

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار متفق عليه من حديث أبي سعيد وسياً في ذكر الموت  
وما بعده (٢) حديث لما دخل المقابر قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة



الوضوء والصلاة وهيات الأعمال البدنية والكف عن أذى المسلم ولم يبلغنا أنهم درسوا (٩٥٩) علم الصفات وأحوالها

ومعناه أن تأمؤ من حق أن شاء الله إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بآيائهم أولئك هم المؤمنون حتما فاقسموا إلى قسمين ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لا في أصله وكل إنسان شاك في كمال إيمانه وذلك ليس بكفر والشك في كمال الإيمان حق من وجهين \* أحدهما من حيث أن النفاق يزيل كمال الإيمان وهو خفي لا يتحقق البراءة منه \* والثاني أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدري وجودها على الكمال أما العمل فقد قال الله تعالى ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ﴾ فيكون الشك في هذا الصادق وكذلك قال الله تعالى ﴿ ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين ﴾ فشرط عشرين وصفا كالوفاء بالعهد والصبر على الشدة ثم قال تعالى ﴿ أولئك الذين صدقوا ﴾ وقد قال تعالى ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ﴾ وقال تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ﴿ الآية وقد قال تعالى ﴿ هم درجات عند الله ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم (١) الإيمان عريان وبأسه التقوى الحديث وقال صلى الله عليه وسلم (٢) الإيمان بضلع وسبعون بابا أدناها إمطة الأذى عن الطريق فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الخفي فقول صلى الله عليه وسلم (٣) أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أتمن خان وإذا خاصم فجر وفي بعض الروايات وإذا عاهد غدر وفي حديث أبي سعيد الخدري (٤) القلوب أربعة قلب أجره وفيه سراج زهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة يمد لها الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمد لها القبيح والصد يدفأى المادتين غلب عليه حكمه بها وفي لفظ آخر غلبت عليه ذهبت به وقال عليه السلام (٥) أكثر منافقي هذه الأمة قراؤها وفي حديث (٦) الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا وقال حذيفة رضي الله عنه (٧) كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا إلى أن يموت وإني لأسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات وقال بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى أنه بريء من النفاق وقال حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا إذا ذكروا يخفون وهم اليوم يظهرونه وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكما أنه وهو خفي وأبعد الناس منه من يتخوفه وأقربهم منه من يرى أنه بريء منه فقد قيل للحسن البصري يقولون أن لا نفاق اليوم فقال يا أخي لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق وقال هو أو غيره لو نبتت للمنافقين أذناب ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا (٨) وسمع ابن عمر رضي الله عنه رجلا يتعرض للحجاج فقال أرايت لو كان حاضرا يسمع أ كنت تتكلم فيه فقال لا فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم من كان ذا لسانين في الدنيا جعله الله ذا لسانين في الآخرة وقال أيضا صلى الله عليه وسلم شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه وقيل للحسن أن قومًا يقولون إننا لنخاف النفاق فقال والله لأن أكون أعلم إنى بريء من النفاق أحب إلى من تلاع الأرض

(١) حديث الإيمان عريان عريان تقدم في العلم (٢) حديث أربع من كن فيه فهو منافق الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث القلوب أربعة قلب أجره وفيه سراج زهر الحديث متفق عليه من حديث أنس بن مالك (٤) حديث أكثر منافقي هذه الأمة قراؤها أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر (٥) حديث الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا أبو يعلى وابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس بن مالك وأحمد والطبراني نحوه من حديث أنس بن مالك وموسى وسياق في ذم الجاهل والرياء (٦) حديث حذيفة كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا الحديث أحمد بإسناد فيه جهالة وحديث حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث البخاري إلا أنه قال شر بدل أكثر (٧) حديث سمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال أرايت لو كان حاضرا أ كنت تتكلم فيه قال لا قال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحمد والطبراني نحوه وليس فيه ذكر الحجاج

حقها نعم هي من حقها عند من بلغه أمرها وسمع بها أن يعتقدها وأما من خلا من اعتقادها ولم يقوله أن يلقاها ولم يسمع بها فيه مرمى هذا

علم الصفات وأحوالها  
ولأهل الله تعالى  
عالم بعلم أو عالم  
بنفسه وهو باق  
بقائه أو باق بنفسه  
وأشبه هذه  
المعارف ولا يدفع  
ظهور هذا إلا  
معاند أو جاهل  
سيرة الساف وما  
يجرى بينهم ويدل  
على قوة هذا  
الجانب في الشرع  
أن من استكشف  
منه على هذه  
الحالة وتحققت  
منه وأبى أن  
يذعن لتعلم ما زاد  
على ما عنده لم  
يفت أحد بقتله  
ولا استرقاقه  
والحكم عليه  
بالخلود في النار  
عسر جدا أو  
خطر عظيم مع  
ثبوت الشرع  
بان من قال لا إله  
إلا الله دخل  
الجنة وأهلك  
تقول قد قال في  
موطن أخرى إلا  
بمحققا ثم تقول  
اعتقاد باق  
الصفات التي بها  
يكون اعتقاد  
جلال الله جل  
وعز وكاله من



النظر وعليه يقع مثل (١١٠) هذا الاحتفاظ وفي مثله يخاف أن يطلق عليه اسم الكفر هذا وأنت تسمع عن الله عز وجل

يقول في الآخرة  
أخرجوا من  
النار من كان في  
قلبه مثقال ذرة  
من إيمان وذكر  
من المثقال إلى  
الذرة والخردة  
من الإيمان إلى  
أن أخرج منها  
من لم يعمل  
حسنة قط فما  
يدربك أن  
يكونوا هؤلاء  
وأما لهم المراءين  
لأن التقدير وقع  
في الإيمان لافي  
الأعمال فإن  
قلت فإن من  
الناس وأئمة  
العلماء من لم  
يوجب الإيمان  
لمن اعتقد جميع  
الأركان إذا لم  
يصحبها معرفة  
ولم يقصدها دليل  
فكيف بمن فاته  
اعتقاد بعضها  
أو كلها قلنا قد  
أربناك وجهه  
الاعتراض على  
هذا المذهب  
ونبناك على بعد  
أهله عن وجهه  
الحق فيه وانهم  
أرباب تصف ولو  
استقصى مع

ذهبوا وقال الحسن أن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج وقال رجل لحذيفة  
رضي الله عنه إني أخاف أن أكون منافقا فقال لو كنت منافقا ما خنت النفاق إن المنافق قد آمن من النفاق وقال  
ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين ومائة وفي رواية خمسين ومائة من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخافون النفاق وروى  
أن رسول الله ﷺ (١) كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا وأكثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ  
طلع عليهم الرجل ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء وقد علق نعله بيده وبين عينيه أثر السجود فقالوا يا رسول الله  
هو هذا الرجل الذي وصفناه فقال ﷺ أرى على وجهه سقعة من الشيطان فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع  
القوم فقال النبي ﷺ نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم خير منك فقال اللهم  
نعم وقال ﷺ في دماؤه (٢) اللهم إني أستغفرك لما علمت ولما لم أعلم فقبل له أخاف يا رسول الله فقال وما يؤمنني  
والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وقد قال سبحانه في بدا لهم من الله ما لم يكونوا  
يحتسبون قيل في التفسير عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات فكانت في كفة السيئات وقال سري السقطي لو أن  
إنسا نادخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور فخاطبه كل طير منها بلغة فقال السلام عليك يا ولي  
الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان أسير في يديها فهذه الأخبار والآثار تعرفك خطرا لا مر بسبب دقائق النفاق  
والشرك الخفي وأنه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في  
المنافقين وقال أبو سليمان الداراني سمعت من بعض الأمراء شيئا فأردت أن أنكره فخفت أن يأمر بقتلي ولم أخف  
من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روعي فكففت وهذا من النفاق الذي  
يضاد حقيقة الإيمان وصدة وكما له وصفاء لأصله فالنفاق نفاقان أحدهما يخرج من الدين ويلحق  
بالكافرين ويسلك في زمرة المخلدين في النار والثاني يفضي بصاحبه إلى النار مدة أو ينقص من درجات  
عليه ويحيط من رتبة الصديقين وذلك مشكوك فيه ولذلك حسن الاستثناء فيه وأصل هذا النفاق تفاوت  
بين السر والعلانية والأمن من مكر الله والعجب وأمورا أخرى لا يخلو عنها إلا الصديقون في الوجه الرابع وهو  
أيضا مستند إلى الشك وذلك من خوف الخاتمة فإنه لا يدري أي سلم له الإيمان عند الموت أم لا فإن ختم له بالكفر  
حبط عمله السابق لا نه موقوف على سلامة الآخر ولو سئل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعا  
فلو أفطر في أثناء نهاره بعد ذلك لتبين كذبه إذ كانت الصلوة موقوفة على التمام إلى غروب الشمس من آخر النهار  
وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الإيمان ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على  
الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة غوفة ولا أجلها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية  
السابقة والمشيمة الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور المقضى به ولا مطلع عليه لاحد من البشر فخوف الخاتمة نخوف  
السابقة ور بما يظهر في الحال ما سبقت الكلمة بنقيضه فن الذي يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى  
وقيل في معنى قوله تعالى ﴿وجاءت سكرة الموت بالحق﴾ أي بالسابقة يعني أظهرتها وقال بعض السلف إنما  
يوزن من الأعمال خواتيمها وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه إلا  
سلبه وقيل من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك وقيل هي عقوبات دعوى الولاية  
والكرامة بالافتراء وقال بعض العارفين لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب  
الحجرة لا اخترت الموت على التوحيد عند باب الحجرة لاني لا أدري ما يعرض لقلبي من التغيير عن التوحيد إلى باب

(١) حديث كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا فأكثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع رجل  
عليهم ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء الحديث أحمد والبخاري والدارقطني من حديث أنس (٢) حديث اللهم  
إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم الحديث مسلم من حديث عائشة اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم  
أعمل ولا أني بكر بن الصديق في الثمالي في حديث مرسل وشر ما أعلم وشر ما لا أعلم



في ايمان غيره ولا اثر من حسه الركون الى ما رأيناه أولى من رأيه وأحق بالصواب ولعدل عن (١١١) مذهبه ثم بعد ذلك تراهم

الدار وقال بعضهم لو عرفت واحدا بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات لم أحكم أنه مات على التوحيد وفي الحديث <sup>(١)</sup> من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل وقيل في قوله تعالى ﴿وَمَتَّ كَلِمَةً رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ صدقاً لمن مات على الإيمان وعدلاً لمن مات على الشرك وقد قال تعالى ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجباً لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة كما أن الصوم عبارة عما يبرئ الذمة وما فسد قبل الغروب لا يبرئ الذمة فيخرج عن كونه صوماً فكذلك الإيمان بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه فيقال أصمت بالأمس فيقول نعم إن شاء الله تعالى إذا الصوم الحقيقي هو المقبول والمقبول غائب عنه لا يطالع عليه إلا الله تعالى فمن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ويكون ذلك شكا في القبول اذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطالع عليها إلا رب الارباب جل جلاله فيحسن الشك فيه فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الإيمان وهي آخر ما نختتم به كتاب قواعد العقائد تم الكتاب بحمد الله تعالى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

كتاب أسرار الطهارة وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

\* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) \*

الحمد لله الذي تلطّف بعباده فتعبد لهم بالنظافة وأفاض على قلوبهم تزكية لسرايرهم أنواره وألطفه وأعدّ  
أظواهرهم تطهيراً لها الماء المخصوص بالبرقة واللطفة وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم  
وأكنافه وعلى آله الطيبين الظاهرين صلاة تنجيها بركات يوم المخافة وتنتصب جنة بيننا وبين كل آفة  
(أما بعد) فقد قال النبي ﷺ (٢) بني الدين على النظافة وقال ﷺ (٣) مفتاح الصلاة الطهور وقال الله تعالى  
(فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) وقال النبي ﷺ (٤) الطهور نصف الإيمان قال الله تعالى  
(ما ير يد الله ليجمع عليكم في الدين من حرج ولكن يبدأ بطهركم) فنظفنا ذوا البصائر بهذه الظواهر أن أهم  
الأمور تطهير السرائر إذ يبعد أن يكون المراد بقوله ﷺ الطهور نصف الإيمان عمارة الظاهر بالتنظيف بأفافة  
الماء وإلقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشحوناً بالآخبات والأقدار هيئات هيئات والطهارة لها أربع مراتب  
(المرتبة الأولى) تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الآخبات والفضلات (المرتبة الثانية) تطهير الجوارح عن  
الجرائم والآثام (المرتبة الثالثة) تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والردائل الممقوتة (المرتبة الرابعة)  
تطهير السر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصدّيقين والطهارة في كل مرتبة نصف  
العمل الذي فيها فإن الغاية القصوى في عمل السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ولن نحمل معرفة الله  
تعالى بالحقيقة في السر ما لم ير تحل ما سوى الله تعالى عنه ولذلك قال الله عز وجل (قل الله ثم ذرهم في خوضهم  
يلعبون) لأنها لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارة

(١) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل الطبراني في الاوسط بالاسطر الاخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث بن أبي سليم تقدم والشرط الاول روى من قول يحيى بن أبي كثير رواه الطبراني في الاصغر بلفظ من قال أنا في الجنة فهو في النار وسنده ضعيف

(كتاب الطهارة)

(٢) حديث بني الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام  
نظيف والطبراني في الاوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة تدعو الى الايمان (٣) حديث  
مفتاح الصلاة الطهورات من حديث علي قال الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب وأحسن (٤) حديث  
الطهور نصف الايمان من حديث رجل من بني سليم وقال حسن ورواه مسلم من حديث أبي مالك الأشعري  
بلفظ شطركما في الاحياء

الدايم وأصيبوا فيما وراء ذلك فان أمكن ردهم في الدنيا وزجرهم عنه ان أظهروا المنع عن الاقلاع والرجوع بالعقوبة المؤلمة دون قتل كان



والهالك من خلقه والمطيع والعاصي من عباده هكذا ينبغي أن يكون مذهب من نظر في خلق الله تعالى بعين الرأفة والرحمة ولم يدخل بين الله عز وجل وبين عباده فيما غاب عنه علمه وعدم فيه سبيل اليقين وفهم معني قوله عز وجل ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فإن قلت وابن أنت من تكفير كثير من الناس لجميع أهل البدع عامة وخاصة وقول النبي ﷺ في القدرية أنهم مجوس هذه الامة وقوله ﷺ ستفرق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وقال عن قوم يخرجون على حين

بالأخلاق المحمودة والعقائد المشروعة ولن يتصف بها ما لم ينظف عن نقائصها من العقائد الفاسدة والردائل الممقوتة فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شرط الإيمان بهذا المعنى وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول وعمارتها بالطاعات الشطر الثاني فهذه مقامات الإيمان ولكل مقام طبقة وإن يتأن العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل إلى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذمومة وعمارته بالخلق المحمودة ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمارتها بالطاعات وكلما عز المطلوب وشرف سمع بمسلكه وطال طريقه وكثرت عتباته فلا تظن أن هذا الأمر يدرك بالمني وينال بالمحو بني نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التي هي كالقشرة الأخيرة الظاهرة بالاضافة إلى اللب المطلوب فصار يمه في ما يستقصي في مجاريها ويستوعب جميع أوقاته في الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظنا منه بحكم الوسوسة وتخيل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهم والمكر في تطهير القلب وتساهلهم في أمر الظاهر حتى إن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه توضأ من ماء في جرة نصرانية وحتى أنهم ما كانوا يغسلون اليدين الدسومات والاطامة بل كانوا يمسحون أصابعهم بالخمص أقدامهم وعدوا الاثنان من البدع المحدثه ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة في الطرقات ومن كان لا يجعل بينه وبين الأرض حاجزا في مضجعه كان من أكابرهم وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة (١) كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى ثم نفر كها بالتراب ونكبر وقال عمر رضى الله عنه (٢) ما كنا نعرف الاثنان في عصر رسول الله ﷺ وإنما كانت مناديلنا بطون أرجلنا كنا إذا أكلنا الغمر مسحنا بها ويقال أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله ﷺ أربع المناخل والاشنان والموائد والشبع فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم الصلاة في النعلين أفضل لأن رسول الله ﷺ (٣) لما نزع نعليه في صلاته بأخبار جبرائيل عليه السلام له أن بهما نجاسة وخلع الناس نعالهم قال ﷺ لم خلعتم نعالكم وقال النخعي في الذين يخلعون نعالهم وددت لو أن محتاجا جاء إليها فاخذها منكرا فخلع النعال فكذا كان تساهلهم في هذه الامور بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويجلسون عليها و يصلون في المساجد على الأرض ويأكلون من دقيق البر والشعير وهو بداس بالدواب وتبول عليه ولا يحترزون من عرق الابل والخليل مع كثرة تمرغها في النجاسات ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات فكذا كان تساهلهم فيها وقد انتهت النبوة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة فيقولون هي مبنى الدين فأكثر أوقاتهم في ترينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسها والباطن خراب مشحون بنجاسات الكبر والعجب والجهل والرياء والتفاخر ولا يستنكرون ذلك ولا يتعجبون منه ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو مشى على الأرض حافيا أو صلى على الأرض أو على بوارى المسجد من غير سجادة مفروشة أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم أو توضأ من آنية عجوز أو رجل غير متقشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ولقبوه بالقدروا أخرجوه من زمرة ثم واستنكفوا عن مؤاكلته ومخالطته فسموا البذاذة التي هي من الإيمان قدارة

(١) حديث كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى الحديث ه من حديث عبد الله بن الحرث بن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة (٢) حديث عمر ما كنا نعرف الاثنان على عهد رسول الله ﷺ وإنما كانت مناديلنا باطن أرجلنا الحديث لم أجده من حديث عمرو لابن ماجه نحوه مختصرا من حديث جابر (٣) حديث خلع نعليه في الصلاة إذا خبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه نجاسة ذلك وصححه من حديث أبي سعيد الخدري



والرغوة نظافة فانظر كيف صار المنكر معروفًا والمعروف منكراً وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه \* فان قلت أفتقول ان هذه العادات التي أحدثها الصوفية في حياتهم ونظافتهم من المحظورات أو المنكرات \* فأقول حاش لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل ولسكني أقول ان هذا التنظيف والتكليف وإعداد الآواني والآلات واستعمال غلاف القدم والازار المقنع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب ان وقع النظر الى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات وقد يقترب بها أحوال ونيات تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فاما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى أن صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه وثيابه فيفعل بها ما يريد اذا لم يكن فيه إضاعة وإسراف وأما مصيرها منكرًا فبأن يجعل ذلك أصل الدين ويفسر به قوله وَيُحْيِي بني الدين على النظافة حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظرهم فان ذلك هو الرياء المحذور فيصير منكراً بهذين الاعتبارين وأما كونه معروفًا فبأن يكون القصد منه الخير دون التزين وأن لا ينكر على من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه أو عن علم أو غيره فاذا لم يقترب به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل قرابة بالنية ولسكن لا يتيسر ذلك إلا للبطالين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الأوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فيها لا يعني فيصير شغلهم به أولى لان الاشتغال بالطهارات يحدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات فلا بأس به إذا لم يخرج الى منكر أو إسراف \* وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقاتهم اليه إلا بقدر الحاجة فالزيادة عليه منكراً في حقهم وتضييع العمر الذي هو نفس الجواهر وأعزها في حق من قدر على الانتفاع به ولا يتعجب من ذلك فان حسنات الأبرار سيئات المقربين ولا ينبغي للبطل أن يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم أنه يتشبه بالصحابة إذ التشبه بهم في أن لا يتفرغ إلا لما هو أهم منه كما قيل لداود الطائي لم لا تسرح لحيتك قال إني إذا التفارغ فلهدأ أرى للعالم ولا للمتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته في غسل الثياب احترازاً من أن يلبس الثياب المقصورة وتوها بالقصار تقصير في الغسل فقد كانوا في العصر الأول يصلون في القراء المدبوعة ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمدبوعة في الطهارة والنجاسة بل كانوا يجتنبون النجاسة اذا شاهدوها ولا يدققون نظرهم في استنباط الاحتمالات الدقيقة بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم حتى قال سفيان الثوري لرفيق له كان يمشي معه فنظر الى باب دار مرتفع معمر لا تفعل ذلك فان الناس لو لم ينظروا اليه لكان صاحبه لا يتعاطى هذا الاسراف قالنا نظر اليه معين له على الاسراف فكأنوا يعدون جمام الذهن لاستنباط مثل هذه الدقائق لا في احتمالات النجاسة فلو وجد العالم عامياً يتعاطى له غسل الثياب محتاطاً فهو أفضل فانه بالاضافة الى التساهل خير وذلك العامى ينتفع بتعاطيه إذ يشغل نفسه الأمانة بالسوء بعمل المباح في نفسه فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال والنفس إن لم تشغل بشيء شغلت صاحبها واذا قصد به التقرب الى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات فوقت العالم أشرف من أن يصرفه الى مثله فيبقى محفوظاً عليه وأشرف وقت العامى أن يشتغل بمثله فيتوفر الخير عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الأعمال وترتيب فضائلها ووجه تقديم البعض منها على البعض فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها الى الأفضل أهم من التدقيق في أمور الدنيا بخلافها واذا عرفت هذه المقدمة واستهنت أن الطهارة لها أربع مراتب \* فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا نتكلم إلا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر لا في الشطر الأول من الكتاب لا تعرض قصداً إلا للنواهر فنقول طهارة الظاهر ثلاثة أقسام طهارة عن الخبث وطهارة عن الحدث وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل بالقلم والاستعداد واستعمال النورة والختان وغيره

( القسم الأول في طهارة الخبث والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والازالة )

( الطرف الأول في المزال )

كثيرة غير هذه مما توجب في الظاهر تكفيرهم بالاطلاق فاعلم أنه وان كان كفرهم كثير من العلماء فقد أبقى عليهم دينهم وتردد فيهم ككبراً أو أكثر منهم وكل فريق منهم في مقابلة من خالفه فليقع التحاكم عند العالم الأكبر المؤيد بالعصمة سيد البشر إمام المتقين عليه السلام فهو عليه الصلاة والسلام حين قال بحوس هذه الأمة أضافهم الى الأمة وما حكم بان لم يقل بحوس علي الاطلاق وحين أخبر عن الفرق أنهم في النار فما أخبر أنهم خالدون فيها وحين قال يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية فقد قال متصلاً بهذا القول وتبارى في الفرق وما موضع هذا

التبارى من المثل الذي ضر به فيهم رسول الله



أهله واستعمل  
التفطن تشاهد  
العجائب المعجبة  
وتفهم قول الله  
وكذلك جعلناكم  
أمة وسطا  
لتكونوا شهداء  
على الناس  
ويكون الرسول  
عليكم شهيدا  
(فصل) ولا  
كان الاعتقاد  
المجرد عن العلم  
بصحته ضعيفا  
وتفرد عنه  
المعرفة قريبا ممن  
رآه التي عليه شبه  
القشر الثاني من  
الجوز لان ذلك  
القشر يؤكل مع  
ما هو عليه صونا  
واذا انفرد امكن  
ان يكون طعاما  
للمحتاج وبلاغا  
للجائع وبالجملة  
فهو لمن لا شيء  
معه خير من فقد  
وكذلك اعتقاد  
التوحيد وان  
كان مجردا عن  
سبيل المعرفة  
وغير منوط بشيء  
من الأدلة ضعيفا  
فهو في الدنيا  
والآخرة وعند  
لقاء الله عز وجل

وهي النجاسة والأعيان ثلاثة جمادات وحيوانات وأجزاء حيوانات أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الخمر وكل  
منتبذ مسكر وحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما فإذا ماتت فكلها نجسة إلا  
خمسة الأدمى والسمك والجراد ودود التفاح وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة وكل ما ليس له نفس سائلة  
كالذباب والخنفساء وغيرهما فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه وأما أجزاء الحيوانات فقسمان \* أحدهما ما يقطع  
منه وحكمه حكم الميت والشعر لا ينجس بالجزو والموت والعظم ينجس \* الثاني الرطوبات الخارجة من باطنه فكل  
ما ليس مستحيلا ولا له مقر فهو طاهر كالدم والعرق واللعاب والمخاط وماله مستقر وهو مستحيل فنجس إلا  
ما هو مادة الحيوان كالمني والبيض والقيح والدم والروث والبول نجس من الحيوانات كلها ولا يعني عن شيء من  
هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة \* الأول أثر النجس بعد الاستنجاء بالأحجار يعني عنه ما لم بعد المخرج  
\* والثاني طين الشوارع وغبار الروث في الطريق يعني عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعدى الاحتراز عنه وهو  
الذي لا ينسب الملتصق به إلى تفریط أو سقوط \* الثالث ما على أسفل الخلف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعني  
عنه بعد ذلك للحاجة \* الرابع دم البراغيث ما قل منه أو كثر إلا إذا تجاوز حد العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب  
غيرك فلبسته \* الخامس دم البثرات وما ينفصل منها من قيح وصيد ودود ذلك ابن عمر رضي الله عنه بثرة على وجهه  
فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل وفي معناه ما يترشح من لطخات الدمايل التي تدوم غالبا وكذلك أثر الفصد إلا  
ما يقع نادرا من خراج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يسكن في معنى البثرات التي لا يخلو إلا ناسا عنها في  
أحواله ومساحة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التسهيل وما ابتدع فيها وسوسة لا  
أصل لها

(الطرف الثاني في المزال به)

وهو إما جامد وإما مائع أما الجامد فخرق الاستنجاء وهو مطهر تطهير تخفيف بشرط أن يكون صلبا طاهرا منشفيا  
غير محترق وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشيء منها إلا الماء ولا كل ماء بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغيره  
بمخالطة ما يستغني عنه ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بمخالطة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه فإن لم يتغير وكان  
قريبا من مائتين وخمسين منا وهو خمسمائة رطل برطل العراق لم ينجس لقوله صلى الله عليه وسلم (١) إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل  
خبثا وإن كان دونه صار نجسا عند الشافعي رضي الله عنه هذا في الماء الراكد وأما الماء الجاري إذا تغير بالنجاسة  
فالجرية المتغيرة نجسة دون ما فوقها وما تحتها لان جريات الماء متفاصلات وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى  
الماء فالنجس موقعها من الماء وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن قلتين وإن كان جرى الماء أقوى من جرى  
النجاسة فما فوق النجاسة طاهر وما أسفل عنها فنجس وإن تباعدوا كثيرا إذا اجتمع في حوض قدر قلتين وإذا  
اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجسا بالتفريق هذا هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وكنت أود أن  
يكون مذهبه كذهب مالك رضي الله عنه في أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير إذا الحاجة ماسة إليه ومثار  
الوسواس اشتراط الفلتين ولا جله شق على الناس ذلك وهو لعمرى سبب المشقة ويعرفه من يجر به ويتأمله وما  
لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطا لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة إذ لا يكثر فيهما المياه  
الجارية ولا الراكد الكثير ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة في الطهارة  
ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والأماء الذين لا يحترزون  
عن النجاسات وقد توضحا عمر رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية وهذا كالصرح في أنه لم يعمل إلا على عدم تغير  
الماء وإلا فنجاسة النصرانية وإنها غالبية تعلم بطن قريب فإذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال  
في تلك الأعصار دليل أول وفعل عمر رضي الله عنه دليل ثان والدليل الثالث (٢) إصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر

(٢) حديث إصغاء الألفاء للهرة الطبراني في الأوسط والدارقطني من حديث عائشة وروى أصحاب السنن ذلك



والمنكر بيان أن باب المرتبة الثالثة وهو توحيد المقر بين الكلام في هذا ( ١١٥ ) النوع من التوحيد له ثلاثة

الاناء للهرة وعدم تغطية الأواني منها بعد أن يرى انها تأكل القارة ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السخاير فيها وكانت لا تنزل الآبار والرابع أن الشافعي رضي الله عنه نص على أن غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تتغير ونجسة إن تغيرت وأي فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه وأي معنى لقول القائل إن قوة الورود تدفع النجاسة مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة وإن أحيل ذلك على الحاجة فالحاجة أيضا ماسة إلى هذا فلا فرق بين طرح الماء في اجانة فيها ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الاجانة وفيها ماء وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني \* والخامس أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلا وأي فرق بين الجاري والراكد وليت شعري هل الحوالة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ثم ما حدثتلك القوة تجري في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا فإن لم تجر فما الفرق وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الأواني على الأبدان وهي أيضا جارية ثم البول أشد اختلاطا بالماء الجاري من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضى بأن ما يجري عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع في مستنقع قلتان فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة \* والسادس أنه إذا وقع رطل من البول في قلتين ثم فرقتا فكل كوز يغترف منه طاهر ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل وليت شعري هل تعليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بهذا نقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها \* والسابع أن الحمامات لم تزل في الأعصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون ويغمسون الأبدان والأواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بأن الأبدان النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير معولين على قوله صلى الله عليه وسلم (١) خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير طعمه أو لونه أو ريحه وهذا فيه تحقيق وهو أن طبع كل مائع أن يقلب إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلو بما من جهته فكما ترى الكلب يقع في المملحة فيستحيل ملحا ويحكم بطهارته بصيرورته ملحا وزوال صفة الكلبة عنه فكذلك الخل يقع في الماء وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فتبطل صفته ويتصور بصفة الماء وينطبع بطبعه إلا إذا كثر وغلب وتعرف غلبته بغلبة طعمه أو لونه أو ريحه فهذا المعيار وقد أشار الشرع إليه في الماء القوي على إزالة النجاسة وهو جدير بأن يعول عليه فيندفع به الحرج ويظهر به معنى كونه طهورا إذ يغلب عليه فيطهره كما صار كذلك فيما بعد القلتين وفي الغسالة وفي الماء الجاري وفي اصغاء الاناء للهرة ولا تظن ذلك عفوا إذ لو كان كذلك لكان كثر الاستنجاء ودم البراغيث حتى يصير الماء الملاقى له نجسا ولا ينجس بالغسالة ولا بولوج السنور في الماء القليل وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يحمل خبثا فهو في نفسه مبهم فانه يحمل إذا تغير فإن قيل أراد به إذا لم يتغير فيمكن أن يقال انه أراد به أنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة ثم هو تمسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها يمكن وقوله لا يحمل خبثا ظاهره نفي الحمل أي يقلبه إلى صفة نفسه كما يقال للمملحة لا تحمل كلبا ولا غيره أي ينقلب وذلك لأن الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الغدران ويغمسون الأواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت تغيرا مؤثرا أم لا فتبين انه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسات المعتادة (فان قلت) فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحمل خبثا ومهما كثرت حملها فهذا ينقلب عليك فانها مهما كثرت حملها حكا كما حملها حسا فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا وعلى الجملة فيلبي في أمور النجاسات المعتادة إلى التسهيل فهما من سيرة الأولين وحسب المادة الوسواس وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل

من فعل أبي قتادة (١) حديث خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه من

حديث أبي امامة باسناد ضعيف وقدر رواه بدون الاستثناء من حديث أبي سعيد وصححه د وغيره

حدود أحدها أن يتكلم في الأسباب التي توصل إليه والمساك التي يعبر عليها نحوه والأحوال التي يتخذها بحصوله كما قدره العز بن العليم واختار ذلك ورضاه وسماه الصراط المستقيم والحد الثاني أن يكون الكلام في عين ذلك التوحيد ونفسه وحقيقته وكيف يتصور للمساك إليه والطالب له قبل وصوله إليه وانكشافه له بالمشاهدة والحد الثالث في ثمرات ذلك التوحيد وما يلقي أهله به ويطلعون عليه بسببه ويكرمون به من أجله ويتحققون من فوائد المزيد من جهته أما الحد الأول فالكلام عليه والبيان له والكشف لدقائقه وتذلل للصغير

والكبير ما مور به مشدد في أمره متوعد بالنار على كتمه فيه بعث الأنبياء ومن أجله أرسل الرسل وبيانه للناس كافة نزلت من عند الله



والأولياء والأنبياء  
بالكرامات لكلا  
يكون للناس على  
الله حجة بهد  
الرسول وعليه  
أخذ الله الميثاق  
على الذين أوتوا  
الكتاب ليبينته  
للناس ولا يكتمونه  
وفيه أنزل الله  
يا أيها الرسول بلغ  
ما أنزل إليك من  
ربك وإن لم تفعل  
فما بلغت رسالته  
وإياه عني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
بقوله من سئل عن  
علم فكتبه أجمع  
يوم القيامة بلجام  
من نار وجميع  
ذلك محصور في  
اثنين العلم بالعبادة  
والعمل بالسنة  
وهما مبنيان على  
آيتين الحرص  
الشديد والنية  
الخالصة والسر  
في تحصيلها  
اثنان نظافة  
الباطن وسلامة  
الجوارح ويسمى  
جميع ذلك بعلم  
المعاملة وأما الحد  
الثاني فالإسلام  
فيه أكثر ما يكون  
على طريقة ضرب الأمثال تشبيها بالرمز تارة وبالتصريح

### (الطرف الثالث في كيفية الإزالة)

والنجاسة إن كانت حكمية وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي إجراء الماء على جميع مواردها وإن كانت  
عينية فلا بد من إزالة العين وبقاء الطعم يدل على بقاء العين وكذا بقاء اللون لا فيما يلتصق به فهو معفو عنه بعد الحت  
والقرض وأما الرائحة فبقاؤها يدل على بقاء العين ولا يعنى عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فائجة يعسر إزالتها  
قاله ذلك والعصرمرات متواليات يقوم مقام الحت والقرض في اللون والمزيل للوسواس أن يعلم أن الأشياء  
خلقت طاهرة ييقن فالأشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقينا يصلى معه ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط إلى  
تقدير النجاسات (القسم الثاني طهارة الأحداث) ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الاستنجاء  
فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة إن شاء الله تعالى

### (باب آداب قضاء الحاجة)

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء وإن يستتر بشيء وإن وجدته وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى  
موضع الجلوس وإن لا يستقبل الشمس والقمر وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء والعدول  
أيضا عنها في البناء أحب وإن استتر في الصحراء براحتة جاز وكذلك بذيله وأن يتقى الجلوس في متحدث الناس  
وأن لا يبول في الماء الراكد ولا تحت الشجرة المثمرة ولا في الجحرو أن يتقى الموضع الصلب ومهاب الرياح في  
البول استزاهها من رشاشه وأن يتكىء في جلوسه على الرجل اليسرى وإن كان في بنيان يقدم الرجل اليسرى في  
الدخول واليمين في الخروج ولا يبول قائما (١) قالت عائشة رضي الله عنها من حدثكم أن النبي ﷺ كان يبول  
قائما فلا تصدقوه وقال عمر رضي الله عنه (٢) رأي رسول الله ﷺ وأنا بول قائما فقال يا عمر لا تبول قائما  
قال عمر فما بولت قائما بعد وفيه رخصة أذروني حذيفة رضي الله عنه أنه عليه السلام (٣) بال قائما فأتته بوضوء  
فتوضأ ومسح على خفيه (٤) ولا يبول في المغتسل قال ﷺ عامة الوسواس منه وقال ابن المبارك قد وسع في  
البول في المغتسل إذا جرى الماء عليه ذكره الترمذي وقال عليه السلام لا يبولن أحدكم في مستحمة ثم يتوضأ  
فيه فإن عامة الوسواس منه وقال ابن المبارك إن كان الماء جاريا فلا بأس به ولا يستحب شيئا عليه اسم الله  
تعالى أو رسول الله ﷺ ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وأن يقول عند الدخول بسم الله أعوذ بالله من الرجس  
النجس الخبيث الخبث الشيطان الرجيم وعند الخروج الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤدينني وأبقى علي ما ينفعني  
ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء وإن بعد التبول قبل الجلوس وأن لا يستنجى بالماء في موضع الحاجة وأن يستبرئ  
من البول بالتنحج والنثر ثلاثا وأمر أن لا يد على أسفل الفضيب ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس  
و يشق عليه الأمر وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء فإن كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى  
في نفسه ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي الخبر (٥) أنه ﷺ فعله أعنى رش الماء وقد كان  
أخفهم استبراء أفقههم فتدل الوسوسة فيه على قلة الفقه وفي حديث سلمان رضي الله عنه (٦) علمنا رسول

(١) حديث عائشة من حدثكم أن النبي ﷺ كان يبول قائما فلا تصدقوه نه قال ت هو أحسن شيء في  
هذا الباب وأصح (٢) حديث عمر رأي النبي ﷺ وأنا بول قائما فقال يا عمر لا تبول قائما ابن ماجه بإسناد  
ضعيف ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لعمر (٣) حديث أنه عليه الصلاة والسلام بال قائما  
الحديث متفق عليه (٤) حديث قال في البول في المغتسل عامة الوسواس منه أصحاب السنن من حديث  
عبد الله بن مغفل قال الترمذي غريب قلت وإسناده صحيح (٥) حديث رش الماء بعد الوضوء وهو  
الانتضاح د ن ه من حديث سفيان بن الحكم الثقفى وأما الحكم بن سفيان وهو مضطرب كما قال ت وابن  
عبد البر (٦) حديث سلمان علمنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الخراءة الحديث موقد يقدم في قواعد العقائد



أخرى ولكن على الجملة بما يناسب علوم الظواهر ولكن يشرف بذلك اللبيب (١١٧) الحاذق على بعض المراد ويفهم

الله ﷺ كل شيء حتى الخراءة فأمرنا أن لا نستنجي بعظم ولا ورت ونهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول وقال رجل لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصمه لا أحسبك تحسن الخراءة قال بلى وأبيك أنى لا حسنها وأنى بها الحاذق أبعداً ثم أورد المدروا استقبال الشيخ واستدبر الریح وأقمى إقعاء الظبي وأجفل أجفال النعام الشيخ نبت طيب الرائحة بالبادية والإقعاء ههنا أن يستوفز على صدور قدميه والاجفال أن يرفع عجزه ومن الرخصة أن يبول الإنسان قريبا من صاحبه مستتراعنه (١) فعل ذلك رسول الله ﷺ مع شدة حياته ليبين للناس ذلك

### ﴿ كيفية الاستنجاء ﴾

ثم يستنجي لمقعدته بثلاثة أحجار فإن أتى بها كفى وإلا استعمل رابعا فإن أتى استعمل خامسا لأن الانقاء واجب ولا يتار مستحب قال عليه السلام (٢) من استجمر فليوتر أو يأخذ الحجر يساره ويضعه على مقدم المقعدة قبل موضع النجاسة ويمر به بالمسح والادارة إلى المؤخر أو يأخذ الثاني ويضعه على المؤخر كذلك ويمر به إلى المقدمة ويأخذ الثالث فيديره حول المسرة إدارة فان عسرت الإدارة ومسح من المقدمة إلى المؤخر أجزاءه ثم يأخذ حجرا كبيرا يمينه والقضيب يساره ويمسح الحجر بقضيبه ويحرك اليسار فيمسح ثلاثا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار إلى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح فان حصل ذلك بمرتين أتى بالثالثة ووجب ذلك أن أراد الاقتصار على الحجر وان حصل بالربعة استحب الخامسة للابتداء ثم ينتقل من ذلك الموضع إلى موضع آخر ويستنجي بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل النجوة بذلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف نحس اللبس ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن فان ذلك منبع الوسواس وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء فهو باطن ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر وكل ما هو ظاهر ونبت له حكم النجاسة فحد ظهوره أن يصل الماء إليه فيزيله ولا معنى للوسواس ويقول عند الفراغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحصن فرجي من القواحش وبذلك يده بخائطه وبالارض ازالة للرائحة ان بقيت والجمع بين الماء والحجر مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى (٣) فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين - قال رسول الله ﷺ لا هل قباء ما هذه الطهارة التي أنفي الله بها عليكم قالوا كئنا نجمع بين الماء والحجر

### ﴿ كيفية الوضوء ﴾

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء فلم ير رسول الله ﷺ قط خارجا من الغائط الا توضأ وابتدئ بالسواك فقد قال رسول الله ﷺ (٤) ان أفواهم طرق القرآن فطيبوها بالسواك فينبغي أن ينوي عند السواك تطهير لسانه لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة وقال ﷺ (٥) صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك وقال ﷺ (٦) لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة وقال

(١) حديث البول قريبا من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة (٢) حديث من استجمر فليوتر متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث لما نزل قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا الحديث في أهل قباء وجمعهم بين الحجر والماء البزار من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ك وصححه من حديث أنى أبو بوب وجابر وأنس في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر وقول النووي تبعا لابن الصلاح ان الجمع بين الماء والحجر في أهل قباء لا يعرف مردود بما تقدم (٤) حديث ان أفواهم طرق القرآن أبو نعيم في الحلية من حديث علي ورواه موقفا على علي وكلاهما ضعيف (٥) حديث صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك أبو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر باسناد ضعيف ورواه ك وصححه والبيهقي وضعفه من حديث عائشة وضعفه بلفظ من سبعين صلاة (٦) حديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة متفق عليه من حديث أبي هريرة

منه كثيرا من المقصود وينكشفه جل ما يشار إليه إذا كان سالما من شرك التعصب بعيدا من هوة الهوى نظيفا من دنس التقليد وأما الحد الثالث فلا سبيل إلى ذكر شيء منه إلا مع أهله بعد علمهم به على سبيل التذكير لا على التعليم إنما كانت أحكام هذه الحدود الثلاثة على ما وصفناه لأن الحد الأول فيه محض النصح للخلق واستنقاذهم من غمرة الجهل والتنصيب بهم من مهوى العطب وقودهم إلى معرفة هذا المقام وما وراءه مما هو أعلى منه مما لهم فيه الملك الأكبر وفوز الأبد وقد بين لهم غاية البيان وأقيم عليه واضح البرهان وهو

يومئذ الطريق وأول سبيل السعادة فمن عجز عن ذلك كان عن غيره اعجز ومن سلكه على استقامته فالغالب عليه الوصول ان الله لا يضيع أجر



من أحسن عملا ومن صل (١١٨) شاهد ومن شاهد علم وذلك غاية المطلوب ونهاية المرغوب والمحجوب ومن قعد حرم الوصول وما بعده

فضل الله المجاهدين  
على القاعدين  
أجرا عظيما ومن  
غاب لم تنفعه  
الأخبار ولم يفده  
كثير من  
الأحاديث وأيضاً  
فإن الأخبار بما  
وراء الحد الأول  
والثاني على وجهه  
لو كشف للخلق  
كافة وأمكن بما  
أعد من الكلام  
وجرى بين الناس  
من عرف التخاطب  
كان فيه زيادة  
محنة وسبب فيه  
أهلاك أكثرهم  
ممن لبس من أهل  
ذلك المقام وذلك  
لغرامة العلم وكثرة  
غموضه ودقة  
معناه وعلوه في  
منازل الرافعة  
وبعده بالجملة  
والتفصيل من  
جميع ما عهد في  
عالم الملك والشهادة  
وخروجه عن تلك  
الحدود المألوفة  
ومباينته لكل  
ما شؤا عنه ولم  
يشاهدوا غيره  
من محسوسات  
ومعقولات

صلى الله عليه وسلم (١) ما لي أراكم تدخلون على قلح استاكوا أي صفر الاسنان (٢) وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا  
وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال (٣) لم يزل صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسؤال حتى ظننا أنه سينزل عليه شيء وقال  
عليه السلام (٤) عليكم بالسؤال فإنه مطهرة للفم ورضاة للرب وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه السؤال  
يزيد في الحفظ ويذهب البلم (٥) وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسؤال على آذانهم وكيفيته أن يستاك  
بخشب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار مما ينحش ويزيل القلح ويستاك عرضا وطولا وإن اقتصر فعرضاً  
و يستحب السؤال عند كل صلاة وعند كل وضوء وإن لم يصل عقيبها وعند تغير النكبة بالنوم أو طول الأزم أو  
أكل ما تكره أو تحت ثم عند الفراغ من السؤال يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول بسم الله الرحمن الرحيم قال  
صلى الله عليه وسلم (٦) لا وضوء لمن لم يسم الله تعالى أي لا وضوء كامل ويقول عند ذلك أعوذ بك من همزات الشياطين  
وأعوذ بك رب أن يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثاً قبل أن يدخلهما الأمان ويقول اللهم اني أسألك العفو والبركة  
وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ثم ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستديم النية إلى غسل الوجه فإن نسيها  
عند الوجه لم يجزه ثم يأخذ غرفة لفيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثاً ويغرغر بأن يرد الماء إلى الفم لئلا  
يكون صائماً فيرق ويقول اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك ثم يأخذ غرفة لآفه ويستنشق ثلاثاً  
ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ويقول في الاستنشاق اللهم أوجد لي رائحة الجنة وأنت عني  
راض وفي الاستنثار اللهم اني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار لأن الاستنشاق إيصال والاستنثار إزالة ثم  
يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ومن الأذن إلى الأذن في  
العرض ولا يدخل في حد الوجه الزرعان اللتان على طرفي الجبينين فها من الرأس ويوصل الماء إلى موضع  
التحذيف وهو ما يعتاد النساء تنحية الشعر عنه وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهاب وضع طرف الخيط على  
رأس الأذن والطرف الثاني على زاوية الجبين ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة الحاجبان والشاربان  
والعذاران والأهداب لأنها خفيفة في الغالب والعذاران هما ما يوازيان الأذنين من مبتدأ اللحية ويجب إيصال  
الماء إلى منابت اللحية الخفيفة أعني ما يقبل من الوجه وأما الكثيفة فلا وحكم العنفة حكم اللحية في الكثافة  
والخفة ثم يفعل ذلك ثلاثاً أو يفيض الماء على ظاهر ما استرسل من اللحية ويدخل الأصابع في محاجر العينين  
وموضع الرمض ومجتمع الكحل وينقيهما (٧) فقد روي أنه عليه السلام فعل ذلك ويأمل عند ذلك خروج  
الخطايا من عينيه وكذلك عند كل عضو يقول عنده اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ولا

(١) حديث ما لي أراكم تدخلون على قلح استاكوا البزار والبيهقي من حديث العباس بن عبد المطلب دوال بغوي  
من حديث تمام بن العباس والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب (٢) حديث كان يستاك في الليل  
مراراً من حديث ابن عباس (٣) حديث ابن عباس لم يزل يأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسؤال حتى ظننا أنه  
سينزل عليه شيء رواه أحمد (٤) حديث عليكم بالسؤال فإنه مطهرة للفم ورضاة للرب البخاري تعليقا مجزوماً  
من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة موصولاً قلت وصل المصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس الذي قبله  
وقد رواه من حديث ابن عباس الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان (٥) حديث كان أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يروحون والسؤال على آذانهم الخطيب في كتاب أسماء من روى عن مالك وعند دت  
وصححه أن زيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على أذنه موضع القلم من أذن الكاتب (٦)  
حديث لا وضوء لمن لم يسم الله ت ه من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ونقلت عن البخاري أنه أحسن  
شيء في هذا الباب (٧) حديث ادخاله الأصبع في محاجر العينين وموضع الرمض ومجتمع الكحل أحمد من  
حديث أبي أمامة كان يتعاهد الملقين ورواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف أشرى  
الماء أعينكم



تسود وجهي بظلماتك يوم تسود وجوه أعدائك ويخلل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه فانه مستحب ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثاً ويحرك الخاتم ويبطل الغرة ويرفع الماء إلى أعلى العضد فانهم يحشرون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء كذلك ورد الخبر قال عليه السلام <sup>(١)</sup> من استطاع أن يطيل غرته فليطيل وروى أن <sup>(٢)</sup> الحلية تبلغ مواضع الوضوء ويد باليمني ويقول اللهم أعطني كتابي يميني وحاسبني حساباً يسيراً ويقول عند غسل الشمال اللهم إني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمال أو من وراء ظهري ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويصق رأس أصابع يديه اليمني باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمدهما إلى القفا ثم يردهما إلى المقدمة وهذه مسحة واحدة يفعل ذلك ثلاثاً ويقول اللهم غشني برحمتك وأنزل علي من بركاتك وأظلني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ثم مسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد بان يدخل مسبحته في صماخي أذنيه ويدبر ابهاميه على ظاهر أذنيه ثم يضع الكف على الأذنين استظهاراً ويكرره ثلاثاً ويقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتعنون أحسنه اللهم أسمعني منادى الجنة مع الأبرار ثم مسح رقبته بماء جديد لقوله <sup>(٣)</sup> مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ثم يغسل رجله اليمني ثلاثاً ويخلل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمني ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمني ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار ويقول عند غسل اليسرى أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ويرفع الماء إلى أن تصاف الساقين فاذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سواء وظلمت نفسي أستغفرك اللهم وأتوب إليك فاغفر لي وتب علي إني أنك أنت الثواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين واجعلني عبداً صبوراً شكوراً واجعلني أذكرك كثيراً وأسبحك بكرة وأصيلاً يقال إن من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله تعالى ويقدمه ويكتب له ثواب ذلك إلى يوم القيامة ويكره في الوضوء أمور منها أن يزبد على الثلاث فمن زاد فقد ظلم وإن يسرف في الماء <sup>(٤)</sup> توضأ عليه السلام ثلاثاً وقال من زاد فقد ظلم وأساء وقال <sup>(٥)</sup> سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهور ويقال <sup>(٦)</sup> من علم الرجل ولوعه بالماء في الطهور وقال إبراهيم بن أدهم يقال إن أول ما يبتدئ الوسواس من قبل الطهور وقال الحسن إن شيطاناً يضحك بالناس في الوضوء يقال له الوهان ويكره أن ينفض اليد في ريش الماء وأن يتكلم في أثناء الوضوء وأن يلطم وجهه بالماء لطماو كره قوم التنشيف وقالوا الوضوء بوزن قاله سعيد بن المسيب والزهرى لكن روى معاذ رضي الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه <sup>(٧)</sup> بطرف ثوبه وروت عائشة رضي الله عنها أنه <sup>(٨)</sup> كانت له منشفة ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة ويكره أن يتوضأ من إناء صفر وإن يتوضأ بالماء المشمس وذلك من جهة الطب وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما

(١) حديث من استطاع منكم أن يطيل غرته فليطيل خرجاه من حديث أبي هريرة (٢) حديث تبلغ الحلية من المؤ من ما يبلغ ماء الوضوء أخرجاه من حديثه (٣) حديث مسح الرقبة أمان من الغسل أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث عمرو وهو ضعيف (٤) حديث توضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال من زاد فقد أساء وظلم دن واللفظ له وه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٥) حديث سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهور ده وابن حبان وك من حديث عبد الله بن مغفل (٦) حديث من علم الرجل ولوعه في الماء في التطهير لم أجده أصلاً (٧) حديث معاذ أن النبي ﷺ مسح وجهه بطرف ثوبه وقال غريب وإسناده ضعيف (٨) حديث عائشة أن النبي ﷺ كان له منشفة وقال ليس بالقائم قال ولا يصح عن النبي ﷺ في هذا الباب شيء

من علم الآخرة  
الا الاسماء وأراد  
من لم يكشف له  
شيء من علمها  
وحقائقها في الدنيا  
وأبضا فلو جاز  
الاخبار بها لغير  
أهلها لم يكن لهم  
سبيل إلى تصورها  
الأعلى خلاف ما  
هي عليه بمجرد  
تقليدو بتطرق  
إليه من أهل الغفلة  
وذوي القصور  
بحود وتبعد فلماذا  
أمروا بالصمت  
اشفاقاً على من  
حجب من العلم  
ولهذا قال سيد  
البشر ﷺ لا  
تحدثوا الناس  
بما لم تصله عقولهم  
أتر بدون أن يكذب  
الله ورسوله وقال  
ﷺ ما حدث  
أحدكم قموماً  
بحديث لم تصله  
عقولهم إلا كان  
عليهم فتنة وعلى  
هذا يخرج قول  
المشايخ أفشاء سر  
الربوبية ككفر  
رزقنا الله وإياكم  
قلوباً وأعيان الخير  
انه ولي كل صالح

وإذا علمت ان الحد الأول قد تقرر علمه في كتب الرواية والدراية وملئت منه الطروس وكثرت به في المحافل الدروس وهو غير محبوب



فيه ههنا قولاً ولا  
كان حكم الحمد  
الثالث السكت تارة  
وتسكت الكلام  
عنه مع غير اهله  
على كل حال لم يكن  
لناسيل إلى تعد إلى  
محدودات الشرع  
فلتن العنان إلى  
الكلام بالذي يليق  
بهذا الحال والمقام  
فنقول ان باب  
المقام الثالث في  
التوحيد وهم  
المقربون على  
ثلاثة اصناف  
وعلى الجملة فكلهم  
نظروا إلى المخلوقات  
فراوا علامات  
الحدوث فيها  
لائحة وعائنها  
حالات الافتقار  
إلى الله تعالى  
عليهم واضحة  
وسمعوا جميعها  
ندل على توحيده  
وتفريده راشدة  
ناصحة ثم رأوا الله  
تعالى بايمان  
قلوبهم وشاهدوه  
بغيب ارواحهم  
ولا حظوا بجلاله  
وجماله بخفي  
اسرارهم وهم مع  
ذلك في درجات  
القرب على قدر

كراهية اناء الصفر وقال بعضهم أخرجت لشعبة ماء في اناء صفر فأبى أن يتوضأ منه ونقل كراهية ذلك عن ابن  
عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو  
موضع نظر الخلق فينبغي أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه  
وليستحق أن تطهارة القلب بالتوبة والتخلو عن الأخلاق المذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى وأن من  
يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكاً إلى بيته فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجصيص  
ظاهر الباب البراني من الدار وما أجد مثل هذا الرجل بالتعرض للمقت والبوار والله سبحانه أعلم

### ( فضيلة الوضوء )

قال رسول الله ﷺ (١) من توضأ فأحسن الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث نفسه فيها شيء من الدنيا يخرج  
من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر لم يسه فيها غفرله ما تقدم من ذنبه وقال ﷺ أيضاً (٢) ألا أنبئكم بما  
يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات أسبغ الوضوء على المكاره ونقل الأقدام إلى المساجد وانتظار الصلاة  
بعد الصلاة فذلكم الرباط ثلاث مرات وتوضأ ﷺ (٣) مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به  
وتوضأ مرتين مرتين وقال من توضأ مرتين أتاه الله أجره مرتين وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئي  
ووضوء الأنبياء من قبلي ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام وقال ﷺ (٤) من ذكر الله عند وضوئه  
طهر الله جسده كله ومن لم يذكر الله لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء وقال ﷺ (٥) من توضأ على طهر كتب الله له به  
عشر حسنات وقال ﷺ (٦) الوضوء على الوضوء نور على نور وهذا كله حدث على تجديد الوضوء وقال عليه  
السلام إذا توضأ (٧) العبد المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من فيه فاذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه فاذا غسل  
وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشعار عينيه فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى  
تخرج من تحت أظفاره فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه فاذا غسل رجليه  
خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافلة له و يروى  
(٨) أن الطاهر كالأصائم قال عليه الصلاة والسلام (٩) من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد  
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء

(١) حديث من توضأ وأسنخ الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث فيها نفسه بشيء من الدنيا يخرج من ذنوبه كيوم  
ولدته أمه وفي لفظ آخر لم يسه فيها غفرله ما تقدم من ذنبه ابن المبارك في كتاب الزهد والرقائق باللفظين معاً وهو  
متفق عليه من حديث عثمان بن عفان دون قوله بشيء من الدنيا ودون قوله لم يسه فيها ود من حديث زيد بن خالد ثم  
صلى ركعتين لا سهو فيها الحديث (٢) حديث إلا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات الحديث م عن أبي  
هريرة (٣) حديث توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به الحديث من حديث ابن عمر بأسناد  
ضعيف (٤) حديث من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله الحديث الدارقطني من حديث أبي هريرة  
بأسناد ضعيف (٥) حديث من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات دت من حديث ابن عمر بأسناد ضعيف  
(٦) حديث الوضوء على الوضوء نور على نور لم أجده أصلاً (٧) حديث إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن  
فتمضمض خرجت الخطايا من فيه الحديث د من حديث الصنايحى وأسناده صحيح ولكن اختلف في صحته  
وعند من حديث أبي هريرة وعمر بن عبد بن عتبة نحوه مختصراً (٨) حديث الطاهر النائم كالصائم أبو منصور  
الدبلي من حديث عمرو بن حريث الطاهر النائم كالصائم القائم وسنده ضعيف (٩) حديث من توضأ فأحسن  
الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبة بن عامر وهو عند من دون  
قوله ثم رفع هكذا عزاء المزى في الأطراف وقد رواه في اليوم واللييلة من رواية عقبة بن عامر وكذا رواه  
الدارمي في مسنده



عرفوا الله سبحانه بمخلوقاته وانقسامهم في تلك المعرفة كانقسام حفاظ تلاوة القرآن (١٢١) مثلاً فمن حافظ لبعضه

وقال عمر رضي الله عنه ان الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وقال مجاهد من استطاع أن لا يبيت الا طاهراً  
 ذا كرامه استغفر أفل يفعل فان الأرواح تبعث على ما قبضت عليه  
 وهو أن يضع الأناة عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ويغسل يديه ثلاثاً ثم يستنجي كما وصفت لك ويزيل ما على بدنه  
 من نجاسة ان كانت ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما وصفنا الا غسل القدمين فانه يؤخرهما فان غسلهما ثم وضعهما  
 على الأرض كان اضاعة للماء ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ثم على شقه الايمن ثلاثاً ثم على شقه الايسر ثلاثاً ثم  
 بذلك ما قبل من بدنه وما أدبر ويخلل شعر الرأس واللحية ويوصل الماء إلى منابت ما كشف منه أو خف وليس  
 على المرأة نقض الضفائر الا اذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعر ويتعمد معاطف البدن وليتق أن يمس  
 ذكره في أثناء ذلك فان فعل ذلك فليعد الوضوء وان توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل فلهذه سنن الوضوء  
 والغسل ذكرنا منها ما لا بد لسالك طريق الآخرة من علمه وعمله وما عداه من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض  
 الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل أمران النية واستيعاب البدن بالغسل  
 \*وفرص الوضوء النية وغسل الوجه وغسل اليدين إلى المرفقين ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الرأس وغسل  
 الرجلين إلى الكعبين والترتيب وأما الموالاة فليست بواجبة والغسل الواجب باربعة جروج المني والتقاء  
 الختانين والحيض والنفاس وما عداه من الاغسال سنة كغسل العيدين والجمعة والاعباد والاحرام والوقوف  
 بعرفة ومزدلفة ولدخول مكة وثلاثة اغسال أيام التشريق ولطواف الوداع على قول والكفار اذا أسلم غير جنب  
 والمجنون اذا أفاق ولمن غسل ميتاً فكل ذلك مستحب

#### ( كيفية التيمم )

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب أو بما نفع له عن الوصول اليه من سبع أو حابس أو كان الماء الحاضر  
 يحتاج اليه لعطشه أو لعطش رقيقه أو كان ملكاً لغيره ولم يبعه الا بأكثر من ثمن المثل أو كان به جراحة أو  
 مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنأ فينبغي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة ثم يقصد  
 صعيداً طيباً عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يثور منه غبار ويضرب عليه كفيه ضامبين أصابعه ويمسح بها  
 جميع وجهه مرة واحدة وينوي عند ذلك استباحة الصلاة ولا يكلف ابصال الغبار إلى ماتحت الشعور خفت أو  
 كثفت ويجتهد أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار ويحصل ذلك بالضربة الواحدة فان عرض الوجه لا يزبد على  
 عرض الكفين ويكفي في الاستيعاب غالب الظن ثم يزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج بين أصابعه ثم  
 يلصق ظهراً أصابع يده اليمنى ببطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنامل من إحدى الجهتين  
 عوض المسبحة من الأخرى ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الايمن إلى المرفق ثم يقلب بطن  
 كفه اليسرى على باطن ساعده الايمن ويمر يده اليسرى على ظاهرها بهامه اليمنى ثم  
 يفعل باليسرى كذلك ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه وغرض هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى المرفقين  
 بضربة واحدة فان عمر عليه ذلك فلا بأس بان يستوعب بضربتين وزيادة واذا صلى به الفرض فله أن يتنفل  
 كيف شاء فان جمع بين فريضتين فينبغي أن يعيد التيمم للثانية وهكذا يفرد كل فريضة بتيمم والله أعلم

#### ( القسم الثالث في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي نومان أو ساخ وأجزاء )

##### ( النوع الاول الاوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية )

الاول ما يجتمع في شعر الرأس من الدرن والقمل والتنظيف عنه مستحب بالغسل والترجيل والتدهين ازالة  
 للشعث عنه وكان صلى الله عليه وسلم يدهن شعره ويرجله غباراً يأمر به ويقول عليه السلام <sup>(١)</sup> ادهنوا غباراً وقال عليه

(١) حديث كان يدهن شعره ويرجله غباراً في الشمال باسناد ضعيف من حديث أنس كان يكثر دهن رأسه  
 وتشر به لحيته وفي الشمال أيضاً باسناد حسن من حديث صحابي لم يسم أنه عليه الصلاة والسلام كان يترجل غباراً  
 (٢) حديث ادهنوا غباراً قال ابن الصلاح لم أجده أصلاً وقال النووي غير معروف وعند ت ن من حديث عبد

و يكون ذلك  
 البعض أكثر أو  
 كثيراً منه دون  
 كماله ومن حافظ  
 جميعه لكنه  
 متلعم فيه متوقف  
 على الانهيار في  
 قراءته ومن حافظ  
 في تلاوته غير  
 متوقف في شيء  
 منه وكلهم ينسب  
 اليه ويعد في  
 المشهد والمغيب  
 من أهله وكذلك  
 أهل هذه المرتبة  
 أيضاً منهم متوصل  
 إلى المعرفة من  
 قراءة صفحات  
 أكثر المخلوقات  
 أو كثير منها وربما  
 كان فيما يقرأ من  
 الصفحات ما يغني  
 عليه ومن قارئ  
 لجميعها متفهم  
 لها لكن بشوع  
 تعب ولزوم فكرة  
 ومداومة عبادة  
 ومن ماهر في  
 قراءتها مستخرج  
 لرموزها ناقد  
 البصيرة في رؤية  
 حقيقتها مفتوح  
 السمع تناطقه  
 الأشياء في فراغه  
 وشغفه وبحسب  
 ذلك اختلفت

أحوالهم في الخوف والرجاء والقبض والبسط والعناء والبقاء ولا مزيد



فذلك لبعدهم  
عن ظلمات الجهل  
وقربهم من أنوار  
المعرفة والعلم ولا  
أبعد من الجاهل  
ولا أقرب من  
العارف العالم  
والقرب والبعده  
ههنا عبارتان  
عن حالتين على  
سبيل التجوز في  
لسان الجمهور  
وعلى الحقيقة  
عند المستعملين  
لهما في هذا الفن  
أحد الحالتين  
عماء البصيرة  
وانطماس القلب  
والخلوع عن معرفة  
الرب سبحانه  
وتعالى ويسمى  
هذا بعداً مأخوذاً  
من البعد عن  
محل الراحة والمنزل  
الواجب وموضع  
العمارة والانس  
والانقطاع في  
مهامه الففر  
وأمكنة الخوف  
ومظان الانفراد  
والوحشة والحالة  
الثانية عبارة عن  
اتقاد الباطن  
واشتغال القلب  
وانقاس الصدر  
بنور اليقين

الصلاة والسلام<sup>(١)</sup> من كان له شعرة فليكرمها أي ليصنها عن الاوساخ ودخل عليه رجل<sup>(٢)</sup> نثر الرأس أشعث  
اللحية فقال أما كان لهذا من يسكن به شعره ثم قال يدخل أحدكم كأنه شيطان \* الثاني ما يجتمع من الوسخ  
في معاطف الاذن والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ فينبغي أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام  
فان كثرة ذلك ربما تضر بالسمع \* الثالث ما يجتمع في داخل الأنف من الرطوبة المنعقدة الملتصقة بجوانبه  
ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار \* الرابع ما يجتمع على الاسنان وطرف اللسان من القلح فيزيله السواك  
والمضمضة وقد ذكرناهما \* الخامس ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل اذا لم يتعهد ويستحب إزالة ذلك  
بالفسل والتسريح بالمشط وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يفارقه المشط والمدرى والمرآة في سفر ولا حضر  
وهي سنة العرب وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم كان يسرح لحيته في اليوم مرتين وكان صلى الله عليه وسلم كثر اللحية  
وكذلك كان أبو بكر وكان عثمان طويل اللحية رقيقها وكان على عريض اللحية قد ملأت ما بين منكبيه وفي  
حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها<sup>(٦)</sup> اجتمع قوم بياب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فرأيتهم يطلع في  
الحب يسوي من رأسه ولحيته فقلت أو تفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب من عبده أن يجعل لاهوا  
اذا خرج اليهم والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس قياساً على أخلاق غيره وتشبيهاً للملائكة  
بالحدادين وهيئات فقد كان صلى الله عليه وسلم ما مورا بالدعوة وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم  
كيلا يزدريه نفوسهم ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستصغره أعينهم فينفرهم ذلك ويتعلق المنافقون بذلك  
في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل وهو أن يراعي من ظاهره  
مالاً يوجب نفرة الناس عنه والاعتماد في مثل هذه الأمور على النية قانها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من  
المقصود فالزين على هذا القصد محبوب وترك الشعث في اللحية اظهار للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور  
وتركه شغلاً بما هو أهم منه محبوب وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل والناقد بصير والتلبس غير  
رائج عليه بحال وكم من جاهل يتعاطى هذه الأمور التفاتاً إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ويزعم أن  
قصده الخيرة فتري جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصدهم ارغام المبتدعة والمجادلين  
والقرب إلى الله تعالى به وهذا أمر ينكشف يوم تبلى السرائر يوم يهترأ في القبور ويحصل ما في الصدور  
فعمد ذلك تتميز السبكة الخالصة من التبرجحة فتعوذ بالله من الخزي يوم العرض الاكبر \* السادس وسخ  
البراجم وهي معاطف ظهور الا نامل كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع

الله بن مغفل النهي عن الترجل الا غيباً باسناد صحيح<sup>(١)</sup> حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبي هريرة  
وقال به شعر فليكرمها وليس اسناده بالقوى<sup>(٢)</sup> حديث دخل عليه رجل نثر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان  
لهذا من يسكن به شعره الحديث دت وابن حبان من حديث جابر باسناد جيد<sup>(٣)</sup> حديث كان لا يفارقه  
المشط والمدرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صحفة التصوف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق مصلاه  
سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة واسنادهما ضعيف وسيأتي في آداب السفر مطولا  
(٤) حديث كان يسرح لحيته كل يوم مرتين تقدم حديث أنس كان يكثر تسريح لحيته وللخطيب في الجامع  
من حديث الحكم مرسل كان يسرح لحيته بالمشط<sup>(٥)</sup> حديث كان كثر اللحية في الشمايل من  
حديث هند بن أبي هالة وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي وأصله عند<sup>(٦)</sup> حديث عائشة اجتمع  
قوم بياب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فرأيتهم يطلع في الحب يسوي من رأسه ولحيته ابن عدي وقال  
حديث منكر



لعلك تقول أرى بعض أئمة الكلام عن حقوق هذا النقام كأن لم يضر بواقبه بسهم ولم يفز قدحهم (١٢٣) منه بحظ ولا سهم وأراهم

عند الجمهور في  
الظاهر وعنده  
أنفسهم أنهم أهل  
الدلالة على الله  
تعالى وقادة الخلق  
إلى مرادهم  
ومجاهدون أرباب  
النحل المردية  
والمثل الضالة  
المهلكة وقد  
سبق في الأحياء  
أنهم مع العوام  
في الاعتقاد سواء  
وأنما فارقهم  
باحسانهم حراسة  
عقودهم \* فاعلم  
أن ما رأيت في  
الأحياء صحيح  
ولكن بقي في  
كشفه أمر لا يخفى  
على المستبصرين  
ولا يغيب عن  
الشاذين إذا كانوا  
متصفين وهو أن  
المتكلمين من  
حيث صناعة  
الكلام فقط لم  
يفارقوا عقود  
العوام وإنما  
فارقهم بالجدل  
عن الانحرام  
والجدل علم لفظي  
وأكثره احتيال  
وهي وهو عمل  
النفس وتخليق

في تلك الغضون وسخ فأمرهم رسول الله ﷺ (١) بغسل البراجم \* السابع تنظيف الرواجب أمر (٢) رسول  
الله ﷺ العرب بتنظيفها وهي رؤس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها المقرض  
في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ (٣) فوقت لهم رسول الله ﷺ قلم الأظفار وتنظيف الأبط وحلق العانة أربعين  
يوماً لكنه أمر رسول الله ﷺ (٤) بتنظيف ما تحت الأظفار وجاء في الأثر أن النبي ﷺ (٥) استبطأ الوحي  
فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قال له كيف نزل عليكم وأنت لا تغسلون برأجمكم ولا تنظفون رواجبكم وقلعها  
لا تستأكون مرأمتك بذلك والأف وسخ الظفر والتف وسخ الأذن وقوله عز وجل ﴿فلا تقل لها أف﴾ تعبهما  
أي بما تحت الظفر من الوسخ وقيل لا تتأذ بهما كما تأذى بما تحت الظفر \* الثامن الدرن الذي يجمع على جميع البدن  
يرشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام ولا بأس بدخول الحمام داخل أصحاب رسول الله ﷺ حمامات  
الشام وقال بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري  
رضي الله عنهما وقال بعضهم بشئ البيت بيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء فهذا تعرض لآفته وذلك تعرض  
لعمادته ولا بأس بطلب قائده عند الاحتراز من آفته ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات \*  
فعليه واجبان في عورته وواجبان في عورة غيره أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ويصونها  
عن مس الغير فلا يتعاطى أمرها وإزالة الوسخها إلا بيده ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة وفي  
إباحة مس ما ليس بسوأة لازالة الوسخ احتمال ولكن الأقيس التحريم إذ الحق مس السوائين في التحريم  
بالنظر فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أعنى الفخذين \* والواجبان في عورة الغير أن يفض بصر نفسه عنها  
وأن ينهي عن كشفها لأن النهي عن المنكر واجب وعليه ذلك وليس عليه القبول ولا يسقط عنه وجوب  
الذكر إلا لخوف ضرب أو شتم أو ما يجري عليه مما هو حرام في نفسه فليس عليه أن ينكر حراماً يرهق المنكر  
عليه إلى مباشرة حرام آخر فاما قوله أعلم أن ذلك لا يفيد ولا يعمل به فهذا لا يكون عذراً بل لا بد من الذكر فلا يخلو  
قلب عن التأثر من سماع الانكار واستشعار الاحتراز عند التعبير بالمعاصي وذلك يؤثر في تقييد الأمر في عينه  
وتنغير نفسه عنه فلا يجوز تركه ومثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات إذ لا تخلو عن عورات  
مكشوفة لا سيما ما تحت السرة إلى ما فوق العانة إذ الناس لا يبدونها عورة وقد ألحقها الشرع بالعورة وجعلها  
كالحریم لها ولهذا يستحب تخلية الحمام وقال بشر بن الحرث ما أعنف رجلاً لا يملك إلا درهماً دفعه ليخلى له الحمام  
ورؤي ابن عمر رضي الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الحائط وقد عصب عينيه بعصابة وقال بعضهم لا بأس  
بدخول الحمام ولكن بازارين إزار للعورة وإزار للرأس يتقنع به ويحفظ عينيه \* وأما السنن ف عشرة \* فالأول  
النية وهو أن لا يدخل لما جل دنيا ولا عابثاً لأجل هوى بل يقصد به التنظيف المحبوب تزييناً للصلاة ثم يعطى  
الحمامي الأجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجهول وكذا ما ينتظره الحمامي فتسليم الأجرة قبل الدخول دفع

(١) حديث الأمر بغسل البراجم الترمذي الحكيم في النوادر من حديث عبد الله بن بسر نقوا برأجمكم ولا بن  
عدي في حديث لانس وأن يعاهد البراجم إذا توضأ ولمسلم من حديث عائشة عشر من الفطرة وفيه  
وغسل البراجم (٢) حديث الأمر بتنظيف الرواجب أحمد من حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله لقد  
أبطأ عنك جبريل فقيل ولم لا يبسطي وأنت لا تستنون ولا تقلمون أظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تنقون  
رواجبكم وفيه اسمعيل بن عياش (٣) حديث التوقيت في قلم الأظفار وتنظيف الأبط وحلق العانة أربعين يوماً  
م من حديث أنس (٤) حديث الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار الطبراني من حديث وابصة بن سعيد سألت  
النبي ﷺ عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون في الأظفار فقال دع ما يريبك إلى ما لا يريبك  
(٥) حديث استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل قال له كيف نزل عليكم وأنت لا تغسلون برأجمكم ولا تنظفون  
رواجبكم تقدم قبل هذا بحديثين

الفهم وليس بشرة المشاهدة والكشف ولا أجل هذا كان فيه السمين والغث وشاع في حال التضايل إيراد القطعي وما هو حكمة من غلبة



الأحوال ومعرفة  
باليقين التسام  
والعلم المضارع  
للضرورة بأن  
لا إله إلا الله إذ  
لا فاعل غيره ولا  
حاكم في الدارين  
سواه ومشاهدة  
القلوب لما حجب  
من الغيوب ومن  
أين للنازل طي  
النازل وما لعلم  
الكلام مثل هذا  
المقام بل هو من  
خضام الشرع  
وجراس متبعيه  
من أهل الاختلاس  
والقطع وله مقام  
على قدره ويقطع  
به ولكن ليس  
عن مطالع  
الأنوار ومدارك  
الاستبصار والمدار  
في أوقات الضرورات  
والاختيار وبين  
ما يراد لوقت  
حاجته ان دعت  
وخصام صاحب  
بدعة ومناضلة  
ذو ضلالة بما  
ينقص على ذوي  
اليقين العيش  
ويشغل الذهن  
ويكدر النفس  
وما أهله الذين  
حفظ عنهم ووقع علمه فيما مضى من الزمان اليهم لا نقول

للجهالة من أحد العوضين وتطيب لنفسه ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ويقول بسم الله الرحمن الرحيم  
أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ثم يدخل الخلوة أو يتكلم بخلية الحمام فانه لم يكن  
في الحمام إلا أهل الدين والمخاططين للعوامات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيسه شائبة من قلة الحياء وهو مذكر  
للنظر في العورات ثم لا يخلو إلا نساء في الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الأزار فيقع البصر  
على العورة من حيث لا يدري ولا جله عصب ابن عمر رضي الله عنهما عيني ويغسل الجناحين عند الدخول ولا  
يعجل بدخول البيت الخارجي يرق في الأول وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فانه المأذون  
فيه بقرينة الحال والزيادة عليه لوعلمه الحمامي لكرهه لا سيما الماء الحار فله مؤنة وفيه تعب وان تذكر حر النار  
بحرارة الحمام ويقدر نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة ويقبسه إلى جهنم فانه أشبه بيت جهنم النار من تحت  
والظلام من فوق نعوذ بالله من ذلك بل العاقل لا يفعل عن ذكر الآخرة في لحظة فانها مصيره ومستقره فيكون له  
في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرهما عبرة وموعظة فان المرء ينظر بحسب همته فاذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك  
دارا معمورة مفروشة فاذا تفقدتهم رأيت البراز ينظر إلى الفرش يتأمل قيمتها والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل  
نسجها والتجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها والبناء ينظر إلى المحيطان يتأمل كيفية إحكامها  
واستقامتها فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئا إلا ويكون له موعظة وذكرة للآخرة بل لا  
ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق غيرة فان نظر إلى سواد تذكر ظلمة اللحد وان نظر إلى حية تذكر  
أفاعي جهنم وان نظر إلى صورة قبيحة شنيعة تذكر منكرا ونكيرا والزبانية وان سمع صوتا هائلا تذكر نفخة الصور  
وان رأى شيئا حسنا تذكر نعيم الجنة وان سمع كلمة ردا أو قبول في سوق أو دار تذكر ما ينكشف من آخر أمره بعد  
الحساب من الرد والقبول وما أجد أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل إذ لا يصرفه عنه إلا مهمات الدنيا  
فاذا نسب مدة المقام في الدنيا إلى مدة المقام في الآخرة استحققها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته \*  
ومن السنن أن لا يسلم عند الدخول وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت إن أجاب غيره وإن أحب  
قال طافك الله ولا بأس بأن يصافح الداخل ويقول طافك الله لا بتداء الكلام ثم لا يكثر الكلام في الحمام ولا  
يقرأ القرآن إلا سرا ولا بأس باظهار الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقرىبا من  
الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين ولا بأس بأن يدلكه غيره فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط وأوصى  
بأن يغسله إنسان لم يكن من أصحابه وقال انه دلكنى في الحمام مرة فأردت أن أكافئه بما يفرح به وانه  
ليفرح بذلك وبذل على جوازه ما روى بعض الصحابة أن رسول الله ﷺ نزل منزلا في بعض أسفاره  
فنام على بطنه وعبد أسود يغمز ظهره فقلت ما هذا يا رسول الله فقال ان الناقة تقحمت بي ثم مهما فرغ من الحمام  
شكر الله عز وجل على هذه النعمة فقد قيل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي يسئل عنه وقال ابن عمر رضي الله  
عنهما الحمام من النعيم الذي أحدثوه هذا من جهة الشرع أما من جهة الطب فقد قيل الحمام بعد النورة أمان  
من الجذام وقيل النورة في كل شهر مرة تطفي المرة الصفراء وتنفي اللون وتزيد في الجماع وقيل بوله في الحمام  
قائما في الشتاء أنفع من شربة دواء وقيل نومة في الصيف بعد الحمام تصد شربة دواء وغسل القدمين بماء  
بارد بعد الخروج من الحمام أمان من النقرس ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه  
هذا حكم الرجال \* وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا يحل للرجل أن يدخل حليته  
الحمام وفي البيت المستحجم والمشهور (٣) انه حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمنزلة وحرام على المرأة دخول

(١) حديث نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمز ظهره الحديث الطبراني في الأوسط من  
حديث عمر بن عبد العزيز (٢) حديث لا يحل للرجل أن يدخل حليته الحمام الحديث يأتي في الذي يليه مع اختلاف  
(٣) حديث حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمنزلة الحديث النسائي والحاكم وصححه من حديث جابر بن عبد الله  
يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمنزلة ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام



في أكثرهم انهم لا يحسنون غيره ولا يختصون بالتوحيد بمقام سواء بما هو أعلى

(١٢٥)

منه بل الظن بهم انهم

الحمام الانفساء أو مريضة ودخلت عائشة رضي الله عنها حماما من سقم بها فان دخلت لضرورة فلا تدخل الا بمنزلة  
سابع ويكره للرجل أن يعطيها أجرة الحمام فيكون معينها على المكروه

( النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الاجزاء وهي ثمانية )

\* الأول شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله الا اذا تركه قزما أي  
قطعا وهو دأب أهل الشطارة أو أرسل الذوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك شعارا لهم فانه اذا لم يكن  
شريفا كان ذلك تلبيسا \* الثاني شعر الشارب وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قصوا الشارب وفي لفظ آخر جزوا الشوارب  
وفي لفظ آخر حفوا الشوارب واعفوا اللحى أي اجعلوها حفاف الشفة أي حولها وحفاف الشيء حوله ومنه  
( وتري الملائكة حافين من حول العرش ) وفي لفظ آخر احفوا وهذا شعر بالاستئصال وقوله حفوا يدل على  
مادون ذلك قال الله عز وجل ( ان يستلكموها فيحفكم تبخلوا ) أي يستقصي عليكم وأما الحلق فلم يرد  
والاحفاء القريب من الحلق نقل عن الصحابة نظر بعض التابعين الى رجل أحف شاربه فقال ذكرني أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال المغيرة بن شعبة نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> وقد طال شاربي فقال تعال فقصه لي على  
سواك ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمرو وغيره لان ذلك لا يستر الفم ولا يبنى فيه غمر الطعام  
اذ لا يصل اليه وقوله صلى الله عليه وسلم اعفوا اللحى أي كثروها وفي الخبر ان اليهود <sup>(٣)</sup> يعفون شواربهم ويقصون لحاهم  
نحالفهم وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعة \* الثالث شعر الابط و يستحب تنفذه في كل أربعين يوما مرة  
وذلك سهل على من تعود تنفذه في الابتداء فاما من تعود الحلق فيكفيه الحلق اذ في التنفيع تعذيب وإيلام والمقصود  
النظافة وان لا يجتمع الوسخ في خلالها ويحصل ذلك بالحلق \* الرابع شعر العانة ويستحب ازالة ذلك اما بالحلق  
أو بالنورة ولا ينبغي ان تتأخر عن أربعين يوما \* الخامس الاظفار وتقايها مستحب لشناعة صورتها اذا طالت  
ولما يجتمع فيها من الوسخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> يا باهريرة قلم أظفارك فان الشيطان يقعد على ما طال منها ولو  
كان تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء لانه لا يمنع وصول الماء ولا نه يتساهل فيه للحاجة لا سيما في أظفار  
الرجل وفي الاوساخ التي تجتمع على البراجم وظهور الرجل والايدي من العرب وأهل السواد وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ولم يأمرهم بأعادة الصلاة ولو أمر به لكان فيه  
فائدة أخرى وهو التغليظ والزجر عن ذلك ولم أر في الكتب خبرا مرويا في ترتيب قلم الاظفار ولكن سمعت أنه  
صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> بدأ بمسبحة اليمنى وختم بابهامه اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام ولما تأملت في هذا خطر لي  
من المعنى ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة اذ مثل هذا المعنى لا ينكشف ابتداء الا بنور النبوة وأما العالم ذو البصيرة

وللحاجكم من حديث عائشة الحمام حرام على نساء أممي قال صحيح الاسناد ولأبي داود وابن ماجه من حديث  
عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال بالازاروا منعوها النساء الا من مريضة أو نفساء (١) حديث قصوا وفي لفظ  
جزوا وفي لفظ احفوا الشوارب واعفوا اللحى متفق عليه من حديث ابن عمر يلفظ احفوا ولمسلم من حديث  
أبي هريرة جزوا ولا أحد من حديثه قصوا (٢) حديث المغيرة بن شعبة نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي  
فقال تعال فقصه لي على سواك دنت في الشمال (٣) حديث ان اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم  
نحالفهم أحد من حديث أبي أمامة قلنا يا رسول الله ان أهل الكتاب يقصون عثاينهم ويوفرون سباليهم فقال  
قصوا سباليكم ووفروا عثاينكم وخالفوا أهل الكتاب قلت والمشهور ان هذا فعل المجوس في صحيح ابن حبان  
من حديث ابن عمر في المجوس انهم يوفرون سباليهم ويحلقون لحاهم نحالفهم (٤) حديث يا باهريرة قلم ظفرك  
فان الشيطان يقعد على ما طال منها الخطيب في الجامع باسناد ضعيف من حديث جابر قصوا أظفاركم فان الشيطان  
يجري ما بين اللحم والظفر (٥) حديث البداءة في قلم الاظفار بمسبحة اليمنى والختم بابهامها وفي اليسرى بالخنصر  
الى الابهام لم أجده أصلا وقد أنكره أبو عبد الله المازري في الرد على الغزالي وشنع عليه به

علماء مثل  
ما ذكرنا فهم  
نصراء لكنهم لم  
يدروا من العلم في  
الظاهر الا ما كانت  
الحاجة اليه  
أمس والمصلحة به  
لتوجه الضرورة  
أعم وأوكد ولا  
كان نجم في وقتهم  
من البدع وظهر  
من الاهواء وشاع  
من تشبث كلمة  
أهل الحق ونجرا  
العوام مع كل  
ناعق فرأوا الرد  
عليهم والمنازعة  
لهم والسعي في  
اجتماع الكلمة  
على السنة بعد  
انزاعها واهلاك  
ذوي الكيد في  
احتياهم واتحاد  
نارهم الذين هم  
أهل الاهواء  
والفتن وأولى بهم  
من الكلام  
بعلوم الاشارات  
وكشف أحوال  
أرباب المقامات  
ووصف فقره  
الارواح والنفوس  
وتفهم كل ناطق  
وجامد فان هذه  
كلها وان كانت

أسنى وأعلى فان ذلك من علم الخواص وهم مكفيون المؤنة والعامية أحق بالحفظ وعقائدهم أولى بالحراسة واستنقاذ من يخاف عليه الهلاك



الكلام انما اراد  
كما قلنا للجسد  
وهو يقع من  
العلماء العارفين  
مع أهل الأحاد  
والزيج لقصورهم  
عن ملاحظة  
الحق موقع  
السيف للأنبياء  
والمرسلين عليهم  
السلام بعد  
التبليغ مع أهل  
العناد والتمادي  
عسى النفي وسبيل  
الفساد فكما  
لا يقال السيف  
أبلغ حجة النبي  
ﷺ كذلك  
لا يقال علم  
الكلام والجدال  
أبلغ مقام من  
ظهر منه من  
العلماء وكما لا يقال  
في المصدر الأول  
فقهاء الإصهار  
ومن قبلهم حين  
لم يحفظ عنهم  
في الغالب إلا  
عسوم آخر كالفقه  
والحسد  
والنفسير لان  
الخلق أحوج إلى  
علم ما يحفظ عنهم  
وذلك لقلبسة  
الجهل على

فقايتة أن يستنبطه من العقل بعد نقل الفعل إليه فالذي لاح لي فيه والعلم عند الله سبحانه أنه لا بد من قلم أظفار اليد  
والرجل واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ثم اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها ثم على اليمنى خمسة أصابع والمسبحة  
أشرفها اذهى المشيرة في كلمتي الشهادة من جملة الأصابع ثم بعدها يبنني أي يتدبى بما على يمينها اذا شرع يستحب  
ادارة الطهور وغيره على اليمنى وان وضعت ظهر الكف على الارض فالأصابع الخمسة الأرض اذ جهة حركة اليمنى الى اليسار  
فالوسطى هي اليمنى واليد اذا نركت بطبعها كان الكف مائلاً الى جهة الأرض اذ جهة حركة اليمنى الى اليسار  
واستتمام الحركة الى اليسار يجعل ظهر الكف عالياً لما يقتضيه الطبع أولى ثم اذا وضعت الكف على الكف صارت  
الأصابع في حكم حلقة دائرة فيقتضى ترتيب الدور الذهاب عن يمين المسبحة الى أن يعود الى المسبحة فتقع  
البداية بختصر اليسرى والختم بابها ما و يبقى ابهام اليمنى فيختم به التقليم وانما قدرت الكف موضوعة على الكف  
حتى تصير الأصابع كاشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف  
أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف فان ذلك لا يقتضيه الطبع وأما أصابع الرجل فالأولى عندي ان لم يثبت فيها  
نقل أن يبدأ بختصر اليمنى ويختم بختصر اليسرى كما في التخليل فان المعاني التي ذكرناها في اليد لا تتجه ههنا  
اذ لا مسبحة في الرجل وهذه الأصابع في حكم صف واحد ثابت على الأرض فيبدأ من جانب اليمنى فان تقديرها  
حلقة بوضع الأصابع على الأصابع بأباه الطبع بخلاف اليدين وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة  
في لحظة واحدة وانما يطول التعب علينا ثم لو سئلنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم نخطر لنا واذا ذكرنا فعله  
ﷺ وترتيبه بما يسر لنا بما عايناه ﷺ بشهادة الحكم وتنبيهه على المعنى استنباط المعنى ولا تظن أن  
أفعاله ﷺ في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكرناها  
يردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام كان لا يقدم على واحد معين بالاتفاق بل بمعنى يقتضى الاقدام  
والتقديم فان الاسترسال مهملاً كما يتفق سجية البهائم وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله  
تعالى وكلما كانت حركات الانسان وخطراته الى الضبط أقرب وعن الاهمال وتركه سدى أبعد كانت  
مرتبته الى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر وكان قربه من الله عز وجل أظهر اذ القريب من النبي ﷺ هو  
القريب من الله عز وجل والقريب من الله لا بد أن يكون قريباً فالقريب من القريب قريب بالاضافة  
الى غيره فنعود بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى واعتبر في ضبط الحركات  
بأكتحاله ﷺ (١) فانه كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثاً وفي اليسرى اثنين فيبدأ باليمنى لشرفها وتفاوته  
بين العينين لتكون الجلالة وترافان للوتر فضلاً عن الزوج فان الله سبحانه وتعالى يحب الوتر فلا يبنني أن يخلو فعل  
العبد من مناسبة لوصف من أو صاف الله تعالى ولذلك استحب الايتار في الاستجمار وانما لم يقتصر على الثلاث  
وهو وتر لان اليسرى لا يخصها الا واحدة والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأجفان بالكحل  
وانما خصص اليمنى بالثلاث لان التفضيل لا بد منه للايتار واليمنى أفضل فهي بالزيادة أحق (فان قلت)  
فلم اقتصر على اثنين لليسرى وهي زوج فالجواب أن ذلك ضرورة اذ لو جعل لكل واحدة وتر كان المجموع  
زوجاً اذا وتر مع الوتر زوج ورعايته الايتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في  
الأحاديث ولذلك أيضاً وجه وهو أن يكتحل في كل واحدة ثلاثاً على قياس الضوء وقد نقل ذلك في الصحيح  
(٢) وهو الأولى ولو ذهبت استقصى دقائق ماراها ﷺ في حركاته لطال الامر فقس بما سمعته ما لم تسمعه واعلم  
ان العالم لا يكون وارثاً للنبي ﷺ الا اذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبين النبي

(١) حديث كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثاً وفي اليسرى اثنين الطبراني من حديث ابن عمر باسناد ضعيف

(٢) حديث الا كتحال في كل عين ثلاثاً قال الغزالي ونقل ذلك في الصحيح قلت هو عند الترمذى وابن ماجه

من حديث ابن عباس قال الترمذى حديث حسن



صلى الله عليه وسلم لا درجة واحدة وهي درجة النبوة وهي الدرجة الآخرة بين الوارث والموروث اذا الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه منه بعد حصوله له فامثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالاضافة الى الاغوار والاسرار لا يستقل بدر كها ابتداء الا انبياء ولا يستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الانبياء عليها الا العلماء الذين هم ورثة الانبياء عليهم السلام \* السادس والسابع زيادة السرة وقلقة الحشفة أما السرة فتقطع في أول الولادة وأما التطهير بالختان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ونحنا لفتهم بالتأخير الى أن يشغل الولد أحب وأبعد عن الخطر قال صلى الله عليه وسلم (١) الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا م عطفية وكانت تخفض بأم عطية (٣) أشمى ولا تنهكي فانه أسرى للوجه وأحظي عند الزوج أي أكثر لساء الوجه ودمه وأحسن في جماعها فانظر الى جزالة لفظه صلى الله عليه وسلم في الكناية والى أشراق نور النبوة من مصالح الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة الى مصالح الدنيا حتى انكشف له وهو أمي من هذا الأمر النازل قدره ما لوقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسبحان من أرسله رحمة للعالمين ليجمع لهم بيمين بعثته مصالح الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم \* الثامنة ما طال من اللحية وانما آخرناها لنلحق بها ما في اللحية من السن والبدع إذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها وقد اختلفوا فيما طال منها ف قيل ان قبض الرجل على لحيته وأخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشامي وابن سيرين وكرهه الحسن وقتادة وقالوا تركها عافية أحب لقوله صلى الله عليه وسلم اعفوا اللحي والأمر في هذا قريب ان لم ينته الى تقصيص اللحية وتدويرها من الجوانب فان الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتابين بالنبداليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية وقال النخعي عجت لرجل ما قل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته ويجعلها بين لحيتين فان التوسط في كل شيء حسن ولذلك قيل كلما طالت اللحية تشمر العقل

(فصل) وفي اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض خضابها بالسواد وتبييضها بالكبريت وتنفها وتنف الشيب منها والنقصان منها والزيادة فيها وتسريحها نصنعا لأجل الرياء وتركها شعثا ظهرا للزهد والنظر الى سوادها عجب بالشباب والى بياضها تكبر ابلعوا السن وخضابها بالحرمة والصفرة من غير نية تشبها بالصالحين \* أما الأول وهو الخضاب بالسواد فهو منهي عنه لقوله صلى الله عليه وسلم (٣) خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوقار لا في تبييض الشعر (٤) ونهى عن الخضاب بالسواد وقال هو خضاب (٥) أهل النار وفي لفظ آخر الخضاب بالسواد خضاب الكفار وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسواد فنصل خضابه وظهرت شيبته فرفعه أهل المرأة الى عمر رضي الله عنه فرد نكاحه وأوجعه ضربا وقال غررت القوم بالشباب ولبست عليهم شيبتك ويقال أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (٦) أنه قال يكون في آخر الزمان

(١) حديث الختان سنة الرجال مكرمة النساء أحمد والبيهقي من رواية أبي المليح ابن أسامة عن أبيه بأسناد ضعيف (٢) حديث أم عطية أشمى ولا تنهكي الحديث الحاكم والبيهقي من حديث الضحاك بن قيس ولأبي داود نحوه من حديث أم عطية وكلاهما ضعيف (٣) حديث خير شبابكم من تشبه بكهولكم الحديث الطبراني من حديث وائلة بأسناد ضعيف (٤) حديث نهى عن الخضاب بالسواد ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص بأسناد منقطع ولمسلم من حديث جابر وغيره وهذا بشيء واجتنبوا السواد قاله حين رأى بياض شعر أبي قحافة (٥) حديث الخضاب بالسواد خضاب أهل النار وفي لفظ خضاب الكفار الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكافر قال ابن أبي حاتم منكر (٦) حديث يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد الحديث أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس بأسناد جيد

جهة اليقين بغير طريق علم الكلام والجدل يتحلون بالمقامات المذكورة وان لم يشتهر عنهم ذلك اشتها ما أخذ عنهم الخاص والعام ومثل ذلك حالة الصحابة رضي الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم لما خافوا دروس الاسلام وأن يضعف ويقل أهله ويرجع البلاد والعامة الى الكفر كانوا أول مرة فقد مات صاحب المعجزة صلى الله عليه وسلم والمبعوث لدعوة الحق عليه السلام رأوا أن الجهاد والرباط في ثغر العدو والغزو في سبيل الله وضرب وجوه الكفر بالسيف وادخال الناس في دين الله أولى بهم من سائر الأعمال وأحق من تدريس العلوم كلها ظاهرا

وباطنا وانما كانت تؤخذ عنهم علوم الشرع على الأقل وهم في حال ذلك الشغل والنظر الى حال العموم أو كد من النظر الى الخصوص لأن



المخصوص لهم بأنفسهم (١٢٨) عتاء ولهم بحالهم قيام والعموم ان لم يكن مشتغلا بهم واذا بداهم عن هلكاتهم وسائقا بهم

الى مرادهم  
وصلاحهم كان  
الهلاك اليهم  
أسرع ثم لا يكون  
من بعد ذلك ان  
فسد حال العموم  
للخصوص قدر  
ولا يظهر لهم نور  
ولا يقدرون على  
شيء كامل من  
البر فلا خاصة الا  
بعامة ولقد كانت  
رعاية النبي صلى الله  
عليه وسلم بحال  
الجاهل أكثر  
والخوف عليهم من  
الزيج والضلال  
والهلاك أشد  
واللطف بهم في  
تخفيف الوظائف  
والاخذ بالرفق  
أبلغ وكان أهل  
القوة وذوى  
البصائر في الحقائق  
يأخذون أنفسهم  
بالمشقات وكان  
هو ﷺ يحب  
أن يعمل بالعمل  
من الطاعة فيما منعه  
منه أو من المداومة  
عليه الا خوف أن  
يفرض على أمته  
حين علم من  
أكثرهم الضعف  
ولم يكره لهم

قوم يخضبون بالسواد كخو اصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة \* الثاني الخضاب بالصفرة والحمرة وهو جاز  
تليسا للشيب على الكفار في الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه النيسة بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال  
رسول الله ﷺ (١) الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خطاب المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالخلوق  
والكم للصفرة وخضب بعض العلماء بالسواد لأجل الغزو وذلك لا بأس به اذا صحت النيسة ولم يكن فيه هوى  
وشهوة \* الثالث تبييضها بالكبريت استعجالا لاظهار علو السن توصلا الى التوقير وقبول الشهادة والتصديق  
بالرواية عن الشيوخ وترفعاً عن الشباب واظهارا لكثرة العلم ظنا بان كثرة الايام تعطيه فضلا وهيئات فلا يزيد  
كبر السن للجاهل الا جهلا فالعلم ثمرة العقل وهي غريزة ولا يؤثر الشيب فيها ومن كانت غريزته الحق فطول المدة  
يؤكده حماقته وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو  
حديث السن على اكابر الصحابة ورساله دونهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما آتاني الله عز وجل عبدا عالما  
الا شابا والخير كله في الشباب ثم تلا قوله عز وجل (٢) قالوا سمعنا فتي يذكركم يقال له ابراهيم (٣) وقوله تعالى (٤) انهم  
فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى (٥) وقوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا (٦) وكان انس رضي الله عنه يقول (٧) قبض رسول  
الله ﷺ ولبس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقيل له يا أبا حمزة فقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب فقيل  
أهوشين فقال كلكم يكرهه ويقال (٨) ان يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن احدى وعشرين سنة فقال له رجل  
في مجلسه يريد أن يخجله بصغر سنه كم سن القاضي أيده الله فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله  
ﷺ إمارة مكة وقضاءها فاحمده وروى عن مالك رحمه الله أنه قال قرأت في بعض الكتب لا تفرنكم اللحي  
فان التيس له الحية وقال أبو عمرو بن العلاء اذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه  
بالحق ولو كان أمية بن عبد شمس وقال أبو بوب السخيتاني أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه  
وقال علي بن الحسين من سبق اليه العلم قبلك فهو امامك فيه وان كان أضغر سنا منك وقيل لأبي عمرو بن العلاء  
أيحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال ان كان الجاهل يقبح به فالتعلم يحسن به وقال يحيى بن معين لا أحمد  
ابن حنبل وقد رآه يمشي خلف بغلة الشافعي بأباعد الله تركت حديث سفيان بعلمه وشمي خلف بغلة هذا الفتي  
وتسمع منه فقال له أحمد لو عرفت لكنت تمشي من الجانب الآخر إن علم سفيان ان فاني بعلمه أدر كنه  
بزول وان عقل هذا الشاب ان فاني لم أدركه بعلمه ولا نزول \* الرابع تنف يياضها استنكافا من الشيب وقد  
نهى عليه السلام (٩) عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن وهو في معنى الخضاب بالسواد وعلة الكراهية  
ماسبق والشيب نور الله تعالى والرغبة عنه رغبة عن النور \* الخامس تنفها أو تنف بعضها بحكم العبث والهوس  
وذلك مكروه ومشوه للخلاقة وتنف المنيكين بدعة وهما جانب العنفة \* شهد عند عمر بن عبد العزيز

(١) حديث الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خطاب المؤمنين الطبراني والحاكم بالفظ الأفراد من حديث ابن  
عمر قال ابن أبي حاتم منكر (٢) حديث قبض رسول الله ﷺ ولبس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقيل  
له يا أبا حمزة وقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب متفق عليه من حديث أنس دون قوله فقيل الخ ولمسلم من  
حديثه وسئل عن شيب رسول الله ﷺ قال ما شأنه الله بيضاء (٣) حديث ان يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو  
ابن احدى وعشرين سنة فقيل له كم سن القاضي فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله ﷺ  
إمارة مكة وقضاءها يوم الفتح وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجه به رسول الله ﷺ قاضيا على  
أهل اليمن \* الخطيب في التاريخ باسناد فيه نظروما ذكره ابن أكرم صحيح بالنسبة الى عتاب بن أسيد فانه كان  
حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالنسبة الى معاذ فانه لم يتم له ذلك على قول يحيى بن سعيد الا نصارى ومالك  
وابن أبي حاتم انه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والمرجح أنه مات ابن ثلاثة وثلاثين سنة في الطاعون  
سنة ثمانية عشر والله أعلم (٤) حديث نهى عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن دت وحسنه نه من



والقرب من الله تعالى ولكن خاف عليهم أن يقعوا في نصيب الفرض فيكون عليهم ( ١٢٩ ) كفل من الوزر ألا ترى

رجل كان ينتف فنيكيه فرد شهادته ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان ينتف لحيته وأما تنفها في أول النبات تشبها بالمرد فمن المنكرات الكبار فإن اللحية زينة الرجال فإن الله سبحانه ملائكة يقسمون والذي زين بني آدم باللحي وهو من تمام الخلق وبها يتميز الرجال عن النساء وقيل في غريب التأويل اللحية هي المراد بقوله تعالى ﴿ يزيد في الخلق ما يشاء ﴾ قال أصحاب الأحنف بن قيس وددنا أن نشترى للأحنف لحية ولو بعشر بن ألفا وقال شريح القاضي وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف وكيف تكره اللحية وفيها تعظيم الرجل والنظر إليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس وإقبال الوجوه إليه والتقديم على الجماعة ووقاية العرض فإن من يشتم يعرض باللحية أن كان للمشتوم لحية وقد قيل إن أهل الجنة مرد الأهرون أخاموسي صلى الله عليهما وسلم فإن له لحية إلى سرته تخصيصا له وتفضيلا \* السادس تقصيصها كالتعبية طاقة على طاقة للزينة للنساء والتصنع قال كعب يكون في آخر الزمان أقوام يقصون لحام كذب الحماة ويعرقون نعالهم كالمناجل أولئك لا خلاق لهم \* السابع الزيادة فيها وهو أن يزدي شعر العارضين من الصدغين وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم اللحي وينتهي إلى نصف الخد وذلك يباين هيئة أهل الصلاح \* الثامن تسريحها لأجل الناس قال بشر في اللحية شر كان تسريحها لأجل الناس وتر كها متفلة لاظهار الزهد \* التاسع \* والعاشر النظر في سوادها وفي بياضها بعين العجب وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن بل في جميع الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والنظافة وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنا عشرة خصلة خمس منها في الرأس وهي (١) فرق شعر الرأس والمضمضة والاستنشاق (٢) وقص الشارب والسواك وثلاثة في اليد والرجل وهي القلم وغسل الأبراجم (٣) وتنظيف الرواجب وأربعة في الجسد وهي تنف الأبط والاستعداد والختان والاستنجاء بالماء فقد وردت الأخبار بمجموع ذلك وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا وليتحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى وسيا في تفصيلها في ربع المهلكات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير القلب منها إن شاء الله عز وجل \* تم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه \* ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

كتاب أسرار الصلاة ومهماتها

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي غمر العباد بالبطائفة وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه الذي تنزل عن عرش الجلال إلى السماء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال هل من داع فاستجب له وهل من مستغفر فاغفر له وباين السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب فرخص للعباد

رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (١) حديث فرق شعر الرأس أخ من حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يسدل شعره إلى أن قال ثم فرق رسول الله ﷺ رأسه (٢) حديث عشر من الفطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولفظه قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظفار وغسل الأبراجم وتنف الأبط وحلق العانة وانتقاص الماء قال وكيع يعني الاستنجاء قال مصعب ونسبت العاشرة لأن تكون المضمضة ضعفة ن ولا في ده من حديث عمار بن ياسر نحوه فذكر فيه المضمضة والاختتان والانتضاح ولم يذكر اعفاء اللحية وانتقاص الماء قال د روى نحوه عن ابن عباس قال خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر اعفاء اللحية وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة الفطرة خمس الختان الحديث (٣) حديث تنظيف الرواجب تقدم

﴿ باب أسرار الصلاة ﴾

كيف نهى الخلق عن قيام الليل كله وكان عثمان رضي الله عنه يقوم فلم ينهه ومنع السيف من كل من أراد أخذه بمشرط عليه فيه حتى جاء من علم منه القدرة على الوفاء بمشرط عليه فأعطاه إياه وقال لعائشة رضي الله عنها لولا حدثان عهد قومك بالكفر لرددت البيت على قواعد إبراهيم وقال للانصار أما نرون أن يذهب الناس بإشاة والبعير فذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رحالكم ومع ذلك فالذي حفظ عنه صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة من بعده وفقهاء الأمصار وأعيان المتكلمين من الإشارات لتلك العلوم المذكورة كثير لا يحصى وإنما القليل من جملة اليوم عنهم

ونفقه مثلهم فاة صدي تجد وتصد لا قباس المعارف تعلم



إلا أولو الألباب) بيان المرتبة الرابعة وهو توحيد الصديقين وأهل المرتبة الرابعة فهم قوم رأوا الله سبحانه وتعالى وحده ثم رأوا الأشياء بعد ذلك به فلم يروا في الدارين غيره ولا اطلعوا في الوجود على سواه فقد كان بيان اشارات الصحابة رضى الله عنهم أجمعين فيها خصوا من المعرفة في هجرهم فكان هجير أبي بكر الصديق رضى الله عنه لا إله إلا الله وكان هجير عمر رضى الله عنه أكبر وكان هجير عثمان رضى الله عنه سبحانه الله وكان هجير على رضى الله عنه الحمد لله فاستقر السابقون من ذلك أن أبا بكر لم يشهد في الدارين غير الله سبحانه وتعالى فلذا كان الصديق وسمى به كما علمت وكان يقول لا إله إلا الله

في المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ولم يقتصر على الرخصة بل تطف بالترغيب والدعوة وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأعم احسانه والصلوة على محمد نبيه المصطفى ووليه المجتبي وعلى آله وأصحابه مفا تيسر الهدى ومصا ييسر الدجى وسلم تسليما (أما بعد) فإن الصلاة عماد الدين وعصام اليقين ورأس القربات وغرة الطاعات وقد استقصينا في فن الفقه في بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها صارفين جوام العناية الى تفاريح النادرة ووقائعها الشاذة لتكون خزانة للمفتي منها يستمد ومعو لا له اليها يفرع ويرجع ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بد للمريد منه من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والاخلاص والنية ما لم تخرج العادة بذكره في فن الفقه ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب (الباب الأول) في فضائل الصلاة (الباب الثاني) في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة (الباب الثالث) في تفضيل الأعمال الباطنة منها (الباب الرابع) في الامامة والقدوة (الباب الخامس) في صلاة الجمعة وآدابها (الباب السادس) في مسائل متفرقة تعم بها البلوى يحتاج المريد الى معرفتها (الباب السابع) في التطوعات وغيرها (الباب الأول) في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها

### ﴿ فضيلة الأذان ﴾

قال عليه السلام (١) ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم حساب ولا ينالهم فزع حتى يفرغ مما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأمّ بقوم وهم به راضون ورجل أذن في مسجد ودعا الى الله عز وجل ابتغاء وجه الله ورجل ابتلى بالرزق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن عمل الآخرة وقال عليه السلام (٢) لا يسمع نداء المؤذن جن ولا انس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة وقال عليه السلام (٣) يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه وقيل في تفسير قوله عز وجل (ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً) نزلت في المؤذنين وقال عليه السلام (٤) اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن وذلك مستحب الا في الحيعتين فانه يقول فيهما لا حول ولا قوة إلا بالله وفي قوله قد قامت الصلاة أقامها الله وأدامها مادامت السموات والارض وفي التثويب صدقت وبررت ونصحت وعند الفراع يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد وقال سعيد بن المسيب من صلى بارض فلاة صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فان أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة

### ﴿ فضيلة المكتوبة ﴾

قال الله تعالى ﴿ ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ﴾ وقال عليه السلام (٥) خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن ولم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة وقال عليه السلام (٦) مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بياب أحدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فماترون ذلك يبقى من درنه قالوا لا شيء قال عليه السلام فان

(١) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث ت وحسنه من حديث ابن عمر مختصرا وهو في الصغير للطبراني بنحو مما ذكره المؤلف (٢) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة خ من حديث أبي سعيد (٣) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في الأوسط والحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس باسناد ضعيف (٤) حديث اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن متفق عليه من حديث أبي سعيد (٥) حديث خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث د ن ه حب من حديث عبادة بن الصامت وصححه ابن عبد البر (٦) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر الحديث مسلم من حديث جابر ولهما نحوه من حديث أبي هريرة



وكان عمر يرى مادون الله صغير أمع الله في جنب عظمته فيقول الله أكبر وكان عثمان (١٣١) لا يرى التنزيه إلا لله تعالى

اذ الكل قائم به  
غير معرى من  
النقصان والقائم  
بغيره معلول  
فكان يقسول  
سبحان الله وعلى  
لا يرى نعمة في  
الدفع والرفع  
والعطاء والمنع  
في المكروه  
والمحبوب الامن  
الله سبحانه  
فكان يقسول  
الحمد لله وأهل  
هذه الرتبة على  
الجملة في حال  
خصوصهم فيها  
صنفان يريدون  
ومرادون  
فالمريدون في  
الغالب لا بد لهم  
من أن يحلوا في  
المرتبة الثالثة  
وهي توحيد  
المقربين ومنها  
ينتقلون وعليها  
يعسرون إلى  
المرتبة الرابعة  
ويمكنون فيها  
ومن أهل هذا  
المقام يكون  
القطب والاولاد  
والبدلاء ومن  
أهل المرتبة  
الثالثة يكون  
النقباء والنجباء

الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن وقال عليه السلام (١) ان الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وقال عليه السلام (٢) بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما وقال عليه السلام (٣) من لقي الله وهو مضيق للصلاة لم يعبا الله بشيء من حسناته وقال عليه السلام (٤) الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين (٥) وسئل عليه السلام أي الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها وقال عليه السلام (٦) من حافظ على الخمس باكمال ظهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرها نايوم القيامة ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان وقال عليه السلام (٧) مفتاح الجنة الصلاة وقال (٨) ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب اليه من الصلاة ولو كان شيء أحب اليه منها لتعبد به ملائكته فمنهم راعى ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعد وقال النبي عليه السلام (٩) من ترك صلاة متعمدا فقد كفر أي قارب أن ينخلع عن الإيمان بالتحلل عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة انه بلغها ودخلها وقال عليه السلام (١٠) من ترك صلاة متعمدا فقد برئ من ذمة محمد عليه السلام وقال أبو هريرة رضي الله عنه من توضأ فأحسن وضوءه ثم خرج عامداً إلى الصلاة فانه في صلاة ما كان يعبد إلى الصلاة وانه يكتب له باحدى خطوتي حسنة وتمحى عنه بالأخرى سيئة فاذا سمع أحدكم الإقامة فلا ينبغي له أن يتأخر فإن أعظمكم أجراً أبعدكم داراً قالوا يا أبا هريرة قال من أجل كثرة الخطأ يروى ان (١١) أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة فان وجدت تامة قبلت منه وسائر عمله وان وجدت ناقصة ردت عليه وسائر عمله وقال عليه السلام (١٢) يا أبا هريرة مرأهك بالصلاة فان الله يأتيك الرزق من حيث لا تحسب وقال بعض العلماء مثل المصلي مثل التاجر الذي لا يحصل له الربح حتى يخلص له رأس المال وكذلك المصلي لا تقبل له نافلة حتى يؤدى الفريضة وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول اذا حضرت الصلاة قوموا إلى ناركم التي أوقدتوها فاطفئوها

### { فضيلة اتمام الأركان }

(١) حديث الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر م من حديث أبي هريرة (٢) حديث بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسل (٣) حديث من لقي الله مضيقاً للصلاة لم يعبا الله بشيء من حسناته وفي معناه حديث أول ما يحاسب به العبد الصلاة وفيه فان فسدت فسدت سائر عمله رواه طب في الأوسط من حديث أنس (٤) حديث الصلاة عماد الدين البيهقي في الشعب بسند ضعيفه من حديث عمر قال لك عكرمة لم يسمع من عمر قال ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط انه غير معروف (٥) حديث سئل أي الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها متفق عليه من حديث ابن مسعود (٦) حديث من حافظ على الخمس باكمال ظهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرها نايوم القيامة من حديث أحمد حب من حديث عبد الله بن عمرو (٧) حديث مفتاح الجنة الصلاة د الطيالسي من حديث جابر وهو عند الترمذي ولكن ليس داخلاً في الرواية (٨) حديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئاً أحب اليه من الصلاة الحديث لم أجده هكذا وأخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر (٩) حديث من ترك صلاة متعمداً فقد كفر البزار من حديث أبي الدرداء باسناد فيه مقال (١٠) حديث من ترك صلاة متعمداً فقد تبرأ من ذمة محمد عليه السلام حم هق من حديث أم أيمن بنحوه ورجاله ثقات

(١١) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة الحديث رواه في الطيوريات من حديث أبي سعيد باسناد ضعيف ولا أصحاب السنن له وصحح اسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسيأتي (١٢) حديث يا أبا هريرة مرأهك بالصلاة فان الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحسب لم أقف له على أصل

والشهداء والصالحون والله أعلم فان قلت ليس الوجود مشتركاً بين الحادث والقديم والمألوه والالاه ثم معلوم أن الاله واحد والحوادث



تتحد بالواحد  
فترجع هي هو  
وفي هذا من  
الاستحالة والمروق  
عن مصدر العقل  
ما يغني عن اطالة  
القول فيه وان  
كان على طريق  
التخييل للولي  
لما لا حقيقة له  
فكيف يحجج به  
أو كيف يعد حالا  
لولى أو فضيلة  
له (الجواب)  
عن ذلك ان  
الحوادث لم تنقلب  
إلى القدم ولم  
تتحد بالفاعل  
ولا اعترى الولي  
تخييل فتخييل  
لما لا حقيقة له  
وانما هو ولي  
مجتبي وصديق  
مرتضى خصه  
الله تعالى بمعرفة  
على سبيل اليقين  
والكشف التام  
وكشف لقلبه  
مالو رآه يبصره  
عيانا ما ازداد الا  
يقينا وان أنكرت  
أن يكون وهب  
الله المعرفة به على  
هذا السبيل أحدا  
من خلقه فما أطم  
مصيبتك وما أعظم العزاء فيك حين قشيت الخلق بميعارك وكلتهم

قال صلى الله عليه وسلم (١) مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى وقال (٢) يزيد الرقاشى كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ان الرجلين من أمتي ليقيموا إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وان ما بين صلاتيهما ما بين السماء والارض وأشار إلى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لا ينظر الله يوم القيامة إلى العبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده وقال صلى الله عليه وسلم (٥) أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه حمار وقال صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى صلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي يضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى لغير وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى إذا كانت حيث شاء الله لفت كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجهه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته وقال ابن مسعود رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه الصلاة مكيال فمن أوفى استوفى ومن طفف فقد علم ما قال الله في المطففين

### ﴿ فضيلة الجماعة ﴾

قال صلى الله عليه وسلم (٨) صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات فقال (٩) لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأحرق بيوتهم وفي رواية أخرى ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم فتحرق عليهم بيوتهم بحزم الخطب ولوعلم أحدهم أنه يجد عظما سميئا أو ممراتين لشهدها يعني صلاة العشاء وقال عثمان رضي الله عنه مرفوعا (١٠) من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة وقال صلى الله عليه وسلم (١١) من صلى صلاة في جماعة فقد ملا نحره عبادة وقال سعيد بن المسيب ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد وقال محمد

(١) حديث مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسل وأسنده البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جهالة (٢) حديث يزيد الرقاشى كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصنفاري في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف (٣) حديث ان الرجلين من أمتي ليقيموا إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد الحديث ابن المبر في العتل من حديث أبي أيوب الأنصاري بنحوه وهو موضوع ورواه الحارث بن أبي اسامة في مسنده عن ابن المبر (٤) حديث لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده أحمد من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح (٥) حديث أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه حمار ابن عدي في عوالي مشايخ مصر من حديث جابر بن عبد الله أنه إذا التفت في صلاته أن يحول الله عز وجل وجهه وجه كلب أو وجه خنزير قال منكر بهذا الإسناد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله وجهه وجه حمار (٦) حديث من صلى الصلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرضت وهي يضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني الحديث طب في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف والطيا لسي والبيهقي في الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه (٧) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته أحمد والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي قتادة

(٨) حديث صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة متفق عليه من حديث ابن عمر (٩) حديث أبي هريرة لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون الحديث متفق عليه (١٠) حديث عثمان من شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف الليلة الحديث م من حديثه مرفوعا قال الترمذي وروى عن عثمان موقوفا (١١) حديث من صلى صلاة في جماعة فقد ملا نحره عبادة لم أجده مرفوعا وإنما هو من قول سعيد بن المسيب رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة



بمكالك وفضلت نفسك على الجميع إذ لا سبب لانتفاءك أن تصح إلا أنك تخيلت أنه لم يرزق (١٣٣) أحسد ما لم ترزق أو يخص

من المصرفة مالم  
تخص فاذا تقررت  
هذه القاعدة  
فصار ما كشف  
لقلبه لا يخرج  
منه وما اطلع  
عليه لا يغيب  
عنه وما ذكره  
من ذلك لا ينساه  
ولا في حال نومه  
وشغله وهذا  
موجود فيمن  
كثر اهتمامه بشيء  
وثبت في قلبه  
حاله أنه إذا نام

أو اشتغل لم يفقهه  
في شغله ونومه كما  
لا يفقهه في يقظته  
وفراغه ولهذا  
والله أعلم إذا رأى  
الولي المتمكن في  
رتبة الصديقين  
مخلوقا كان حيا  
أو جادا صغيرا  
أو كبيرا لم يره من  
حيث هو هو  
وإنما يراه من  
حيث أوجده الله  
تعالى بالقسرة  
وميزه بالارادة  
على ساق العلم  
القديم ثم أدام  
القهر عليه في  
الوجود ثم لما  
كانت الصفات  
المشودة آثارها

ابن واسع ما أشتبه من الدنيا إلا ثلاثة أخا نه ان تعوجت قوتي وقوتاه من الرزق عفوا من غير تعة وصلاته في  
جماعة يرفع غنى سهوها ويكتب لي فضله وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أم قومامة فلما انصرف قال ما زال  
الشیطان بي أنا حتى أريت أن لي فضلا على غيره لا أؤم أبدا وقال الحسن لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى  
العلماء وقال النخعي مثل الذي يؤم الناس بغير علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته من نقصانه وقال  
حاتم الأصم فانتني الصلاة في الجماعة فعزاني أبو إسحق البخاري وحده ولومات لي ولد لعزاني أكثر من عشرة  
آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا وقال ابن عباس رضي الله عنهما من سمع المنادي فلم  
يجب لم يرد خير أو لم يرد به خير وقال أبو هريرة رضي الله عنه لأن تملأ أذن ابن آدم رصا صا مذا بخير له من أن  
يسمع النداء ثم لا يجب وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقيل له ان الناس قد انصرفوا فقال إن الله وإناليه  
راجعون لفضل هذه الصلاة أحب إلي من ولاية العراق وقال عليه السلام (١) من صلى أربعين يوما الصلوات في  
جماعة لا تقوته فيها تكبيرة الاحرام كتب الله له براءة من النفاق وبراءة من النار ويقال انه اذا كان يوم  
القيامة يحشر قوم وجوههم كالكوكب الدرري فتقول لهم الملائكة ما كانت أعمالكم فيقولون كنا اذا سمعنا  
الأذان قمنا الى الطهارة لا يشغلنا غير ما ثم تحشر طائفة وجوههم كالآقار فيقولون بعد السؤال كنا نتوضأ قبل  
الوقت ثم تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون كنا نسمع الأذان في المسجد وروى أن السلف كانوا يعززون  
أنفسهم ثلاثة أيام اذا فاتتهم التكبيرة الأولى ويعززون سبعا اذا فاتتهم الجماعة

### { فضيلة السجود }

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ما تقرب العبد الى الله بشيء أفضل من سجود خفي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ما من  
مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة وروى (٤) أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله  
أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مرافقتك في الجنة فقال صلى الله عليه وسلم أعني بكثرة السجود وقيل (٥) أقرب  
ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجدا وهو معنى قوله عز وجل { واسجدوا اقترب } وقال عز وجل { ساجدا }  
في وجوههم من أثر السجود فقيل هو ما يكتسب بوجوههم من الأرض عند السجود وقيل هو نور الخشوع فانه  
يشرق من الباطن على الظاهر وهو الأصح وقيل هي الفر التي تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء  
وقال صلى الله عليه وسلم (٦) اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد  
فله الجنة وأمرت أنا بالسجود فعصيت فلي النار وروى عن علي بن عبد الله بن عباس انه كان يسجد في كل يوم  
ألف سجدة وكانوا يسمونه السجادة وروى أن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كان لا يسجد إلا على التراب  
وكان يوسف بن أسباط يقول يا معشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض فما بقي أحد أحسده إلا رجل يتم  
ركوعه وسجوده وقد حيل بيني وبين ذلك وقال سعيد بن جبيرة ما آسى على شيء من الدنيا إلا على السجود وقال  
عقبة بن مسلم ما من خصلة في العبد أحب الى الله عز وجل من رجل يحب لقاء الله عز وجل وما من ساعة العبد فيها

(١) حديث من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لا تقوته تكبيرة الاحرام الحديث ت من حديث أنس  
باسناد رجاله ثقات (٢) حديث ما تقرب العبد الى الله بشيء أفضل من سجود خفي ابن المبارك في الزهد من  
حديث ضمرة بن حبيب مرسلا (٣) حديث ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها  
خطيئة ه من حديث عباد بن الصامت باسناد صحيح ولمسلم نحوه من حديث ثوبان وأبي الدرداء (٤) حديث  
ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك ويرزقني مرافقتك في الجنة الحديث م من  
حديث ربيعة بن كعب الأسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك (٥) حديث ان أقرب ما يكون العبد الى الله أن يكون  
ساجدا م من حديث أبي هريرة (٦) حديث اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي الحديث م  
من حديث أبي هريرة

في المخلوقات ليست لغير الموصوف الذي هو الله عز وجل له ألهت الولي عن غيره وصار لم ير سواه ومعنى ذلك أنه لا يتميز بالذكور في سر القلب



وخير المعرفة ولا بالادراك في (١٣٤) ظاهر الحس دون ما كان موجودا به وصار عنه فانيا فبعد هذا على من أصحبه أن لا يحتاج

أقرب الى عز وجل منه حيث ينخر ساجدا وقال أبو هريرة رضي الله عنه أقرب ما يكون العبد الى الله عز وجل اذا سجد فأكثر والدماء عند ذلك

### ( فضيلة الخشوع )

قال الله تعالى ﴿ وأقم الصلاة لذكري ﴾ وقال تعالى ﴿ ولا تكن من الغافلين ﴾ وقال عز وجل لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ﴿ قيل سكارى من كثرة الهلج وقيل من حب الدنيا وقال وهب المراد به ظاهره فقيه تنبيه على سكر الدنيا إذ بين فيه العلة فقال ﴿ حتى تعلموا ما تقولون ﴾ وكم من مصلي لم يشرب خمرًا وهو لا يعلم ما يقول في صلاته وقال النبي ﷺ (١) من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيها بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه وقال النبي ﷺ (٢) إنما الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتأوّه وتنادم وتضع يديك فتقول اللهم اللهم فمن لم يفعل فهي خداج وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة انه قال ليس كل مصلي أتقبل صلاته إنما أقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر على عبادي وأطعم الفقير الجائع لوجهي وقال ﷺ (٣) إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لاقامة ذكر الله تعالى فاذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو المقصود والمبتغى عظمة ولا هبة فما قيمة ذكرك وقال ﷺ (٤) واذا صليت فصل صلاة مودع أي مودع لنفسه مودع لمواه مودع لعمره سائر الى مولاه كما قال عز وجل ﴿ يا أيها الانسان إنك كادح الى ربك كدحًا فلاحه ﴾ وقال تعالى ﴿ واتقوا الله ويعلمكم الله ﴾ وقال تعالى ﴿ واتقوا الله واعلموا أنكم ملائكة ﴾ وقال ﷺ (٥) من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعدا والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة وقال بكر بن عبد الله بن آدم اذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن فتكلمه بلا ترجمان دخلت قيل وكيف ذلك قال تسبغ وضوءك وتدخل محرابك فاذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ يحد ثنا ونحده فاذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه اشتغال بعظمة الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم (٦) لا ينظر الله الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان ابراهيم الخليل اذا قام الى الصلاة يسمع وجيب قلبه على ميلين وكان سعيد التنوخي اذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث صلة بن أشيم مرسل وهو في الصحيحين من حديث عثمان بزيادة في أوله دون قوله شيء من الدنيا وزاد طس إلا بخير (٢) حديث إنما الصلاة تمسكن ودعاء وتضرع الحديث ت ن بنحوه من حديث الفضل بن عباس باسناد مضطرب (٣) حديث إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لاقامة ذكر الله د ت من حديث عائشة نحوه دون ذكر الصلاة قال ت حسن صحيح (٤) حديث اذا صليت فصل صلاة مودع ابن ماجه من حديث أبي أيوب و لك من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح الاسناد والبيهقي في الزهد من حديث ابن عمرو من حديث أنس بن مالك نحوه (٥) حديث من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعدا \* علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسل باسناد صحيح ورواه طب وأسند ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي عباس باسناد لين والطبراني من قول ابن مسعود من لم تأمره صلاته بالمعروف وتنه عن المنكر الحديث واسناده صحيح (٦) حديث عائشة كان رسول الله ﷺ يحد ثنا ونحده فاذا حضرت الصلاة كأنه لم يعرفنا ولم نعرفه الأزدي في الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسل كان النبي ﷺ اذا سمع الأذان كأنه لا يعرف أحدا من الناس (٧) حديث لا ينظر الله الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه لم أجده بهذا اللفظ وروى محمد بن نصر في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب واسناده ضعيف

اليها مع هذا الوضوح ولا فهم إلا بالله ولا شرح إلا منه ولا نور إلا من عنده وله الحول والقوة وهو العلي العظيم ﴿ فصل ﴾ وأما معنى إفشاء سر الربوبية ككفر فيخرج على وجهين أحدهما أن يكون المراد به كفرا دون كسر ويسمى بذلك تعظيما لما أتى به النفسى وتعظيما لما ارتكبه ويعترض هذا بأن يقال لا يصح أن يسمى هذا كفرا لانه ضد الكفر إذ الكفر الذى سمي على معناه سائر وهذا النفسى للسر ناشر وأين النشر والظهار من التغطية والاعلان من الصكمت واندفاع هذا من بان يقال ليس الكفر الشرعي تابع الاشتقاق وإنما هو حكم لمخالفة الأمر وارتكاب النهي فمن رد إحسان محسن أو جحد نعمة متفضل فيقال عليه كافر لجهتين



احداها من جهة الاشتقاق ويكون اذذاك اسمائني عن وصف والثانية من جهة ( ١٣٥ ) الشرع ويكون اذذاك حكما

على لحيته ورأى رسول الله ﷺ رجلا يعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه وروى أن الحسن نظر الى رجل يعث بالخصي ويقول اللهم زوجني الحور العين فقال بشس الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تعث بالخصي وقيل لخلف بن أيوب ألا يؤذيك الذباب في صلاتك فتطرد بها قال لا أعود نفسي شيئا يفسد على صلاتي قيل له وكيف تصبر على ذلك قال بلغني أن التفاسق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان صبور وافتخرون بذلك فانا قائم بين يدي ربى أفأتحرك لذبابه وروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله تحذروا أنتم قاني لست أسمعكم وروى عنه أنه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة وكان على بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه فقيل له مالك يا أمير المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها وروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ أصفروا له فيقول له أهله ما هذا الذي يهتريك عند الوضوء فيقول أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال قال داود رضي الله عنه في مناجاته إلهي من يسكن بيتك ومن تقبل الصلاة فأوحى الله إليه يا داود انما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمي وقطع نهاره بذكري وكف نفسه عن الشهوات من أجل يطعم الجائع ويؤوى الغريب ويرحم المصاب فذلك الذي يضيء نوره في السموات كالشمس ان دعاني لبيته وان سألني أعطيته أجعل له في الجهل حلما وفي الغفلة ذكرًا وفي الظلمة نورا وانما مثله في الناس كالفرديوس في أعلى الجنان لا تيبس أنهارها ولا تتغير ثمارها وروى عن حاتم الأصم رضى الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد فيه حتى يجتمع جوارحي ثم أقوم الى صلاتي وأجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت قدمي والجنة عن يميني والنار عن شمالي وملك الموت ورأى واظنها آخر صلاتي ثم أقوم بين الرجاء والخوف وأكبر تكبيرا بتحقيق وأقرأ قراءة بترتيل وأركع ركوعا بتواضع وأسجد سجودا بتخشع وأقعد على الورك الأيسر وأفرش ظهر قدمي وأنصب القدم اليمنى على الأبهام وأتبعها الأخلص ثم لا أدري أقبلت منى أم لا وقال ابن عباس رضى الله عنهما ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه

#### ﴿ فضيلة المسجد وموضع الصلاة ﴾

قال الله عز وجل ﴿ انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ﴾ وقال ﷺ (٢) من بنى لله مسجدا ولو كفه حص قطة بنى الله له قصرا في الجنة وقال ﷺ (٣) من ألف المسجد ألقه الله تعالى وقال ﷺ (٤) إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس وقال ﷺ (٥) لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد وقال ﷺ (٦) الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي يصلي فيه تقول اللهم صل عليه اللهم ارحمه اللهم اغفر له ما لم يحدث أو يخرج من المسجد وقال ﷺ (٧) يأتي في آخر الزمان ناس من أممي يأتيون المساجد

(١) حديث رأى رجلا يعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب رواه ابن أبي شيبة في المصنف وفيه رجل لم يسم (٢) حديث من بنى لله مسجدا ولو مثل مفحص قطة الحديث من حديث جابر بسند صحيح وابن حبان من حديث أبي ذر وهو متفق عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل مفحص القطة (٣) حديث من ألف المسجد ألقه الله تعالى طب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف (٤) حديث إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس متفق عليه من حديث أبي قتادة (٥) حديث لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد الدار قطن من حديث جابر ورواه في هريرة باسنادين ضعيفين وك من حديث أبي هريرة (٦) حديث الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث يأتي

يوجب عقوبة  
والشرع قد ورد  
بشكر المذم  
فافهم ولا تذهب  
مع الألفاظ ولا  
يفرنك العبارات  
ولا تحجبك  
التسميات وتظن  
لخداعتها واحترس  
من استدراجها  
فاذا من أظهر  
ما أمر بكتمه كان  
كن كتم ما أمر  
بنشره وفي مخالفة  
الأمر فيهما حكم  
واحد على هذا  
الاعتبار وبدل  
على ذلك من  
جهة الشرع قوله  
صلى الله عليه وسلم  
لا تحذروا الناس  
بما لم تصله عقولهم  
وفي ارتكاب النهي  
عصيان ويسمى  
في باب القياس  
على المذكور  
كفران البدن  
وقسمة أخرى  
وذلك ان العلم  
ان حلل الى ما علم  
من أجزائه  
بالاستقراء فرأس  
الانسان تشابه  
سما العالم من  
حيث ان كل  
ما علا فهو سما وحواسه تشابه الكواكب والنجوم من حيث ان الكواكب أجسام مشقة تستمد من نور الشمس فتقضى بها

فضياء العالم ونور  
نباته وحركة  
ضواريه وحيوانه  
وحياته فيها تظهر  
بتلك الشمس  
وكذلك روح  
الانسان به حصل  
في الظاهر نمو  
أجزاء بدنه ونبات  
شمره وحلول  
حياته وجعلت  
الشمس وسط  
العالم وهي تطلع  
بالنهار وتغرب  
بالليل وجعلت  
الروح وسط  
جسم الانسان  
وهي تغيب بالنوم  
وتطلع باليقظة  
ونفس الانسان  
تشابه القمر من  
حيث ان القمر  
يستمد من  
الشمس ونفسه  
تستمد من الروح  
والقمر خالف  
الشمس والروح  
خالف النفس  
والقمر آية محو  
والنفس مثلها  
ومحو القمر في  
آن لا يكون  
ضباؤه منه ومحو  
النفس في آن  
ليس عقلها منها  
ويعترى الشمس  
والقمر وساير الكواكب

فيقعدون فيها حلقا حلقا ذكروهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة وقال صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل  
في بعض الكتب (١) ان يوتي في أرضي المساجدون زواري فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني  
في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره وقال صلى الله عليه وسلم (٢) اذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمن وقال  
سعيد ابن المسيب من جلس في المسجد فناما يجالس ربه فالحاقه أن يقول الا خيرا و يروي في الاثر وأوالخير (٣)  
الحديث في المسجد يا كل الحسنات كمانا كل البهائم الحشيش وقال النخعي كانوا يرون أن المشي في الليلة المظلمة  
الى المسجد موجب للجنة \* وقال أنس بن مالك من أخرج في المسجد سراجا لم تزل الملائكة وحمة العرش  
يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوؤه وقال علي كرم الله وجهه اذا مات العبد يكي عليه مصلاه من الأرض  
ومصعد عمله من السماء ثم قرأ فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين وقال ابن عباس تبكي عليه  
الأرض أربعين صباحا وقال عطاء الخراساني ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض الا شهدت له  
يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت وقال أنس بن مالك ما من بقعة يذكرك الله تعالى عليها بصلاة أو ذكر الا  
افتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل الى منتهاها من سبع أرضين وما من عبد يقوم يصلي  
الا تخرقت له الأرض ويقال ما من منزل ينزل فيه قوم الا أصبح ذلك المنزل يصلي عليهم أو يلعنهم

### الباب الثاني في كيفية الاعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله

ينبغي للمصلي اذا فرغ من الوضوء والطهارة من الخبث في البدن والمكان والثياب وستر العورة من السرة الى  
الركبة أن ينتصب قائما متوجها الى القبلة ويواجه بين قدميه ولا يضمهما فان ذلك مما كان يستدل به على فقه  
الرجل وقد نهى صلى الله عليه وسلم (٤) عن الصفن والصفد في الصلاة والصفد هو اقتران القدمين معا ومنه قوله تعالى  
(مقرنين في الاصفاذ) والصفن هو رفع احدى الرجلين ومنه قوله عز وجل (الصفافات الجياد) هذا ما يراعيه  
في رجله عند القيام ويراعي في ركبته ومعقد نطاقه الا تنصب وأما رأسه ان شاء تركه على استواء القيام وان شاء  
أطرق والاطراق أقرب للخشوع وأغض للبصر وليكن بصره محصورا على مصلاه الذي يصلي عليه فان لم يكن له  
مصلي فليقرب من جدار الحائط أو ليخط خطا فان ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر وليحجر على بصره  
أن يجاوز أطراف المصلي وحدود الخط وليدم على هذا القيام كذلك الى الركوع من غير التفات هذا أدب القيام  
فاذا استوى قيامه واستقباله واطراقه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس تحصنا به من الشيطان ثم ليأت بالاقامة  
وان كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أولا ثم ليحضر النية وهو أن ينوي في الظهر مثلا ويقول بقلبه  
أؤدي فريضة الظهر لله ليميزها بقوله أؤدي عن القضاء وبالفرضة عن النفل وبالظهر عن العصر وغيره ولتكن  
معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فانه هو النية والالفاظ مذكرات وأسباب لحضورها ويجتهد أن يستديم ذلك

في آخر الزمان ناس من أمتي يا تون المساجد فيقعدون فيها حلقا حلقا ذكروهم الدنيا الحديث ابن حبان من حديث  
ابن مسعود وك من حديث أنس وقال صحيح الاسناد (١) حديث قال الله تعالى (ان يوتي في أرضي المساجد)  
وان زواري فيها عمارها الحديث أبو نعيم من حديث أبي سعيد بسند ضعيف يقول الله عز وجل - يوم القيامة  
أين جبرائي فتقول الملائكة من هذا الذي ينبغي له أن يجاورك فيقول أين قراءة القرآن وعمار المساجد وهو في  
الشعب نحوه موقوفا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم باسناد صحيح وأستد ابن حبان في الضعفاء آخر الحديث  
من حديث سلمان وضعفه (٢) حديث اذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمن ت وحسنه  
وهو ك وصححه من حديث أبي سعيد (٣) حديث الحديث في المسجد يا كل الحسنات كمانا كل البهيمة  
الحشيش لم أقف له على أصل

### الباب الثاني

(٤) حديث النهي عن الصفن والصفد في الصلاة عزاء رزين الى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وانما ذكره



وذهل وفي العالم نبات ومياه ورياح وجبال وحيوان وفي الإنسان نبات وهو الشعر ومياه ( ١٣٧ ) وهو العروق والدموع

إلى آخر التكبير حتى لا يعزب فإذا حضر في قلبه ذلك (١) فليرفع يديه إلى حذو منكبيه بعد إرسالهما بحيث يحاذي بكفيه منكبيه وبأبهاميه شحمتي أذنيه وبرؤس أصابعه رؤس أذنيه ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه ويكون مقبلاً بكفيه وأبهاميه إلى القبلة وبسبب الأصابع ولا يقبضها ولا يتكلف فيها تقريحا ولا ضماً بل يتركها على مقتضى طبعها إذ نقل في الأثر النشر والضم (٢) وهذا بينهما فهو أولى وإذا استقرت اليدين في مقرهما ابتدأ التكبير مع إرسالهما واحضار النية ثم يضع اليدين على ما فوق السرة وتحت الصدر ويضع اليدين على اليسرى أكراما لليمنى بأن تكون محمولة وينشر المسبحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ويقبض بالأبهام والخنصر والبنصر على كوع اليسرى وقد روى (٣) أن التكبير مع رفع اليدين ومع (٤) استقرارهما مع الأرسال (٥) فكل ذلك لا حرج فيه وأراه بالأرسال أليق فإنه كلمة العقد ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد ومبدؤه الأرسال وآخره الوضع ومبدأ التكبير الالف وآخره الراء فيليق مراعاة التطابق بين الفعل والعقد وأما رفع اليد فكالمقدمة لهذه البداية ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفا عند التكبير ولا يردّها إلى خلف منكبيه ولا ينفضهما عن يمين وشمال نقضاً إذا فرغ من التكبير ويرسلهما إرسالاً خفيفاً رفيقاً ويستأنف وضع اليدين على الشمال بعد الأرسال وفي بعض الروايات أنه ﷺ (٦) كان إذا كبر أرسل يديه وإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى فإن صح هذا فهو أولى مما ذكرناه وأما التكبير فينبغي أن يضم الهاء من قوله الله ضمة خفيفة من غير مبالغة ولا بدخل بين الهاء والالف شبه الواو وذلك ينساق إليه بالمبالغة ولا يدخل بين باء أكبر ورائه ألفاً كما أنه يقول اكبار ويحزم راء التكبير ولا يضمها فهذه هيئة التكبير ومأمعه (الفراءة) ثم يبتدئ بدعاء الاستفتاح وحسن أن (٧) بقول عقب قوله الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً (٨) وجهت وجهي إلى قوله وأنا من المسلمين ثم بقول (٩) سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا إله غيرك ليكون جامعاً بين متفرقات ما ورد في الأخبار وإن كان خلف الإمام اختصر أن لم يكن للإمام سكتة طويلة

أصحاب الغريب كابن الأثير في النهاية وروى سعيد بن منصور أن ابن مسعود رأى رجلاً صفاً أو صفاً قديمه فقال أخطأ هذا السنة (١) حديث رفع اليدين إلى حذو المنكبين وورد إلى شحمة أذنيه وورد إلى رؤس أذنيه متفق عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول وروى من حديث وائل بن حجر بإسناد ضعيف إلى شحمة أذنيه ولمسلم من حديث مالك بن الحويرث فروع أذنيه (٢) حديث نشر الأصابع عند الافتتاح ونقل ضمها وقال عطاء وابن خزيمة من حديث أبي هريرة والبيهقي لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجد التصريح بضم الأصابع (٣) حديث التكبير مع رفع اليدين البخاري من حديث ابن عمر كان يرفع يديه حين يكبر ولا يبي داود من حديث وائل يرفع يديه مع التكبير (٤) حديث التكبير مع استقرار اليدين أي مرفوعتين مسلم من حديث ابن عمر كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر زاد د وها كذلك (٥) حديث التكبير مع إرسال اليدين د من حديث أبي حميد كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم كبر حتى يقرأ كل عظم في موضعه معتدلاً قال ابن الصلاح في المشكل فكلية حتى التي هي للغاية تدل بالمعنى على ما ذكره أي من ابتداء التكبير مع الأرسال (٦) حديث كان إذا كبر أرسل يديه فإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى الطبراني من حديث معاذ بإسناد ضعيف (٧) حديث أنه يقول بعد قوله الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً م من حديث بن عمر قال بينما نحن نصلّي مع رسول الله ﷺ إذ قال رجل من القوم الله أكبر كبيراً الحديث وده من حديث جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله ﷺ يصلي صلاة قال الله أكبر كبيراً الحديث (٨) حديث دعاء الاستفتاح وجهت وجهي الحديث م من حديث علي (٩) حديث سبحانك اللهم وبحمدك الحديث في الاستفتاح أيضاً د ت ك وصححه من حديث عائشة وضعفت قط ورواه م موقفاً على عمر وعند هق من حديث جابر الجمع بين وجهته وبين سبحانك اللهم

والريش والدم  
وفيه جبال وهي  
العظام وحيوان  
وهي هوام الجسم  
فخصت المشابهة  
على كل حال  
ولما كانت اجزاء  
العالم كثيرة  
ومنها ما هي لنا  
غير معروفة ولا  
معلومة كان في  
استقصاء مقابلة  
جميعها تطويل  
وفيما ذكرناه  
ما يحصل به لذوى  
العقول تشبيه  
وتمثيل فإن قلت  
أراك فرقت بين  
النفس والروح  
وجعلت كل  
واحد منهما غير  
الآخر وهذا نلماً  
تساعد عليه إذ  
قد كثرت الخلاف  
في ذلك فاعلم أنه  
إنما على الإنسان  
أن يبيّن كلامه  
على ما يعلم لا على  
ما يجهل وأنت  
لوعلمت النفس  
والروح علمت  
أنهما اثنان فإن  
قلت فقد سبق  
في الأحياء أنهما  
شيء واحد وقلت  
في هذه الإجابة

إن النفس من أسماء الروح فالذي سبق في الأحياء ورأيت في هذه الإجابة وهو

شيء واحد لا يتناقض مع ما قلناه (١٣٨) الآن وذلك ان لها معنى يسمى بالروح تارة وبالنفس أخرى وبغير ذلك ثم لا يبعد أن

يكون لها معنى آخر يفرد باسم النفس فقط ولا يسمى بروح ولا غير ذلك فهذا آخر الكلام في أحد وجهي الإضافة التي في ضمير صورته والوجه الآخر وهو أن من حمل إضافة الصورة إلى الله تعالى على معنى التخصيص به فذلك لأن الله سبحانه نبأ به حتى قادر سمع بصير عالم مرید متكلم فاعل وخلق آدم عليه السلام حيا قادرا عالما سمعا بصيرا مریدا متكلما فاعلا وكانت لآدم عليه السلام صورة محسوسة مكونة مخلوقة مقدرة بالفعل وهي لله تعالى مضافة باللفظ

وذلك ان هذه الأسماء لم تجتمع مع صفات آدم إلا في الأسماء التي

يقرأ فيها ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ الفاتحة يتدلى فيها بسم الله الرحمن الرحيم تمام تشديداتها وحروفها ويجهت في الفرق بين الضاد والظاء ويقول آمين في آخر الفاتحة ويمد هامدا ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلا ويجهز بالقراءة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموما ويجهز بالتأمين ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرآن فما فوقها ولا يصل إلى آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفصل بينهم ما بقدر قرله سبحانه الله ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفصل وفي المغرب من قصاره وفي الظهر والعصر والعشاء نحو والسماء ذات البروج وما قام بها وفي الصبح في السفر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكذلك في ركعتي الفجر والطواف والتحية وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة

### ﴿الركوع ولواحقه﴾

ثم يركع ويراعي فيه أمور أو هو أن يكبر للركوع وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع وأن يمد التكبير مدا إلى الانتهاء إلى الركوع وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابعه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق وأن ينصب ركبتيه ولا يثنيهما وأن يمد ظهره مستويا وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع وأن يجافي مرفقيه عن جنبيه وتضم المرأة مرفقيها إلى جنبها وأن يقول سبحان ربّي العظيم ثلاثا والزيادة إلى السبعة وإلى العشر حسن أن لم يكن اماما ثم يرتفع من الركوع إلى القيام ويرفع يديه ويقول سمع الله لمن حمده وبطمئن في الاعتدال ويقول ربنا لك الحمد مل السموات ومل الأرض ومل ما شئت من شيء بعد ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح<sup>(١)</sup> ويقنت في الصبح في الركعة

الثانية بالكلمات المأثورة قبل السجود

### ﴿السجود﴾

ثم يهوى إلى السجود مكبرا فيضع ركبتيه على الأرض ويضع جبهته وأذنيه وكفيه مكشوفة ويكبر عند الهوى ولا يرفع يديه في غير الركوع وينبغي أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبته وأن يضع يديه ثم يضع يدهما وجهه وأن يضع جبهته وأذنيه على الأرض وأن يجافي مرفقيه عن جنبيه ولا تفعل المرأة ذلك وأن يفرج بين رجليه ولا تفعل المرأة ذلك وأن يكون في سجوده نحو ياعلى الأرض ولا تكون المرأة مخوبة والتخوبة رفع البطن عن الفخذين والتفريج بين الركبتين وأن يضع يديه على الأرض حذاء منكبيه ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ويضم الإبهام اليه وأن لم يضم الإبهام فلا بأس<sup>(٢)</sup> ولا يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش الكلب فإنه منهى عنه وأن يقول سبحان ربّي الأعلی ثلاثا فان زاد فحسن إلا أن يكون اماما ثم يرفع من السجود فيطمئن جالسا معتدلا فيرفع رأسه مكبرا أو يجلس على رجله اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فخذه والاصابع منشورة ولا يتكلم ضمها ولا تفرجها ويقول ربّي اغفر لي وارحمني وارزقني واهدني واجبرني وعافني واعف عني ولا يطول هذه الجلسة إلا في سجود التسبيح ويأني بالسجدة الثانية كذلك ويستوي منها جالسا جلسة خفيفة للاستراحة في كل ركعة لا تشهد عقيبها ثم يقوم فيضع اليد على الأرض ولا يقدم إحدى رجليه في حال الارتفاع ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام بحيث تكون الهاء من قوله الله عند استوائه جالسا وكاف أكبر عند اعتماده على اليد للقيام وراء أكبر في وسط ارتفاعه إلى القيام ويتدلى في وسط ارتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير في وسط انتقاله ولا يخلو عنه الا طرفاه وهو أقرب إلى التعميم ويصل الركعة الثانية كالاولى ويعيد التعميم كالأول ابتداء

### ﴿التشهد﴾

(١) حديث القنوت في الصبح بالكلمات المأثورة حق من حديث ابن عباس كان النبي ﷺ يقنت صلاة في الصبح وفي وتر الليل بمؤلاء الكلمات اللهم اهدني فيمن هديت الهدى دت وحسنه ون من حديث الحسن أن النبي ﷺ كان يعلمه مؤلاء الكلمات يقولن في الوتر واسناده صحيح

(٢) حديث النهي عن أن يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش الكلب متفق عليه من حديث أنس

هي عبارة تلفظ فقط ولا يفهم من ذلك نفي الصفات فليس هو مرادنا وإنما مرادنا تبين ما بين



الصورتين بأبعد وجوه الامكان حتى لم تجتمع مع صفات الله تعالى إلا في الأسماء الملقوظ (١٣٩) بها لا غير و فراراً أن تثبت صورة

لله تعالى و يطلق عليها حالة الوجود فافهم هذا فانه من أدق ما يقرع سمعك و يلج قلبك و يظهر لعقلك ولهذا قيل لك فان كنت تعتقد الصورة الظاهرة ومعناه ان حملت إحدى صورتين على الأخرى في الوجود تكن مشبهاً مطلقاً ومعناه ان تثبت أنك من المشبهين لا من المزهين على نفسك بالتشبيه معتقداً ولا تشكر كما قيل كن يهودياً صرفاً وإلا فلا تلعب بالثورة أي تتلبس بدينهم وتريد أن لا تلعب اليهم أي تقرأ التوراة ولا تعمل بها وإن كنت تعتقد الصورة الباطنة منزهة مجللاً ومقدساً مخلصاً أي ليس تعتقد من الإضافة في الضمير إلى الله تعالى

ثم يشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ثم يصلي على رسول الله ﷺ وعلى آله ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى إلا المصافحة ولا بأس بارسال الأبهام أيضاً ويشير بمصافحة يمينه وحدها عند قوله لا إله إلا الله لا عند قوله لا إله و يجلس في هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدين وفي التشهد الأخير يستكمل الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي ﷺ وسننه كسنة التشهد الأول لكن يجلس في الأخير على وركه الأيسر لانه ليس مستوفزاً للقيام بل هو مستقر ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ويضع رأس الأبهام إلى جهة القبلة ان لم يشق عاينه ثم يقول السلام عليكم ورحمة الله ويلتفت يميناً بحيث يرى خده الأيمن من ورائه من الجانب اليميني ويلتفت شمالاً كذلك ويسلم تسليمه ثانية وينوي الخروج من الصلاة بالسلام وينوي بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الأولى وينوي مثل ذلك في الثانية (٢) ويجزم التسليم ولا يمد يده مداً فهو السنة وهذه هيئة صلاة المنفرد ويرفع صوته بالتكبيرات ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وينوي الامام الامامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاة القوم اذا نواوا الاقتداء ونالوا فضل الجماعة ويسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد ويجهر بالقراءة والسورة في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك المنفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذلك المأموم و يقرن المأموم تأمينه بتأمين الامام معاً لا تعقيباً ويسكت الامام سكته عقيب القاتمة ليثوب اليه نفسه و يقرأ المأموم القاتمة في الجهرية في هذه السكته ليتمكن من الاستماع عند قراءة الامام ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية إلا اذا لم يسمع صوت الامام ويقول الامام سمع الله لمن حمده عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم ولا يزيد الامام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود ولا يزيد في التشهد الأول بعد قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على القاتمة ولا يطول على القوم ولا يزيد على دمانه في التشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله ﷺ وينوي عند السلام السلام على القوم والملائكة وينوي القوم بتسليمهم جوابه ويثبت الامام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ويقبل على الناس بوجهه والأولى أن يثبت ان كان خلف الرجال نساء لينصرفن قبله ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم وينصرف الامام حيث يشاء عن يمينه وشماله واليمين أحب إلى ولا يخص الامام نفسه بالدماء في قنوت الصبح بل يقول اللهم اهدنا وبيهر به ويؤمن القوم ويرفعون أيديهم حذاء الصدور ويمسح الوجه عند ختم الدماء لحديث نقل فيه وإلا فالقياس أن لا يرفع اليد كما في آخر التشهد

(المنهيات)

نهى رسول الله ﷺ عن الصنفين في الصلاة والصنفين قد ذكرناهما وعن الإقعاء (٣) وعن السدل (٤) والكف (٥) وعن الاختصار (٦) وعن الصلب (٧) وعن المواصلة (٨)

(١) حديث الدعاء المأثور بعد التشهد م من حديث علي في دعاء الاستفتاح قال ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد والتسليم اللهم اغفر لي ما قدمت الحديث وفي الصحيحين من حديث عائشة اذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع من عذاب جهنم الحديث وفي الباب غير ذلك جميعها في الأصل (٢) حديث جزم السلام سنة دت من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح وضعه ابن القطان (٣) حديث النهي عن الإقعاء ت ه من حديث علي بسند ضعيف لا تقع بين السجدين وم من حديث عائشة كان ينهى عن عقبة الشيطان وك من حديث سمرة وصححه نهى عن الإقعاء (٤) حديث النهي عن السدل في الصلاة دت ك وصححه من حديث أبي هريرة (٥) حديث النهي عن الكف في الصلاة متفق عليه من حديث ابن عباس أمرنا النبي ﷺ أن نسجد على سبعة أعظم ولا نكف شعراً ولا ثوباً (٦) حديث النهي عن الاختصار د ك وصححه من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ نهى أن يصلي الرجل مختصراً (٧) حديث النهي عن الصلب في الصلاة د ن من حديث ابن عمر باسناد صحيح (٨) حديث النهي عن المواصلة عزاه رزين إلى ت ولم

تعالى إلا الأسماء دون المعاني فتلك المعاني المسماة لا يقع عليها اسم صورة على حال وقد حفظ عن الشبلي رحمة الله عليه في معنى ما ذكرناه من

هذا الوجه قول بليغ مختصر (١٤٠) حين سئل عن معنى الحديث فقال خلقه الله على الأسماء والصفات لا على الذات فان

قلت فكذا قال  
ابن قتيبة في  
كتابه المعروف  
بفناقض الحديث  
حين قال هو  
صورة لا كالصور  
فلم أخذ عليه في  
ذلك وأقيمت  
عليه الشناعة به  
واطرح قوله ولم  
يرضه أكثر  
العلماء وأهل  
التحقيق فاعلم  
أن الذي ارتكبه  
ابن قتيبة غفا الله  
عنه نحن أشد  
إعراضا عنه  
وأبلغ في الإنكار  
عليه وأبعد الناس  
عن تسويغ  
قوله وليس هو  
الذي ألمنا نحن  
به وأفدناك بحول  
الله وقوته إياه بل  
يدل منك أنك  
لم تفهم غرضنا  
وذهلت عن تعقل  
مرادنا ولم تفرق  
بين قولنا وبين  
ما قاله ابن قتيبة  
ألم أخبرك أننا  
أثبتنا الصورة  
في التسميات وهو  
أثبتها حالة للذات  
فأين من لب الجوز  
قمشور تفرقع  
والذي يغلب على الظن في ابن قتيبة أنه لم يقرع سمعه هذه الدقائق التي أشرنا

وعن صلاة الحاقن<sup>(١)</sup> والحاقب<sup>(٢)</sup> والحاذاق<sup>(٣)</sup> وعن صلاة الجائع والغضبان والملثم<sup>(٤)</sup> وهو ستر الوجه أما  
الاقماء فهو عند أهل اللغة أن يجلس على وركبيه وينصب ركبتيه ويجعل يديه على الأرض كالكلب وعند أهل  
الحديث أن يجلس على ساقيه جاثيا وليس على الأرض منه إلا رؤس أصابع الرجلين والركبتين \* وأما السدل  
فذهب أهل الحديث فيه أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود  
في صلاتهم فهو أعين التشبه بهم والقميص في معناه فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القميص وقيل  
معناه أن يضع وسط الأزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه والاول  
أقرب وأما الكف فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود وقد يكون الكف في شعر الرأس  
فلا يصلين وهو ما قص شعره والنهي للرجال وفي الحديث<sup>(٥)</sup> أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا  
ولا ثوبا وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يترفع فوق القميص في الصلاة ورآه من الكف \* وأما الاختصار  
فإن يضع يديه على خاصرتيه \* وأما الصلب فإن يضع يديه على خاصرتيه \* في القيام ويجافي بين عضديه في القيام \*  
وأما المواصلة فهي خمسة أثنان على الإمام أن لا يصل قراءته بتكبيره الإحرام ولا ركوعه بقراءته واثنان على  
المأموم أن لا يصل تكبيرة الإحرام بتكبيره الإمام ولا تسليمه بتسليمه واحدة بينهما أن لا يصل تسليمه الفرض  
بالتسليم الثانية وليفصل بينهما \* وأما الحاقن فمن البول والحاقب من الغائط والحاذاق صاحب الخف الضيق فإن  
كل ذلك يمنع من الخشوع وفي معناه الجائع والمهتم وفهم نهى الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> إذا حضر العشاء وأقيمت  
الصلاة فابدؤا بالعشاء إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب وفي الخبر<sup>(٧)</sup> لا يدخل أحدكم الصلاة وهو  
مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان وقال الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وفي  
الحديث<sup>(٨)</sup> سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان الرماح والنعاس والوسوسة والتأثب والحكاك والالتفات  
والعبث بالشيء وزاد بعضهم السهو والشك وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الالتفات ومسح

أجده عنده وقد فسر الغزالي بوصل القراءة بالتكبير ووصل القراءة بالركوع وغير ذلك وقد روى ذلك وحسنه  
وابن ماجه من حديث سمرة سكتان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل في صلاته فإذا فرغ من قراءته  
وإذا فرغ من قراءة القرآن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة سكاتة  
الحديث (١) حديث النهي عن صلاة الحاقن \* وقط من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلي  
الرجل وهو حاقن \* ود من حديث أبي هريرة لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حاقن  
وله وت وحسنه نحوه من حديث ثوبان وم من حديث عائشة لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان  
(٢) حديث النهي عن صلاة الحاقب لم أجده بهذا اللفظ وفسره المصنف تبعا للأثر في بمدافعة الغائط وفيه  
حديث عائشة الذي قبل هذا (٣) حديث النهي عن صلاة الحاذق عزاه رزين إلى ت ولم أجده عنده والذي  
ذكره أصحاب الغريب حديث لا أرى الحاذق وهو صاحب الخف الضيق (٤) حديث النهي عن التلم في  
الصلاة \* د من حديث أبي هريرة بسند حسن نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة وإياه الحاكم وصححه قال  
الخطابي هو التلم على الأفواه (٥) حديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكفت شعرا ولا ثوبا متفق  
عليه من حديث ابن عباس (٦) حديث إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء متفق عليه من حديث  
ابن عمرو عائشة (٧) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان لم أجده  
(٨) حديث سبعة أشياء من الشيطان في الصلاة الرماح والنعاس والوسوسة والتأثب والالتفات وزاد بعضهم  
السهو والشك \* ت من رواية عدي بن ثابت عن أبيه عن جده فذكر منها الرماح والنعاس والتأثب وزاد ثلاثة  
أخرى وقال حديث غريب ولمسلم من حديث عثمان بن أبي العاص يارسول الله ان الشيطان قد حال يعني وبين  
صلاتي الحديث وللبخاري من حديث عائشة في الالتفات في الصلاة هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة



اليها وأخرجناها الى حيز الوجود بتأييد الله تعالى بالعبارة عنها وانما ظهر له شيء لم يكن له به ( ١٤١ ) إلف وعلاه الدهش فتوقف بين

الوجه وتسوية الحصى وأن تصلى بطريق من يمر بين يديك ونهى أيضا عن أن يشبك أصابعه (١) أو يفرق أصابعه (٢) أو يستريحه (٣) أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلهما بين فخذه (٤) في الركوع وقال بعض الصحابة رضي الله عنهم كنا نفعل ذلك فنهينا عنه ويكره أيضا أن ينفخ في الأرض عند السجود للتنظيف وإن يسوى الحصى بيده فإنها أفعال مستغني عنها ولا يرفع إحدى قدميه فيضعها على فخذه ولا يستند في قيامه إلى حائط فإن استند بحيث لو سل ذلك الحائط لسقط فلا ظهر بطلان صلاته والله أعلم

( تمييز الفرائض والسنن )

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض وسنن وآداب وهيات مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعي جميعها \* فالفرض من جملتها اثنا عشر خصلة النية والتكبير والقيام والفاتحة والانحناء في الركوع الى أن تنال راحتك ركبتك مع الطمأنينة والاعتدال عنه قائمًا والسجود مع الطمأنينة ولا يجب وضع اليدين والاعتدال عنه قاعدة والجلوس للتشهد الأخير والتشهد الأخير والصلاة على النبي ﷺ والسلام الأول فامانة الخروج فلا تجب وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيات فيها وفي الفرائض \* أما السنن فمن الأفعال أربعة رفع اليدين في تكبيرة الاحرام وعند الهوى الى الركوع وعند الارتقاء الى القيام والجلسة للتشهد الأول فامانة ما ذكرناه من كيفية نشر الأصابع وحذر رفعها فهي هيات تابعة لهذه السنة والتورك والافتراش هيات تابعة للجلسة والاطراق وترك الالتفات هيات للقيام وتحسين صورته وجلسة الاستراحة لم نعدا من أصول السنة في الأفعال لأنها كالتحسين لهيئة الارتقاء من السجود الى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها ولذلك لم نفرد بذكر \* وأما السنن من الأذكار فدعاء الاستفتاح ثم التعوذ ثم قوله آمين فانه سنة مؤكدة ثم قراءة السورة ثم تكبيرات الانتقال ثم الذكرك في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ثم التشهد الأول والصلاة فيه على النبي ﷺ ثم الدعاء في آخر التشهد الأخير ثم التسليم الثانية وهذه وان جمعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة اذ يجزأ أربعة منها بسجود السهو \* وأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الأولى للتشهد الأول فانه مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنهار باعية أم لا بخلاف رفع اليدين فانه لا يؤثر في تغيير النظم فغير عن ذلك بالبعض وقيل إلا بماض نجبر بالسجود وأما الأذكار فكذلك لا تقتضي سجود السهو الاثلاثة القنوت والتشهد الأول والصلاة على النبي ﷺ فيه بخلاف تكبيرات الانتقال وأذكار الركوع والسجود والاعتدال عنهما لأن الركوع والسجود في صورتهما مخالفاً للعادة ويحصل بهما معنى العبادة مع السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الانتقال فعدم تلك الأذكار لا تغير صورة العبادة \* وأما الجلسة للتشهد الأول ففعل معتاد وما زيدت الا للتشهد فتر كها ظاهر التأثير وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتر كها لا يؤثر مع أن القيام صار معمولاً بالإنابة ويميزا عن العادة بها وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت بعدما يجبر بالسجود ولكن شرع مد الاعتدال في الصباح لاجله فكان كدجاسة الاستراحة اذ صارت بالمدمع التشهد بجلسة للتشهد الأول فبقي هذا قياماً ممدوداً معتاداً ليس فيه ذكر واجب وفي الممدود احتراز عن غير الضبح وفي خلوه عن ذكر

أحدكم وللشيخين من حديث أبي هريرة الثناؤب من الشيطان ولهما من حديث أبي هريرة أن أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه صلاته حتى لا يدري كم صلى (١) حديث النهي عن تشبك الأصابع أحدوا بن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ودته حب نحوه من حديث كعب بن عجرة (٢) حديث النهي عن تفقيع الأصابع في الصلاة من حديث علي بن إسماعيل لا تفقع أصابعك في الصلاة (٣) حديث النهي عن ستر الوجه دهك وصححه من حديث أبي هريرة حديث نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة قد تقدم (٤) حديث النهي عن التطبيق في الركوع متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص قال كنا نغطي فمنا عنه وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب

ظاهر الحديث الذي هو موجب عند ذوي القصور تشبهاً وبين التأويل الذي ينبغي فثبت المعنى المرغوب عنه وأراد نفي ما خاف من الوقوع فيه فلم يأت له اجتماع مرام ولا نظام ما اقترافها هو صورة لا كالصورة ولكل ساقطة لا قطة فتبادر الناس الى الأخذ عنه

(فصل) ومعنى قاطع الطريق فانك بالواد المقدس طوى أي دم على ما أنت عليه من البحث والطلب فانك على هداية ورشد والوادي المقدس عبارة عن مقام التكليم موسى عليه السلام مع الله تعالى في الوادي وانما تقدس الوادي بما أنزل فيه من الذكر وسمع كلام الله تعالى وأقيم مقام الوادي

ما حصل فيه فحذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه والا فالقصد ما حذف لا ما أظهر بالقول اذ المواضع لا تأثير لها وما هي ظروف

(فصل) ومعنى فاستمع أى سر بقلبك (١٤٢) لما يوحى فلعلمك تجد على النار هدى ولعلمك من سرادقات العز تنادى بما

نودى به موسى  
انى أنار بك أى  
فرغ قلبك لما يرد  
عليك من فوائد  
المزيد وحوادث  
الصدق وثمار  
المعارف وارتياح  
سلوك الطريق  
واشارات قرب  
الوصول وسر  
القلب كما يقول  
أذن الرأس ووسع  
الأذان وما يوحى  
أى ما يرد من الله  
تعالى بواسطة  
ملك أو لقاء فى  
روح أو مكاشفة  
تحقيقه أو ضرب  
مثل مع العلم  
بتأويله ومعنى  
لعلمك حرف زويج  
ومعنى ان لم  
تدركك آفة  
تقطعك عن  
سماع الوحي من  
اعجاب بحال أو  
اضافة دعوى  
الى نفس أو قنوع  
بما وصلت اليه  
واستبداد به عن  
غيره وسرادقات  
المجد هى حجب  
الملوك وما  
نودى به موسى  
هو علم التوحيد  
التي

واجب احتراز عن أصل القيام فى الصلاة (فان قلت) تميز السنن عن الفرائض بمقول اذ تفوت الصحة يفوت  
العرض دون السنة ويتوجه العقاب به دونها فاما تميز سنة عن سنة والكل مأثور به على سبيل الاستحباب ولا  
عقاب فى ترك الكل والثواب موجود على الكل فاما معناه فاعلم أن اشتراكهما فى الثواب والعقاب والاستحباب  
لا يرفع تفاوتهما ولنكشف ذلك لك بمثال وهو أن الانسان لا يكون انسانا موجودا كاملا الا بمعنى باطن  
وأعضاء ظاهرة فالمعنى الباطن هو الحياة والروح والظاهر أجسام أعضائه ثم بعض تلك الأعضاء ينعدم الا انسان  
بعدها كالقلب والكبد والدماع وكل عضو تفوت الحياة بفواته وبعضها لا تفوت بها الحياة ولكن يفوت بها  
مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن  
كالخاجين واللحية والاهداق وحسن اللون وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كماله كاستقواس  
الخاجين وسواد شعر اللحية والاهداق وتناسب خلقه الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض فى اللون فهذه درجات  
متفاوتة فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعبد ناباتا كتناسلها فروعها وحياتها الباطنة الخشوع والنية  
وحضور القلب والاخلاص كما سياتى ونحن الآن فى أجزاء الظاهرة فالركوع والسجود والقيام وسائر  
الاركان تجري منها مجرى القلب والرأس والكبد اذ يفوت وجود الصلاة بفواتها والسنن التي ذكرناها من رفع  
اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الاول تجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين ولا تفوت الصحة بفواتها  
كما لا تفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموم ما غير مرغوب  
فيه فكذلك من اقتصر على أقل ما يجزى من الصلاة كان كمن أهدى الى ملك من الملوك عبدا حيا مقطوع  
الاطراف \* وأما الهياآت وهى ما وراء السنن فتجربى تجرى أسباب الحسن من الخاجين واللحية والاهداق  
وحسن اللون \* وأما وظائف الازكار فى تلك السنن فهى مكملات للحسن كاستقواس الخاجين واستدارة  
اللحية وغيرها فالصلاة عندك قرينة وتحفة تتقرب بها الى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القرينة من  
السلطين اليهم وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الا كبر قاليك الخيرة فى تحسين  
صورتها وتقيعها فان أحسنت فلنفسك وان أسأت فعليها ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتميز  
لك السنة عن العرض فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة الا أنه يجوز تركها فتركها فان ذلك يضاهى قول الطبيب  
ان فقه العين لا يبطل وجود الانسان ولكن يخرج عنه أن يصدق رجاء المتقرب فى قبول السلطان اذا أخرجه  
فى معرض الهدية فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهياآت والآداب فكل صلاة لم يتم الانسان ركوعها  
وسجودها فهى الخضم الاول على صاحبها تقول ضيعك الله كما ضيعتني فطالع الاخبار التي أوردناها فى كمال  
أركان الصلاة ليظهر لك وقها

(الباب الثالث فى الشروط الباطنة من أعمال القلب)

ولندكر فى هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ثم لندكر المعانى الباطنة وحدودها وأسبابها  
وعلاجها ثم لندكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر فى كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لئلا آخرة

(بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب)

اعلم ان أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى (أقم الصلاة لذكري) وظاهر الامر الوجوب والغفلة تضاد الذكر  
فمن غفل فى جميع صلاته كيف يكون مقبلا للصلاة لذكره وقوله تعالى (ولا تكن من الغافلين) نهى وظاهره  
التعريض وقوله عز وجل (حتى تعلموا ما تقولون) تعليل لنهى السكران وهو مطرد فى الغافل المستغرق الهيم  
بالوسواس وأفكار الدنيا وقوله ﷺ انما الصلاة تمسكن وتواضع حصر بالالف واللام وكلمة انما للتحقيق  
والتوكيد وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام انما الشفعة فيما لم يقسم الحصر والاثبات والنفي وقوله ﷺ من  
لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر وقال ﷺ

(الباب الثالث)

العبارة اللطيفة عنه بقوله حين قال له يا موسى انى أنا الله لا إله الا أنا والمنادى باسمه



أزلا وأبدا هو اسم موسى لما سمى السالك الموجود **تَعَالَى** في **أَزَل** (١٤٣) قبل أن يخلق موسى لا إلى أول

(١) كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب وما أراد به إلا الغافل وقال **صَلَّى** ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منه والتحقيق فيه أن المصلي (٢) مناجر به عز وجل كما ورد به الخبر والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة وبما به أن الزكاة إن غفل الإنسان عنها مثلاً فهي في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للنفوس كاسر لسطوة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الأيلام كان القلب حاضراً مع أفعاله أو لم يكن أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وبراءة وركوع وسجود وقيام وقعود فاما الذكركفانه محاورة ومناجاة مع الله عز وجل فاما أن يكون المقصود منه كونه خطاباً ومحاورة أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل كما تمتحن المعدة والفرج بالامساك في الصوم وكما تمتحن البدن بمشاق الحج ويمتحن القلب بمشقة اخراج الزكاة واقتطاع المال المشوق ولا شك أن هذا القسم باطل فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الغافل فليس فيه امتحان من حيث أنه عمل بل المقصود الحروف من حيث أنه نطق ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب فأى سؤال في قوله اهدنا الصراط المستقيم إذا كان القلب غافلاً وإذا لم يقصد كونه نضراً ودعاء فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة لا سيما بعد الاعتقاد هذا حكم الأذكار بل أقول لو خلف الإنسان وقال لا شكرن فلانا أو أني عليه وأسأله حاجة ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يرفى يمينه ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك إلا أنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير باراً في يمينه ادلاً يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضر في قلبه فلو كانت تجري هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لسكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه لم يصير باراً في يمينه ولا شك في أن المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله عز وجل وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة فما بعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصقيف القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل إلى انكارها في النطق وتمييزها عن الفعل وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعاً ولوجاز أن يكون معظماً لله عز وجل به عمله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظماً لصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظماً للحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه وإذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق إلا مجرد حركة الظهور والرأس وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ثم يجعله عماد الدين والفاصل بين الكفر والإسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص وما أرى أن هذه العظمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود المناجاة فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل الضحايا والقرايين التي هي مجاهدة للنفس بتفقيص المال قال الله تعالى **لَنْ يَنْالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَائُهَا وَلَكِنْ يَنْالُهُ تَقْوَىٰ مِنْكُمْ** أي الصفة التي استولت على القلب حتى حملته على امتثال الأوامر هي المطلوبة فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب فإن قلت ان حكمت ببطالان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء فإنهم لم يشترطوا إلا حضور القلب عند التكبير فأعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في

(١) حديث كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب ن ه من حديث أبي هريرة ربه قائم ليس له من قيامه إلا السهر ولا حمد رب قائم حظه من صلاته السهر واستاده حسن (٢) حديث ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل لم أجده مرفوعاً وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب ولا بن المبارك في الزهد موقوفاً على عمار لا يكتب للرجل من صلاته ما سبه عنه (٣) حديث المصلي يناجي ربه متفق عليه من حديث

وكلام الله تعالى  
صفة له لا بتغير  
كما لا يتغير هو  
أد ليست صفاته  
المعنوية لغيره  
وهو الذي لا يحول  
ولا يزول وقدزل  
قوم عظم اقتراحهم  
وهو أنهم حملوا  
صدور هذا القول  
على اعتقاد  
اكتساب النبوة  
وعبادة الله من  
أين يحتمل هذا  
القول ما حملوه من  
المذهب ألبسوا  
وهم يعرفون أن  
كثيراً ممن يكون  
بحضرة ملك من  
ملوك الدنيا وهو  
يخاطب انساناً  
آخر قلد ولاية  
كبيرة وفوض إليه  
عملاً عظيماً وحياه  
حياه خطيراً وهو  
ينادي باسمه  
أو بأمره بما يمثل  
من أمره ثم إن  
السامع للملك  
الحاضر معه غير  
المولى لم يشرك  
المولى المخلوع  
عليه والمفوض  
إليه في شيء مما ولى  
وأعطى ولم تجبه له  
بسماعه ومشاهدته  
أكثر من حظوة القربة وشرف الحضور ومنزلة المكاشفة من غير وصول إلى درجة المخاطب بالولاية والمفوض إليه الأمر ولذلك هذا

المعرفة والمعلم

بتفاصيل المعلوم

فلا يمتنع أن

يسمع ما يوحى

لغيره من غير أن

يقصد هو بذلك

اذهو محل سماع

الوحي على الدوام

وموضع الملائكة

وصكفي بها انها

الحضرة الربوبية

وموسى عليه

السلام ما استحق

الرسالة والنبوة

ولا استوجب

التكليم وسماع

الوحي مقصودا

بذلك بحلوله في

هذا المقام الذي

هو المرتبة الثالثة

فقط بل قد

استحق بذلك

بفضل الله تعالى

حين خصه بمعنى

آخر ترقى الى ذلك

المقام اضعا

فجاوز المرتبة

الرابعة لان آخر

مقامات الأولياء

أول مقامات

الأنبياء وموسى

عليه السلام نبي

مرسل فقامه

أعلى بكثير مما

نحن آخذون في

أطرافه لان هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة ليست من غايات

الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة بل يتنون ظاهرا أحكام الدين على ظاهرا أعمال الجوارح وظاهرا الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان قانما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على أنه لا يمكن أن يدعي الاجماع فقد نقل عن بشر بن الحرث فيما رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال من لم يخشع فسدت صلاته وروى عن الحسن أنه قال كل صلاة لا يحضرها فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضا مسندا قال رسول الله ﷺ (١) ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له ستمها ولا عشرينها وانما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها وهذا النقل عن غيره لجعل مذهبا فكيف لا يتمسك به وقال عبد الواحد بن زيد أجمعت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته الا ما عقل منها فجعله اجماعا وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى والحق الرجوع الى أدلة الشرع والاخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس احضار القلب في جميع الصلاة فان ذلك يعجز عنه كل البشر الا الأقلين واذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له إلا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة وأولى الملاحظات به لحظة التكبير فانه نصرة على التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكيفية فانه على الجملة أقدم على الفعل ظاهرا واحضار القلب لحظة وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحق لأشد حالا من الذي يعرض عن الخدمة واذا تمارض أسباب الخوف والرجاء وصار الامر مخطر في نفسه فاليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة فان ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصورا خلقا أحدا لأسباب الممانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقنعا للمريد الطالب لطريق الآخرة وأما المجادل المشغب فلسنا نقصد مخاطبته الآن \* وحاصل الكلام ان حضور القلب هو روح الصلاة وان أقل ما يتي به رفق الروح الحضور عند التكبير فالنقصان منه هلاكه وبقدرة الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء الصلاة وكل من حي لا حراك به قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها الا عند التكبير كمثل حي لا حراك به نسأل الله حسن العون

( بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة )

اعلم أن هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن يجمعها ست جمل وهي حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء والحياء فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم العلاج في اكتسابها \* أما التفاصيل \* فالأول حضور القلب ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والتقول مقرونا بهما ولا يكون المكرجا ثلا في غيرهما وهما انصرف المكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر ما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا يكون حاضرا مع معنى اللفظ فاشتمال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهم وهذا مقام يتفاوت الناس فيه اذ ليس يشترك الناس في تفهم المعاني للقرآن والتسبيحات وكل من معاني لطيفة يفهمها المصلي في أثناء الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر فانها تفهم أمورا تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة \* وأما التعظيم فهو أمر وراء حضور القلب

أنس (١) حديث ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له ستمها ولا عشرينها الحديث دن حب من حديث عمار ابن ياسر بنحوه



والفهم اذا الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم زائد عليه  
 \* وأما الهبة فزائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم لأن من لا يخاف لا يسمى هائبا والخافة  
 من العقرب وسوء خلق العبد وما يجري مجراه من الأسباب الخسيسة لا تسمى مهابة بل الخوف من السلطان  
 المعظم يسمى مهابة والهيبة خوف مصدرها الاجلال \* وأما الرجاء فلا شك أنه زائد فكم من معظم ملوك  
 الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو موته والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل  
 كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل \* وأما الحياء فهو زائد على الجملة لأن مستنده استشعار تقصير وتوهم  
 ذنب ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب \* وأما أسباب  
 هذه المعاني الستة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فان قلبك تابع لهمتك فلا يحضر الا بما يهتك ومما يملك أمر  
 محضر القلب فيه شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه والقلب اذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعطلا بل جائلا  
 فيما الهمة مصروفة اليه من أمور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لا حضور القلب الا بصرف الهمة الى الصلاة والهمة  
 لا تنصرف اليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الايمان والتصديق بان الآخرة خير وأبقى وان  
 الصلاة وسيلة اليها فاذا أضيف هذا الى حقيقة العلم بمخاترة الدنيا ومهاتها حصل من مجموعها حضور القلب في  
 الصلاة وبمثل هذه العلة يحضر قلبك اذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك فاذا  
 كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي بيده الملك والملوك والتفيع والضرب فلا تظن أن له سببا سوى  
 ضعف الايمان فاجتهد الآن في تقوية الايمان وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع \* وأما التفهم فسببه بعد  
 حضور القلب ايمان الفكر وصرف الذهن الى ادراك المعنى وعلاجه ما هو علاج احضار القلب مع الاقبال على  
 الفكر والتشمر لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها أعني الزرع عن تلك الأسباب التي  
 تنجذب الخواطر اليها وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر فمن أحب شيئا كثرت كرهه فذكر المحبوب  
 يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفوه صلاة عن الخواطر وأما التعظيم فهي حالة  
 للقلب تتولد من معرفتين احدهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الايمان فان من لا يعتقد  
 عظمته لا تدع النفس لتعظيمه الثانية معرفة حقارة النفس وخستها وكونها عبدا مستخرام يوبا حتى يتولد  
 من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم وما لم تخرج معرفة حقارة النفس  
 بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع فان المستغنى عن غيره الا من على نفسه يجوز أن يعرف من غيره  
 صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله لأن الفرق بينه الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها  
 لم تقترن اليه \* وأما الهيبة والخوف فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة  
 المبالاة به وانه لو أهلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة هذا مع مطالعة ما يجري على الأنبياء  
 والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع التمدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض وبالجملة كما  
 زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة وسيأتي أسباب ذلك في كتاب الخوف من ربح المنجيات \* وأما الرجاء  
 فسببه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعميم انعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة  
 فاذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعها الرجاء لا محالة وأما الحياء فاستشعاره التقصير في  
 العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتها وقلة  
 اخلاصها وخبث خلقتها وميلها الى الخطأ العاجل في جميع أفعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم  
 بانه مطلع على السر وخطرات القلب وان دقت وخفيت وهذه المعارف اذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة  
 حالة تسمى الحياء فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه احضار سببه في معرفة السبب معرفة  
 العلاج ورا بطة جميع هذه الأسباب الايمان واليقين أعني به هذه المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا انتفاء

كيف يتعريض  
 لا كلام فيها  
 والطمع على  
 أهلها هذا لا يصلح  
 الا لمن لا يعرف  
 انه مؤاخذ  
 بكلامه محاسب  
 بنفسه و يقينه  
 مكتوب عليه  
 شطراته محفوظ  
 عليه لحظاته  
 شغلها منه يقظاته  
 وغفلاته لما يلفظ  
 من قول الا ليه  
 رقيب عتيد فان  
 قلت أراك قد  
 أوجبت له نداء  
 الله تعالى ونداء  
 كلامه والله تعالى  
 يقول تلك الرسل  
 فضلنا بعضهم  
 على بعض منهم  
 من كلم الله ورفع  
 بعضهم درجات  
 فقد نبه ان تكلم  
 الله تعالى لمن كلمه  
 من الرسل انما  
 هو على شبل  
 المبالغة في التفضيل  
 وهذا لا يصلح  
 أن يكون لغيره  
 ممن ليس بنبي  
 ولا رسول واذا  
 بان السبب  
 وقصد بادراك الشك

ما أوجبنا أنه كلمه قصدا ولا توجاه ( ١٤٦ ) بالخطاب عمدا وإنما قلنا يجوز أن يسمع ما يخاطب الله تعالى به غيره مما هو أعلی منه

أليس من يسمع كلام إنسان مثلا مما يتكلم به غير السامع فيقال فيه أنه كلمه وقد حكى أن طائفة من بني إسرائيل سمعوا كلام الله تعالى الذي خاطب به موسى حين كلمه ثم إذا ثبت ذلك لم يجب لهم به درجة موسى عليه السلام ولا المشاركة في نبوته ورسالته على أنها نقول نفس ورود الخطاب إلى السامعين من الله تعالى يمكن الاختلاف فيه فيكون النبي المرسل يسمع كلام الله تعالى عز وجل الذاتي القديم بلا حجاب في السمع ولا واسطة بينه وبين القلب ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة مما يلقي في روعه ومما ينادي به في سمعه أو سره وأشبهه ذلك كما ذكر

الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم وبقدر اليقين يخشع القلب ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة كأنه لم يعرفنا ولم نعرفه وقدرى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام يا موسى إذا ذكرتني فاذكرني وأنت تفتض أعضائك وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا وإذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك وإذا قلت بين يدي فقم قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل ولسان صادق وروى أن الله تعالى أوحى إليه قل لعصاة أمثلك لا يذكرني فاني آليت على نفسي أن من ذكرني ذكرته فإذا ذكرتني ذكرتهم باللغنة هذا في ماص غير غافل في ذكره فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان واختلاف المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس إلى غافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها وإلى من يتم ولم يغيب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعبا لهم بما بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك لم يحس مسلم بن يسار بسقوط الاسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ووجيب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على ميلين وجماعة كانت تصفرو وجوههم وترتعد فرائضهم وكل ذلك غير مستبعد فإن أضعافه مشاهد في هم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهمته ثم يخرج ولو سئل عن حوالبه أو عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الإخبار عنه لا اشتغال همه به عن توبه وعن الحاضرين حوالبه ولكل درجات بما عملوا لفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فإن موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهرها الحركات ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء من وجود النعم بها واللذة ولقد صدق فانه يحشر كل على مامات عايشه ويموت على ما عاش عليه ويراعي في ذلك حال قلبه لا حال شخصه فمن صفات القلوب تصاوغ الصور في الدار الآخرة ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

#### ( بيان الدواء النافع في حضور القلب )

اعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظم الله عز وجل وخائفا منه وراجيا له ومستحييا من تقصيره فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدرة قوة يقينه فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغلبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ولا يلبي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة فالدواء في احضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمرا خارجا أو أمرا في ذاته باطنا أما الخارج فما يقرع السمع أو يظهر للبصر فإن ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه ويتصرف فيه ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ويكون إلا بصار سببا للافتكار ثم تصير بعض تلك الأفكار سببا للبعض ومن قويت نيته وعلمت همته لم يلته ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لا بد وأن يفرق به فكره وعلاجه قطع هذه الأسباب بان يغض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تنسج مسافة بصره ويحترز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سعته قدر السجود ليكون ذلك أجمع للهمم والأقرب منهم كانوا يحضرون المساجد ويغضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا بدع في موضع الصلاة مصحفا ولا سيفا لا نزعه ولا كتابا إلا محاء \* وأما الأسباب الباطنة فهي أشد فإن من تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب وغض البصر لا يغنيه فان ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل فهذا طريقه أن يرد النفس قهرا إلى فهم ما يقرأ في الصلاة ويشغلها به عن غيره ويعينه على ذلك أن يستعدله قبل التحريم بان يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر

ان قوم موسى عليه السلام حين سمعوا كلام الله سبحانه مع موسى انهم سمعوا



المقام بين يدي الله سبحانه وهو المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهيمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت اليه خاطره قال رسول الله ﷺ لعثمان بن أبي شيبة (١) اني نسيت أن أقول لك أن تخمر القدر الذي في البيت فإنه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين الافكار فإن كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينبغي الا المسهل الذي يقطع مادة الداء من اعماق العروق وهو أن ينظر في الأمور الصارفة الشاغلة عن احضار القلب ولا شك انها تعود الى مهماته وانها صارت مهمات لشهواته فيعاقب نفسه بالزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه وجندا بليس عدوه فامساكه أضرب عليه من اخراجه فيخلص منه باخراجه كما روى أنه ﷺ لما لبس (٢) الخميصة التي أتاه بها أبو جهم وعليها علم وصلى بها نزعا بعد صلاته وقال ﷺ اذهبوا بها الى أبي جهم فانها ألهمتني آتعا عن صلاتي واثبتوني بانجانية أبي جهم وأمر رسول الله ﷺ بتجديد شركاء نعله ثم نظر اليه في صلاته اذ كان جديدا فامر أن (٣) ينزع منها ويرد الشركاء الخلق وكان ﷺ (٤) قد احتذى نعلا فاعجبه حسنهما فسجد وقال تواضعت لربي عز وجل كي لا يمتنني ثم خرج بها فدفعها الى أول سائل لقيه ثم أمر عليا رضي الله عنه أن يشتري له نعلين سبطين جرداوين فلبسهما وكان ﷺ في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه (٥) وقال شغلني هذا نظرة اليه ونظرة اليكم وروى أن أبا طلحة (٦) صلى في حائط له فيه شجرة فاعجبه دبسى طار في الشجر يلتمس مخرجا فتبعه بصره ساعة ثم لم يدركم صلى فذكر لرسول الله ﷺ ما أصابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت \* وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشمرها فنظر اليها فاعجبه ولم يدركم صلى فذكر ذلك لعثمان رضي الله عنه وقال هو صدقة فاجعله في سبيل الله عز وجل فباعه عثمان بخمسين ألفا فكانوا يفعلون ذلك قطعا لمادة الفكر وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القاطع لمادة العلة ولا يغني غيره فاما ما ذكرناه من التلطف بالتسكين والرد الى فهم الذكرك فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة والهيم التي لا تشغل الاحواسي القلب فاما الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتنقض جميع صلاتك في شغل المجاذبة ومثاله رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ويهود الى فكره فتعود العصافير فيعود الى التفكير بالخشبة فقليل له ان هذا سير السواني ولا ينقطع فان أردت الخلاص فاقطع الشجرة فكذلك شجرة الشهوات اذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت اليها الافكار انجذاب العصافير الى الاشجار وانجذاب الذباب الى الاقدار والشغل يطول في دفعها فان الذباب كلما ذاب ولا جله سمي ذبابا فكذلك الخواطر وهذه الشهوات كثيرة وقليما يخلو العبد عنها ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى باطنه على حب الدنيا حتى مال الى شيء منها لا لينزود منها ولا ليستعين بها على الآخرة فلا يطعم من في أن تصفو له لذة المناجاة في

(١) حديث اني نسيت أن أقول لك تخمر القدر بين الذين في البيت الحديث د من حديث عثمان الجني وهو عثمان ابن طلحة كافي مسند أحمد ووقع للمصنف انه قال ذلك لعثمان بن شيبة وهو وهم (٢) حديث نزع الخميصة وقال اثبتوني بانجانية أبي جهم متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم في العلم (٣) حديث أمره بنزع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق اذ نظر اليه في صلاته ابن المبارك في الزهد من حديث أبي النضر مرسل باسناد صحيح (٤) حديث احتذى نعلا فاعجبه حسنهما فسجد وقال تواضعت لربي الحديث أبو عبد الله بن حقيق في شرف الفقراء من حديث عائشة باسناد ضعيف (٥) حديث رمية بالخاتم الذهب من يده وقال شغلني هذا نظرة اليه ونظرة اليكم ن من حديث ابن عباس باسناد صحيح وليس فيه بيان أن الخاتم كان ذهبيا ولا فضة انما هو مطلق (٦) حديث أن أبا طلحة صلى في حائط له فيه شجرة فاعجبه ريش طائر في الشجر الحديث في سهوه في الصلاة وتصدقه بالخائط مالك عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا طلحة الأنصاري قد كره بشجوه

بالحقيقة الذي هو  
صفة له بلا كيف  
ولا صورة نظم  
الحروف ولا  
أصوات والذين  
كانوا معه أيضا  
سمعوا صونا  
مخلوقا جمسل لهم  
علامة ودلالة  
على صحة التكليم  
وخلق الله سبحانه  
لهم بذلك العلم  
الضروري وسمى  
ذلك الذي سمعوه  
كلامه اذ كان  
دلالة عليه كما  
نسى التلاوة  
وهي الحروف  
المتلو بها القرآن  
كلام الله تعالى  
اذ هي دلالة عليه  
فان قلت فما بيني  
على السامع اذا  
سمع كلام الله  
تعالى الذي  
يستفيد معرفة  
وحدانيته وفقه  
أمره ونهيه وفهم  
مراده وحكمه  
يلحقه العلم  
الضروري فيما أرى  
بانه الشيء المرسل  
الا بان يشغل  
باصلاح الخلق  
دونه ولو كان  
عوضا منه أخر عنه

ومقامه مقامه ٧ فاعلم ان الذي أوجب عثورك ودوام زلك واعتراضك على العلوم بالجهل وعلى الحقائق بالخيال انك بعيد عن غور

الواصل المرتبة  
الثالثة سماع نداء  
الله تعالى معني  
ومقام وحال  
وخاصة أعلى من  
تلك الأولى وأجل  
وأكبر وبينهما  
ما بين من استحق  
المواجهة بالخطاب  
والقصد به وبين  
من لا يستحق  
أكثر من سماعه  
من يخاطب به  
غيره فهذا من  
الإشارة باختلاف  
درجته الخطاب  
اليهما مما يوجب  
تقورا وتباين  
ما بينهما فان هبت  
الآن والافتقد  
عنى لا ندر بحال  
٧ فان قيل ألم يقل  
الله تعالى (فلا يظفر  
على غيه أحدا  
الامن ارتضى من  
رسول) وسماع  
كلام الله تعالى  
بحجاب أو بغير  
حجاب وعلم ما في  
الملكوته ومشاهدة  
الملائكة وما غاب  
عن المشاهدة  
والحسن من أجل  
الغيبوب فكيف  
يطلع عليها من ليس

الصلاة فان من فرح بالدين لا يفرح بالله سبحانه وبما جات به وهمة الرجل مع قرعة عينه فان كانت قرعة عينه في الدنيا  
انصرف لا محالة اليها منه ولكن مع هذا فلا ينبغي ان يترك المجاهدة ورد القلب الى الصلاة وتقليل الأسباب  
الشاغلة فهذا هو الدواء المر والمرارة استبشمتها الطباع وبقيت العلة مزمنة وصار الداء عضالا حتى ان الأكار  
اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يتحدثوا أنفسهم فيها بأموال الدنيا فعجزوا عن ذلك فاذا لامطمع فيه لأمثالنا وليته سلم  
لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لتكون من خلط عمل الصالحات وآخر سيئا وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة  
الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء يخل فبقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لا محالة  
ولا يجتمعان (١) بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة (٢)

فنقول حقك ان كنت من المريدين للآخرة أن لا تغفل أولا عن التنبيهات التي في شروط الصلاة وأركانها  
\* أما الشروط السوابع فهي الأذان والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والالتصاف قائما والنية فاذا سمعت  
نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك للإجابة والمسارة فان  
المسارعين الى هذا النداء هم الذين ينادون باللفظ يوم العرض الأكبر فاعرض قلبك على هذا النداء فان وجدته  
مملوءا بالمرح والاستبشار مشجونا بالرغبة الى الابتداء فاعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء  
ولذلك قال ﷺ (١) أرحنا يا بلال أي أرحنا بها وبالنداء اليها اذا كان قرعة عينه فيها ﷺ وأما الطهارة فاذا  
أتيت بها في مكانك وهو ظرفك الا بعد ثم في ثيابك وهي غلافك الأقرب ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى  
فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاك وهو قلبك فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والتندم على ما فرطت وتصميم العزم على التزم  
في المستقبل فطهر بها باطنك فانه موضع نظر معبودك \* وأما ستر العورة فاعلم ان معناه تغطية مقابح بدنك عن  
أبصار الخلق فان ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق فبالك في عورات باطنك وفضايح سرايرك التي لا يطلع عليها  
الاربك عز وجل فأحضر تلك الفضايح بياك وطالب نفسك بسترها وتحقق انه لا يستر عن عين الله سبحانه  
سائر وانما يكفرها الندم والحياء والخوف فتستفيد باحضارها في قلبك انبعث جنود الخوف والحياء من  
مكائنها فتذل بها نفسك ويستكين تحت الحجة قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المحرم المسىء  
الآبق الذي ندم فرجع الى مولاه نا كسارأسه من الحياء والخوف وأما الاستقبال فهو صرف ظاهر وجهك عن  
سائر الجهات الى جهة بيت الله تعالى أفترى أن صرف القلب عن سائر الأمور الى أمر الله عز وجل ليس مطلوبا  
منك هيئات فلا مطلوب سواء وانما هذه الظواهر تحر يكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات  
في جهة واحدة حتى لا تبني على القلب فانها اذا بغت وظلمت في حركانها والتفتاتها الى جهاتها استتبع القلب  
وانقلبت به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك فاعلم انه كالا يتوجه الوجه الى جهة البيت الا  
بالانصراف عن غيرهما فلا ينصرف القلب الى الله عز وجل الا بالتفرغ عما سواه وقد قال ﷺ (٢) اذا قام العبد  
الى صلاته فكان هواه ووجهه وقلبه الى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه وأما الاعتدال قائما فانما هو  
مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطرقا مطا طائما متشكسا  
وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه تنبيها على الزام القلب التواضع والتذلل والتسبري عن الترفؤس والتكبر  
وليكن على ذكرك ههنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطاع عند العرض للسؤال واعلم في الحال  
انك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان ان كنت  
تعجز عن معرفة كنهه جلالة بل قدر في دوام قيامك في صلاتك انك ملحوظ ومرقوب بعين كائلة من رجل

(١) حديث بها أرحنا يا بلال قط في العلل من حديث بلال ولا في داود ونحوه من حديث رجل من الصحابة لم يسم  
باسناد صحيح (٢) حديث اذا قام العبد الى صلاته وكان وجهه وهواه الى الله انصرف كيوم ولدته أمه لم أجده



والاستقامة أو  
عمل بما جاء به  
لان النبي ﷺ  
قال اتقوا فإرادة  
المؤمن فانه ينظر  
بنور الله وهل  
يبقى إلا ما غاب  
عنه أن يكشف  
اليه وقال إن يكن  
منكم محدثون  
فممر أو كما قال  
المؤمن ينظر  
بنور الله وفي  
القرآن العزيز  
قال الذي عنده  
علم من الكتاب  
أنا آتيك به قبل  
أن يرتد إليك  
طرفك فعلم ما  
غاب عن غيره  
من إمكان بيان  
ما وعد به وأراد  
أنه قدر عليه ولم  
يكن نبيا ولا  
رسولا وقد أنبا  
الله سبحانه  
وتعالى عن ذي  
القرنين من  
أخباره عن  
العلوم الغيبية  
ومدقه فيه حين  
قال فاذا جاء وعد  
ربى جملة دكا  
وكان وعد ربى  
حقا وان كان

صالح من أهلك أو ممن ترغب في أن يعرفك بالصلاح فانه تهدأ عند ذلك أطرافك وتخشع جوارحك وتسكن  
جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين الى قلة الخشوع واذا أحسست من نفسك بالتعاسك عند  
ملا حظلة عبد مسكين فماتت نفسك وقل لها إنك تدعين معرفة الله وحبه أفلا تستحين من استعجرائك عليه مع  
توقيرك عبدا من عباده أو تحشين الناس ولا تحشينه وهو أحق أن يخشى ولذلك لما قال (١) أبو هريرة كيف  
الحياة من الله فقال ﷺ تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك وروى من أهلك \* وأما النية فاعزم  
على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة وإتمامها والكف عن نواقضها ومفسداتها واخلاص جميع  
ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لثوابه وخوفا من عقابه وطلبا للقربة منه متقلدا للمنة منه بآذنه إياك في المناجاة مع سوء  
أدبك وكثرة عصيانك وعظم في نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجي وكيف تناجي وبما ذاتناجي وعند هذا ينبغي  
أن يعرف جيبك من الخجل وترتعد فرائصك من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف \* وأما التكبير فاذا نطق به  
لسانك فينبغي أن لا يكذب به قلبك فان كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فانه يشهد أنك لكاذب وان كان  
الكلام صدقا كما شهد على المنافقين في قولهم انه ﷺ رسول الله فان كان هو الكاذب أو غلب عليك من أمر الله عز وجل  
فانت أظرف له منك الله تعالى فقد اتخذته إلهك وكبرته فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاما باللسان المجرد وقد  
تخلف القلب عن مساعدته وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه  
\* وأما دعاء الاستفتاح فأول كلماته قولك وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض وليس المراد بالوجه  
الوجه الظاهر فأنك إنما وجهته الى جهة القبلة والله سبحانه يتقدس عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجهه بدلك  
عليه وإنما وجه القلب هو الذي تتوجه به الى فطر السموات والأرض فانظر اليه أمتوجه هو الى أمانيه وهمه في  
البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل على فطر السموات وإياك أن تكون أول مفتاحك للمناجاة بالكذب  
والاختلاق وان ينصرف الوجه الى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه اليه وان عجزت عنه  
على الدوام فليكن قولك في الحال صادقا واذا قلت حينها مسلما فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذي سلم  
المسلمون من لسانه ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ماسبق من  
الأحوال واذا قلت وما أنا من المشركين فأخطر ببالك الشرك الخفي فان قوله تعالى (لمن كان يرجو لقاء ربه  
فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس وكن حذرا  
مشفقا من هذا الشرك واستشعر الخجلة في قلبك ان وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير براءة عن هذا  
الشرك فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه واذا قلت عياني وماني لله فاعلم أن هذا حال عبد مفقود  
لنفسه موجود لسيده وانه ان صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لا مور  
الدينا لم يكن ملائما للحال واذا قلت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم أنه عدوك ومترصد لصرف قلبك عن  
الله عز وجل خسدا لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم  
يوفق لها وان استعاذت بك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك فان من قصده  
سبع أو عدو ليفترسه اولية الله فقال أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينفعه بل  
لا يميزه إلا بتبديل المكان فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد  
القول فليقرن قوله بالعزم على التمسك بحصن الله عز وجل عن شر الشيطان وحصنه لا إله إلا الله إذ قال عز وجل  
فيما أخبر عنه نبينا ﷺ (٢) لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي والمتحصن به من لا معبود

(١) حديث قال أبو هريرة كيف الحياة من الله قال تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك الخرائطي  
في مكارم الأخلاق هق في الشعب من حديث سعيد بن زيد مرسل بنحوه وأرسله هق بزيادة ابن عمر في السند  
وفي العلل قطب عن ابن عمر له وقال انه أشبه شيء بالصواب لوروده من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة (٢)

وقع الاختلاف في نبوة ذي القرنين فالاجماع على انه ليس برسول وهو خلاف المسطور في الآية وان رام أحد المدافعة بالاحتياط لما أخبر به

جري للخضر وما  
أبأ الله سبحانه  
وأظهر عليه من  
المسلوم الغيبية  
وهو بعد أن  
يكون نبيا فليس  
برسول على  
الوفاق من الجميع  
والله تعالى يقول  
إلا من ارتضى  
من رسول فدل  
على أن في الآية  
حذف مضاف  
معناه ما تقدم  
وانظر الى ما ظهر  
من كلام سعد  
رضي الله عنه انه  
يرى الملائكة  
وهو غيب الله  
وأعلم أبوبكر بما  
في البطن وهي  
من غيب الله  
وشواهد الشرع  
كثيرة جدا يعجز  
التأول ويلهو  
المعاند هذا  
والقول بتخصيص  
العموم أظهر من  
الجراءة وأشهر  
مما نقله الكافة  
ويحتمل أن  
يكون المراد في  
الآية بالرسول  
المذكور فيها  
ملك الوحي الذي  
بواسطة تنجلي  
العلوم وتنكشف الغيوب فتم إرسال الله ملكا بعلام غيب أو يخاطب مشافهة

له سوى الله سبحانه فإما من اتخذ له هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل واعلم أن مكايده أن  
يشغل في صلاتك بذكر الآخرة وتدير فعل الخيرات ليمنعك عن فهم ما تقرأ فاعلم أن كل ما يشغل عن فهم معاني  
قراءتك فهو وسواس فإن حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها \* فأما القراءة فالناس فيها ثلاثة  
رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من  
غيره وهي درجات أصحاب اليمين ورجل يسبق قلبه الى المعاني أو لا ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ففرق بين أن  
يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب \*  
وتفصيل ترجمة المعاني أنك اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانوبه التبرك لا بتداء القراءة لكلام الله سبحانه  
وافهم أن معناها ان الأمور كلها بالله سبحانه وان المراد بالاسم ههنا هو المسمى واذا كانت الأمور بالله سبحانه  
فلا جرم كان الحمد لله ومعناه ان الشكر لله إذ النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه  
بشكر لا من حيث انه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته الى غير الله تعالى  
فاذا قلت الرحمن الرحيم فاحضري قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته فينبعث بهار جأؤك ثم استثر من  
قلبك التعظيم والخوف بقولك مالك يوم الدين أما العظمة فلا أنه لا ملك إلا له وأما الخوف فلهول يوم الجزاء  
والحساب الذي هو مالكه ثم جدد الا خلاص بقولك إياك نعبد وجدد العجز والاحتياج والتبري من الحول  
والقوة بقولك وإياك نستعين وتحقق أنه ما تيسرت طاعتك إلا باذنه وأن له المنه إذ وفك الله لطاعته واستخدمك  
لعبادته وجعلك أهلا لما ناجاه ولو حرمك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين ثم اذا فرغت من  
التعوذ ومن قولك بسم الله الرحمن الرحيم ومن التحميد ومن إظهار الحاجة الى الاعانة مطلقا فعين سؤالك ولا  
تطلب إلا أهم حاجاتك وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا الى جوارك ويفضي بنا الى مرضاتك وزده  
شرحا وتفصيلا وتأكيذا واستشهادا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء  
والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائغين من اليهود والنصارى والصابئين ثم التمس الاجابة  
وقل آمين فاذا تلوت الفاتحة كذلك فبشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي ﷺ  
(١) قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي و نصفها لعبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد الحمد لله رب  
العالمين فيقول الله عز وجل حمدني عبدي وأثنى علي وهو معني قوله سمع الله لمن حمده الحديث الخ فلو لم يكن لك من  
صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمه فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله وكذلك  
يلبني أن تفهم ما تقرؤه من السور كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن فلا تغفل عن أمره ونهيهِ ووعده ووعيدهِ  
ومواعظه وأخباره أنبيائه وذكر منته وإحسانه ولكل واحد حق فالرجاء حق والوعد والخوف حق والوعيد  
والعزم حق الأمر والنهي والا تعاظ حق الموعدة والشكر حق ذكر المنه والاعتبار حق أخبار الأنبياء وروى  
أن زرارة بن أوفى لما انتهى الى قوله تعالى فاذا نقر في الناقر خرميتا وكان ابراهيم النخعي اذا سمع قوله تعالى  
(إذا السماء انشقت) اضطرب حتى تضرب أو صاله وقال عبد الله بن واقد رأيت ابن عمر يصلي مغلوبا عليه  
وحق له أن يحترق في قلبه بوعده سعيدة ووعيدة فانه عبد مذنب ذليل بين يدي جبار قاهر وتكون هذه المعاني  
بحسب درجات الفهم ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات ذلك لا تنحصر والصلاة مفتاح  
القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضا ثم براعي الهيبة في  
القراءة فيرتل ولا يسرد فان ذلك أيسر للتأمل ويفرق بين نغماته في آية الرحمة والعذاب والوعد والوعيد والتحميد

حديث قال الله تعالى لا إله إلا الله حصني لك في التاريخ وأبو نعيم في الحلية من طريق أهل البيت من حديث  
على باسناد ضعيف جدا وقول أبي منصور الديلمي انه حديث ثابت مردود عليه (١) حديث قسمت الصلاة  
بينى وبين عبدي نصفين الحديث م عن أبي هريرة



أو القاء معنى في روع أو ضرب مثل في بقظة أو منام لم يكن إلى علم ذلك الغيب سبيل ويكون (١٥١) تقدير الآية فلا يظهر على

والتعظيم والتعجيد كان النخعي إذا مر بمثل قوله عز وجل ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله ينخفض صوته كالاستحي عن أن يذكره بكل شيء لا يليق به وروى أنه يقال (١) لقارىء القرآن اقرأ وارتل كما كنت ترتل في الدنيا وأما دوام القيام فإنه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعم واحد من الحضور قال عليه السلام إن الله عز وجل (٢) مقبل على المصلي ما لم يلتفت وكان يحجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك نجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة فإذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه وبقيح التهاون بالمناسي عند غفلة المناجي ليعود إليه والزم الخشوع للقلب فإن الخلاص عن الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع ومهما خشع الباطن خشع الظاهر قال عليه السلام وقد رأى رجلا مصليا يعث بلحيته أما هذا لو خشع قلبه لخشعت جوارحه فإن الرعية بحكم الراعي ولهذا ورد في الدعاء (٣) اللهم أصلح الراعي والرعية وهو القلب والجوارح وكان الصديق رضي الله عنه في صلاته كأنه وتد وابن الزبير رضي الله عنه كأنه عود وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع العصا في رقبته كأنه جماد وكل ذلك يقتضيه الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يتفاضه بين يدي ملك الملوك عند من يعرف ملك الملوك وكل من يطمئن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا ونضطرب أطرافه بين يدي الله ما بناه ذلك لقصور معرفته عن جلال الله عز وجل وعن اطلاعه على سره وضميره وقال عكرمة في قوله عز وجل (الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين) قال قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه \* وأما الركوع والسجود فينبغي أن تجدد عند هذا ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيبرا بعفو الله عز وجل من عقابه بتجديد نية ومتباعدة نية عليه السلام ثم تستأنف له ذلا وتواضعا بركوعك وتجتهد في ترقيق قلبك وتجديد خشوعك وتستشعر ذلك وعزم مولاه وانضاعك وعلور بك وتستعين على تقدير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد بال تكرار ثم ترتفع من ركوعك راجيا أنه راحم لك ومؤكدا للرجاء في نفسك بقولك سمع الله لمن حمده أي أجاب لمن شكره ثم تردف ذلك الشكر المتقاضى للمزيد فتقول ربنا لك الحمد وتكثر الحمد بقولك ملء السموات وملء الأرض ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتتمكن أعز أعضائك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب وإن أمكنك أن لا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الأرض فافعل فإنه أجلب للخشوع وأدل على الذل وإذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها ورددت الفرع إلى أصله فانك من التراب خلقت وإلى تعود فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله وقل سبحان ربّي الأعلى وأكده بالتكرار فإن الكرة الواحدة ضئيفة الأثر فإذا رقت قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك في رحمة الله فإن رحمة تسارع إلى الضعف والذل لا إلى التكبر والبطر فارتفع رأسك مكبرا وسائلا حاجتك وقائلا رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم أو ما أردت من الدعاء ثم أكده بالتواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانيا كذلك \* وأما التشهد فاذا جلست له فاجلس متأدبا وصرح بأن جميع ما ندلى به من الصلوات والطيبات أي من الأخلاق الطاهرة لله وكذلك الملك لله وهو معني التحيات وأحضر في قلبك النبي عليه السلام وشخصه الكرم وقل سلام عليك أي النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه ثم نسلم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ثم تأمل أن يرد الله سبحانه عليك سلاما وافيا بعدد عباد الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولحمد نبيه عليه السلام بالرسالة مجددا عهد الله سبحانه بأعادة كلمتي الشهادة ومستأنفا للتحصن بها ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضرعة والابتهاال

(١) حديث يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتل دت ن من حديث عبد الله بن عمر وقال ت حسن صحيح

(٢) حديث أن الله يقبل على المصلي ما لم يلتفت دن ك وصحيح اسناده من حديث أبي ذر

(٣) حديث اللهم أصلح الراعي والرعية لم أقف له على أصل وفسره المصنف بالقلب والجوارح

غيبه أحدا  
الا من ارتضى  
من رسول أن  
يرسله إلى من  
يشاء من عباده  
في بقظة أو منام  
فانه يطلع على  
ذلك أيضا ويكون  
فائدة الاخبار  
بهذا في الآية  
الامتنان على  
من رزقه الله  
تعالى علم شيء من  
مكنوناته وأعلامه  
أنه لا تصل إليها  
نفسه ولا مخلوق  
سواه الا بالله  
تعالى حين أرسل  
إليه الملك بذلك  
وبعنه الله حقي  
يسيرا المؤمن  
من حوله ومن  
حول كل مخلوق  
وقوته وبرجع  
إلى الله تعالى  
وحده ويتحقق  
أنه لا يرد عليه  
شيء من علم أو  
معرفة أو غير  
ذلك الا بإرادته  
ومشيئته وبمحتمل  
وجه آخر وهو أن  
يكون معناه والله  
أعلم فلا يظهر  
على غيبه أحدا  
الا من ارتضى

بريد من سائر خلقه وأصناف عباده ويكون معنى من رسول أي عن يدر رسول من الملائكة (فصل) ومعني ولا يتخطى رقاب الصديقين

ان قلت ما الذي اوصله الى ( ١٥٢ ) مقامهم أو جاوز به ذلك وهو في المرتبة الثالثة حال المقر بين ما وصل حيث ظننت فكيف

بجأزه وإنما  
خاصية من هو في  
رتبة الصديقين  
عبد الم سوال  
لكثرة التحقق  
بالاحوال وخاصة  
من هو في رتبة  
القرب ككثرة  
السؤال طمعا في  
بلوغ الآمال  
ومثالها فيما أشير  
اليه مثال انسانين  
دخل في بستان  
أحدهما يعرف  
جميع أنواع نبات  
البستان ويتحقق  
أنواع تلك الثمار  
ويعلم أسماءها  
ومنافعها فهو  
لا يسأل عن شيء  
مما يراه ولا يحتاج  
الى أن يخبر به  
والثاني لا يعرف  
مما رأى شيئا أو  
يعرف بعضها  
ويجهل أكثر  
مما يعرف فهو  
يسأل ليصل الى  
علم الباقي وذلك  
من تكلمنا عليه  
حين أكثر  
السؤال عما يبعد  
عنه حاله ويختلف  
عن مقامه الى  
ما هو أعلى منه  
وكان غير مراد

وصدق الرجاء بالاجابة وأشرك في دعائك أبو بك وسائر المؤمنين واقصد عند التسليم السلام على الملائكة  
والحاضرين وأنوخم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لا تمام هذه الطاعة ونوهم انك مودع  
لصلاتك هذه وانك وبما لا تعبش لثقلها وقال عليه السلام الذي أوصاه صل صلاة مودع ثم أشعر قلبك الوجع والحياة  
من التقصير في الصلاة وخف أن لا تقبل صلاتك وأن تكون ممقوتا بذن ظاهرا وباطنا فترد صلاتك في وجهك  
وترجومع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله \* كان يحيى بن وثاب اذا صلى مكت ما شاء الله تعرف عليه كآية الصلاة  
وكان ابراهيم يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم في صلاتهم خاشعون  
والذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم في  
العبودية فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلاة فبالقدر الذي يسره منه ينبغي أن يفرح وعلى ما يفوته ينبغي أن  
يتحسر وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد \* وأما صلاة العاقلين فهي خطيرة الا أن يتعمده الله برحمته والرحمة واسعة  
والكرم فائض فنسأل الله أن يتعمدنا برحمته ويغفرنا بمغفرته اذ لا وسيلة لنا الا الاعتراف بالعجز عن القيام  
بطاعته واعلم أن تخليص الصلاة عن الآفات واخلصها الوجه الله عز وجل وأداءها بالشروط الباطنة التي  
ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياة سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار منافع علوم المكاشفة  
فأولياء الله المكاشفون بملكوت السموات والأرض وأسرار الربوبية انما يكاشفون في الصلاة لا سيما في السجود  
اذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ولذلك قال تعالى ( واسجدوا لله عز وجل ) وانما تكون مكاشفة كل مصل  
على قدر صفاته عن كدورات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلّة والكثرة وبالجلالة والخفاء حتى  
ينكشف لبعضهم الشيء بعينه وينكشف لبعضهم الشيء بمثاله كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة  
والشيطان في صورة كلب جائع عليها يدعوا اليها ويختلف أيضا بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله  
تعالى وجلاله وبعضهم من أفعاله وبعضهم من دقائق علوم المعاملة ويكون لتعين تلك المعاني في كل وقت أسباب  
خفية لا تحصى وأشدّها مناسبة الهمة فانها اذا كانت مصروفة الى شيء معين كان ذلك أولى بالكشف ولما  
كانت هذه الامور لا تراءى الا في المراتب الثقيلة وكانت المرأة كلما صدقة فاحتجبت عنها الهداية لا لبخل من  
جهة المنعم بالهداية بل لخبث متراكم الصد على مصيب الهداية تسارعت الى انكار مثل ذلك اذ الطبع مجبول  
على انكار غير الحاضر ولو كان للجنين عقل لا نكر امكان وجود الانسان في متسع الهواء ولو كان للطفل تمييزا  
ربما أنكر ما يزعم العقلاء ادراكه من ملكوت السموات والارض وهكذا الانسان في كل طور يكاد ينكر  
ما بعده ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة وقد خلق الخلق أطوارا فلا ينبغي أن ينكر كل  
واحد ما وراء درجته نعم لما طلبوا هذا من المجادلة والمباحثة المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى  
الله عز وجل فقدوه فأذكروه ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أقل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به الى أن  
يشاهد بالتجربة ففي الخبر (١) ان العبد اذا قام في الصلاة رفع الله سبحانه له الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه  
وقامت الملائكة من لدن منكيه الى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه وان المصلي لينثر عليه البر من عنان  
السماء الى مفرق رأسه وينادي مناد لو علم هذا المناجي من يناجي ما التفت وان أبواب السماء تفتح للمصين وان الله  
عز وجل يباهي ملائكته بعبده المصلي فتفتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى اياه بوجهه كناية عن الكشف  
الذي ذكرناه وفي التوراة مكتوب يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدي مصليا يا كيا فاما الله الذي اقربت من  
قلبك وبالغيب رأيت نوري قال فكنا نرى ان تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصلي في قلبه من دنوة  
الرب سبحانه من القلب واذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له الا الدنو بالهداية والرحمة وكشف

(١) حديث ان العبد اذا قام في الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبين عبده الحديث لم أجده



تنال بالمتح قليل له لا تتخط رقاب الصديقين بالسؤال فذلك مما لا يخطر به ( ١٥٣ ) وليس هو من الطرق الموصلة الى

الحجاب و يقال ان العبد اذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة كل صف منهم عشرة آلاف وباهى الله به مائة ألف ملك وذلك ان العبد قد جمع في الصلاة بين القيام والفرد والركوع والسجود وقد فرّق الله ذلك على أربعين ألف ملك فالقائمون لا يركعون الى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون الى يوم القيامة وهكذا الركعون والقائمون فان رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ولذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا ( وما منا الا له مقام معلوم ) وفارق الانسان الملائكة في الترقى من درجة الى درجة فانه لا يزال يتقرب الى الله تعالى ليستفيد من يقربه وباب المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام وليس لكل واحد الارتبة التي هي وقف عليه وعبادته التي هو مشغول بها لا ينتقل الى غيرها ولا يفتر عنها ( فلا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرن يسبحون الليل والنهار لا يفترون ) ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات قال الله عز وجل ( قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ) فمدحهم بعد الايمان بصلاة مخصوصة وهي المروة بالخشوع ثم ختم أوصاف المفاجين بالصلاة أيضا فقال تعالى ( والذين هم على صلاتهم يحافظون ) ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات ( أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ) فوصفهم بالفلاح أولا وبوراة الفردوس آخر او ما عسدي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي الى هذا الحد ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم ما سلككم في سقر ( قالوا لم نك من المصلين ) فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمنتعون بقربه وودونه من قلوبهم نسأل الله أن يجعلنا منهم وأن يعيدنا من عقوبة من زينت أقواله وقبحت أفعاله انه الكريم المنان القديم الاحسان وصلى الله على كل عبد مصطفى

( حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضي الله عنهم )

اعلم أن الخشوع ثمرة الايمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعا في الصلاة وفي غير الصلاة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة فان موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة تقصير العبد فمن هذه المعارف يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلاة ولذلك روى عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه الى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعا له وكان الربيع بن خيثم من شدة غضبه لبصره واطرافه يظن بعض الناس أنه أعمى وكان يختلف الى منزل ابن مسعود عشرين سنة فاذا رآته جارت به قالت لا بن مسعود صد يقك الأعمى قد جاء فكان يضحك ابن مسعود من قوله وكان اذا دق الباب تخرج الجارية اليه فتراه مطرقا غاضبا بصره وكان ابن مسعود اذا نظر اليه يقول وبشر المحبتين أما والله لو رأيتك عبيد الله لفرح بك وفي لفظ آخر لا حبك وفي لفظ آخر لضحك ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر الى الأكوار تنفخ والى النار تلتهب صعد وسقط مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند رأسه الى وقت الصلاة فلم يفق فحمله على ظهره الى منزله فلم يزل مغشيا عليه الى مثل الساعة التي صعد فيها فقالت خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول هذا والله هو الخوف وكان الربيع يقول ماد خلت في صلاة قط فأمني فيها الا ما أقول وما يقال لي وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين وكان اذا صلى رجا ضربت ابنته بالدف وتحدث النساء بما يردن في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله وقيل له ذات يوم هل تحدث نفسك في الصلاة بشيء قال نعم بوقوفي بين يدي الله عز وجل ومنصرفي الى إحدى الدارين قيل فهل تجد شيئا مما نجد من أمور الدنيا فقال لأن تختلف السنة في أحب الى من أن أجدي صلاتي ما تجدون وكان يقول لو كشف الغطاء ما زددت يقينا وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد نقلنا أنه لم يشعر بسقوط اسطوانة في المسجد وهو في الصلاة وتأكل كل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه الى القطع فلم يمكن منه فقلل انه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطع وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من الآخرة فاذا دخلت فيها خرجت من الدنيا وقيل لا آخر هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة فقال لا في الصلاة ولا في غيرها ومثل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئا فقال وهل شيء أحب الى من الصلاة فأذكره فيها

مقامهم فارجم الى الصديق الا كبر فاقتد به في حاله وسيرته فعساك نرزي مقامه فان لم يكن فتبني على حالة القرب وهي تسو الصديقية فهذا معناه

( فصل ) ومعنى انصراف السالك الناظر بعد وصوله الى ذلك الرفيق الأعلى اما أنه لما وصل اليه بالسؤال صرف اليه مالا يق به من الأحوال ليحكم ما بقى عليه من الأعمال كما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم للذي سأله أن يعلمه غرائب العلم اذهب فاحكم ما هناك وبعد ذلك أعلمك غرائب العلم وأما صفة انصرافه فانه نهض بالبحث ورجع بالتذكر وفوائد المزيد ووجهه ان من لم يستطع المقام في ذلك الموضع بعد

وصوله اليه فذلك لتعلق خبر المعرفة بالبدن ومسكنه عالم الملك ولم يفارقه

عمارة الدنيا وقد سبق في علمه ولن نجد لسنة الله تبديلا ومعنى قول أي سليمان المداين لو وصلوا ما رجعوا ما رجع إلى حالة الانقاص من وصل إلى حالة الاخلاص والذي طمع الناظر في الحصول عليه سؤاله وتماده إلى حال القرب منه اذ لم يصلح لذلك ولم يصف ولم يخلص أعماله (فصل) ومعنى بأن ليس في الامكان ادع من صورة هذا العالم ولا أحسن ترتيبا ولا أكل صنعا ولو كان وادحره مع قدره كان ذلك بحسب يناقض الكرم الالهى وان لم يكن قادرا عليه كان ذلك عجزا يناقض القدرة الالهية فكيف يفضى عليه بالعجز انما لم يخلق له اختيارا وكان ذلك ولم يمسب اليه ذلك

وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول من فقه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس وروى أن (١) عمار بن ياسر صلى صلاة فآخفها فقبل له خفت يا أبا اليقظان فقال هل رأيتهموني نقصت من حدودها شيئا قالوا لا قال اني بادرت به والشيطان ان رسول الله ﷺ قال ان العبد لي صلى الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكان يقول انما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها وبقال ان طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أحف الناس صلاة وقالوا نبادر بها وسوسة الشيطان وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال على المنبر ان الرجل لبشيب عارصاه في الاسلام وما أكمل الله تعالى صلاة قيسل وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على الله عز وجل فيها وسئل أبو العالية عن قوله الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هو الذي يسهو في صلاته فلا يدري على كم ينصرف أو على شمع أم على وتر وقال الحسن هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى يخرج وقال بعضهم هو الذي ان صلاتها في أول الوقت لم يخرج وان أخرها عن الوقت لم يحزن فلا يرى تعجيلها خيرا ولا تأخيرها انما واعلم ان الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دلت الاخبار عليه وان كان العقيه يقول ان الصلاة في الصحة لا تتجزأ ولكن ذلك له معنى آخر ذكرنا وهذا المعنى دلت عليه الاحاديث اذ ورد (٢) جبر نقصان العرائض النوازل وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى بالفرائض نجاني عبيدي وبالنوازل تقرب الي عبيدي وقال النبي ﷺ (٣) قال الله تعالى لا ينجومني عبيدي الا بآداء ما افترضته عليه وروى أن النبي ﷺ (٤) صلى صلاة وترك من قراءتها آية فلما انقضى قال ما اقرأت فسكت القوم فسأل أي ابن كعب رضي الله عنه فقال قرأت سورة كذا وترك آية كذا فلما يدري أنسخت أم رفعت فقال أنت لها يا أي ثم أقبل على الآخرين فقال ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتعمدون صومهم وبيهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم ألا ان بني اسرائيل كذا فعلوا فارحى الله عز وجل إلى بيهم أن قل لقومك تحضروني أبدأكم وتعطوني ألسنتكم وتغيبون عني بقلوبكم باطل ما تذهبون اليه وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الامام ومعه يدل عن قراءه السورة بنفسه وقال بعضهم ان الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولو فسدت بوجهه في سجدة على أهل مدبنته لهلكوا قيل وكيف يكون ذلك قال يكون ساجدا عند الله وقلبه مضطرب إلى هوى ومشاهد باطل قد استولى عليه فهذه صفة الخاشعين ورات هذه الحكايات والاخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور القلب وان مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في المعاد والله أعلم

سأل الله حسن التوفيق (الباب الرابع في الامامة والقدوة)

وفي أركان الصلاة وبعد السلام وعلى الامام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة

(١) ما الوظائف التي هي قبل الصلاة وستة (٢) أو لها أن لا يتقدم للامامة على قوم يكرهونه فان اختلفوا كان النصر إلى الأكثرين فان كان الاهلون هم أهل الخير والدين فالنظر اليهم أو في الحديث (٣) ثلاثة لا يجاور صلاتهم

(١) حديث ان عمار بن ياسر صلى فأخفها فقبل له خفت يا أبا اليقظان الحديث وفيه ان العبد لي صلى صلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها ولا عشرينها ولا ثمانينها ولا مائة (٢) حديث جبر نقصان العرائض النوازل أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبو هريرة ان أول ما يحسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته وفيه فان انتقص من فرضه شيئا قال الرب عز وجل انظر واهل لعبي من تطوع فيكمل بها ما نقص من الفريضة (٣) حديث قال الله تعالى لا ينجومني عبيدي الا بآداء ما افترضت عليه لم أجده (٤) حديث صلى صلاة وترك من قراءتها آية فلما انتفت قال ما اقرأت فسكت القوم فسأل أي بن كعب الحديث رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مسلا وأبو منصور الديلمي من حديث أي بن كعب ورواه مختصرا من حديث عبد الرحمن بن أبي ربيعة باسناد صحيح (الباب الرابع)

فيل خلق العام وبقن ادخار حراج العلم من العلم إلى الوجود



عجز مثل ما قيل فيما ذكرنا وما الفرق بينهما وذلك لأن تأخيرها بالعالم قبل خلقه عن أن يخرج من العدم إلى الوجود

( ١٥٥ )

يقع تحت الاختيار  
الممكن من  
حيث ان الفاعل  
المختار له أن يفعل  
فاذا فعل فليس  
في الامكان أن  
يفعل الا نهاية ما  
تقتضيه الحكمة  
التي عرفنا أنها  
حكمة ولم يعرفنا  
بذلك الا لنعلم  
بحارى أفعاله  
ومصادر أهله  
وأن نتحقق ان كل  
ما اقتضاه ويقضيه  
من خلقه بعلمه  
وارادته وقدرته  
ان ذلك على غاية  
الحكمة ونهاية  
الاتقان وبلغ  
جودة الصنع  
ليجعل كمال ما  
خلق دليلا قاطعا  
وبراهانا على كماله  
في صفات جلاله  
الموجبة لاجلاله  
فلو كان ما خلق  
ناقصا بالاضافة  
إلى غيره ما قدر  
على خلقه ولولم  
يخلق لكان  
يظهر النقصان  
المدعى على هذا  
الوجود من خلقه  
كما يظهر على ما  
خلق على غير ذلك

رؤسهم العبد الآبق وامرأة زوجها ساخط عليها وإمام قومها له كارهون وكما ينهى عن تقدمه مع كراهتهم فكذلك ينهى عن التقدمة ان كان وراءه من هو أفقه منه إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم فان لم يكن شيء من ذلك فليتقدم مهما تقدم وعرف من نفسه القيام بشروط الامامة ويكره عند ذلك المدافعة فقد قيل إن قوما تدافعوا الامامة بعد اقامة الصلاة فحسف بهم وما روى من مدافعة الامامة بين الصحابة رضى الله عنهم فسيبهم ايثارهم من رأوه أنه أولى بذلك أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم فان الائمة ضمتاء وكان من لم يعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الاخلاص في صلاته حياء من المتقدمين لاسيما في جهره بالقراءة فكان لا حتراز من احتراز أسباب من هذا الجنس \* الثانية إذا خير المرء بين الأذان والامامة فينبغي أن يختار الامامة فان لكل واحد منهما فضلا ولكن الجمع مكروه بل يذنب أن يكون الامام غير المؤذن وإذا تعذر الجمع فالامامة أولى وقال قائلون الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان ولقوله صلى الله عليه وسلم (١) الامام ضامن والمؤذن مؤتمن فقالوا فيها خطر الضمان وقال صلى الله عليه وسلم (٢) الامام أمين فاذا ركع قاركموا وإذا سجد فاسجدوا وفي الحديث (٣) فان أتم فله ولهم وان نقص فعليه لا عليهم ولا نه صلى الله عليه وسلم قال (٤) اللهم أرشد الائمة واغفر للمؤذنين والمغفرة أولى بالطلب فان الرشد يراد للمغفرة وفي الخبر (٥) من أم في ٧ مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب ولذلك نقل عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الامامة والصحيح أن الامامة أفضل إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهم والائمة بعدهم نعم فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما أن رتبة الامارة والخلافة أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم (٦) ليوم من سلطان مادل أفضل من عبادة سبعين سنة ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والا فقه فقد قال صلى الله عليه وسلم (٧) أئمتكم شفعاءكم أو قال وفدكم إلى الله فان أردتم أن تزكو اصالواكم فقدموا خياركم وقال بعض السلف ليس بعد الانبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من الائمة المصابين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالعلم وهذا بهاء الدين وهو الصلاة وبهذه الحججة احتج الصحابة (٨) في تقديم

(١) حديث ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رؤسهم العبد الآبق الحديث ت من حديث أبي أمامة وقال حسن غريب وضعفه هق (٢) حديث الامام ضامن والمؤذن مؤتمن د ت من حديث أبي هريرة وحكي عن ابن المديني انه لم يثبت ورواه أحمد من حديث أبي أمامة باسناد حسن (٣) حديث الامام أمين فاذا ركع قاركموا والحديث خ من حديث أبي هريرة دون قوله الامام أمين وهو بهذه الزيادة في مسند الحميدي وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة (٤) حديث فان أتم فله ولهم وان نقص فعليه ولا عليهم ده لك وصححه من حديث عقبة بن عامر والبخاري من حديث أبي هريرة بصلون بكم فان أصابو فلكم وان أخطأوا فلكم وعليهم (٥) حديث اللهم أرشد الائمة واغفر للمؤذنين هو بقرينة حديث الامام ضامن وتقدم قبل بحديثين (٦) حديث من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب ت ه من حديث ابن عباس بالشرط الاول نحو وقال ت حديث غريب (٧) حديث ليوم من سلطان مادل أفضل من عبادة سبعين سنة الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن باللفظتين (٨) حديث أئمتكم وفدكم إلى الله تعالى فان أردتم أن تزكو اصالواكم فقدموا خياركم قطهق وضعفه أسناده من حديث ابن عمر والبقوي وابن قانع والطبراني في معاجمهم ولك من حديث مرثد بن أبي مرثد نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الاسلمى وهو ضعيف

(٩) حديث تقديم الصحابة أبا بكر وقوله لهم اخترنا لدنيا من اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا ابن شاهين في شرح مذاهب أهل السنة من حديث علي قال لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس واني لشاهد ما أنا

(٧) قول من أم الخ هكذا هو في النسخ وهو الموافق لكلام المصنف ولكن في العراقي والشارح لفظا وإن في الموضوعين فليحذر الحديث اه مصححه

و يكون الجميع من باب الاستدلال على ما صنع من النقصان قطعاً وما يحمل عليه من القدرة على أكل منه ظناً إذ خلق للخلق عقولاً وجعل

لهم فهو ما عرفهم ما أكن وكشف (١٥٦) لهم ما حجب وأجن فيكون من حيث عرفهم بكأله دلهم على نقصه ومن حيث

أعلمهم بقدرته  
بصرهم بهجته  
فتعالى الله رب  
العالمين الملك  
الحق المبين وايضا  
فلا يعترض هنا  
ويتزبه الامن  
لا يعرف مخلوقاته  
ولم يصرف الكلام  
الصحيح في  
مسا به ذلك اصلا  
في العلم او كان  
نسخه ومعنى  
نقيس عليه غيره  
واما الكشافة  
بخير من رزق علم  
ذلك كان  
بطلان العلم في  
حق الخبر إذ  
أفشاء لغير أهله  
وأهداه لمن لا  
لا يستحقه كما روى  
عن عيسى على  
نبينا وعليه السلام  
لا تعلقوا الدر في  
اعناق الخنازير  
وانما اراد قطاع  
العلم غير أهله  
وقد جاء لا تمنعوا  
الحكمة أهلها  
فتظلموهم ولا  
تضعضعوها عند غير  
أهلها فتظلموها  
واما سر العلم الذي  
يوجب كشفه  
بطلان الأحكام

أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم للخلافة إذ قالوا نظرنا فإذا الصلاة عماد الدين فاخترنا لينا من رضى  
رسول الله ﷺ لدينا وما قدموا (١) بلالا احتجاجا بأنه رضى للاذان وما روى أنه قال له رجل يا رسول الله (٢)  
داني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا قال لا أستطيع قال كن إماما قال لا أستطيع فقال صل بأزاء الامام  
فلعله ظن أنه لا رضى بامامته إذا الاذان اليه والامامة إلى الجماعة وتقدمهم له ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر عليها  
الثالثة أن يراعي الامام أوقات الصلوات فيصل في أوائلها ليدر لرضوان الله سبحانه (٣) ففضل أول الوقت على  
آخره كفضل الآخرة على الدنيا هكذا روى عن رسول الله ﷺ وفي الحديث (٤) إن العبد لا يصلي الصلاة في  
آخر وقتها ولم تفته ولمسافاته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لا انتظار كثرة  
الجماعة بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة وقد قيل  
كانوا إذا حضروا ثمان في الجماعة لم ينتظروا الثالث وإذا حضروا أربعة في الجنازة لم ينتظروا الخامس وقد (٥) تأخر  
رسول الله ﷺ عن صلاة الفجر وكانوا في سفر وانما تأخر للطهارة فلم ينتظروا قدم عبد الرحمن بن عوف  
فصلى بهم حتى فاتت رسول الله ﷺ ركعة فقام يقضيها قال فاشفقنا من ذلك فقال رسول الله ﷺ قد أحسنتم  
هكذا فافعلوا وقد (٦) تأخر في صلاة الظهر فقدما أبا بكر رضي الله عنه حتى جاء رسول الله ﷺ وهو في  
الصلاة فقام إلى جانبه وليس على الامام انتظار المؤذن وانما على المؤذن انتظار الامام للاقامة فاذا حضر فلا  
ينتظر غيره \* الرابعة أن يوم مخلص الله عز وجل وهو ديا ما نة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته أما  
الاخلاص فبان لا يأخذ عليها أجرة فقد أمر رسول الله ﷺ عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال (٧) اتخذ  
مؤذنا لا يأخذ على الأذان أجرا فالأذان طريق إلى الصلاة فهي أولى بان لا يؤخذ عليها أجرا فان أخذ رزقا من  
مسجد قد وقف على من يقوم بامامته أو من السلطان أو آحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه  
والكراهية في الفرائض أشد منها في التراخي ونكون أجرة له على مداومته على حضور الموضع ومراقبة  
مصالح المسجد في اقامة الجماعة لا على نفس الصلاة وأما الامانة فهي الطهارة باطن عن الفسق والكبائر  
والاصرار على الصغائر فالمرشح للامامة ينبغي ان يحترز عن ذلك بجهده فانه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي  
أن يكون خير القوم وكذا الطهارة ظاهرا عن الحدث والخبث فانه لا يطلع عليه سواء كان تذكرا في أثناء

بغائب ولا في مرض فرضنا لينا ما رضى به النبي ﷺ لدينا والمرفوع منه متفق عليه من حديث عائشة وابي  
موسى في حديث قال مروا أبا بكر فليصل بالناس (٨) حديث تقديم الصحابة بلالا احتجاجا بأن رسول الله  
ﷺ رضى للاذان اما المرفوع منه فرواه ابوداود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من  
حديث عبد الله بن زيد في بدء الأذان وفيه قم مع بلال فأتى عليه ما رايت فليؤذن به الحديث واما تقديمهم له  
بعد موت النبي ﷺ فروى الطبراني ان بلالا جاء إلى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله ارددت ان اربط نفسي  
في سبيل الله حتى اموت فقال أبو بكر انشدك بالله يا بلال وحرمتي وحتى لقد كبرت سني وضعفت قوتي واقترب  
اجلي فأقام بلال معه فلما توفي أبو بكر جاء عمر فقال له مثل ما قال لأبي بكر فأتى عليه فقال عمر فمن يا بلال فقال إلى  
سعد فانه قد اذن بقباء على عهد رسول الله ﷺ فجعل عمر الأذان إلى سعد وعقبه وفي اسناده جهالة (٩)  
حديث قال له رجل يا رسول الله داني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا الحديث البخاري في التاريخ والعقيلي  
في الضعفاء وطب في الاوسط من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (١٠) حديث فضل أول الوقت على آخر  
كفضل الآخرة على الدنيا يوم منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف (١١)  
حديث ان العبد ليصلي الصلاة في أول وقتها ولم تفته الحديث الدارقطني من حديث ابى هريرة نحوه باسناد  
ضعيف (١٢) حديث تأخر رسول الله ﷺ يوما عن صلاة الفجر وكان في سفر وانما تأخر للطهارة فقدما  
عبد الرحمن بن عوف الحديث متفق عليه من حديث المغيرة (١٣) حديث تأخر في صلاة الظهر فقدما

(٥) قول العراقي تقديم الصحابة بلالا لعل المناسب عدم تقديمه فليتامل اه مصححه

صلاته

فان كان كشفه من الله سبحانه لقلوب ضعيفة بطلت الأحكام



في حقها لمن يطلع عليه في ذلك السر من معرفة مآل الاشياء وعواقب الخلق وكشف أسرار (١٥٧) العبادة وما يظن من مقدور

صلاته حدثنا أو خرج منه ربح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه فقد تذكّر رسول الله ﷺ (١) الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة وقال سفيان صل خلف كل بر وفاجر إلا من خمر أو معلن بالنسوق أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة أو عبد آبق \* الخامسة أن لا يكبر حتى تستوي الصفوف فليفتت يمينا وشمالا فان رأى خلا لأمس بالتسوية قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالسكاب ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس في الصلاة ففي الخبر (٢) لينهل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمعتصر من اعتصامه وذلك لانه نهى (٣) عن مدافعة الأخبثين (٤) وأمر بتقديم العشاء على العشاء طلبا لفراغ القلب \* السادسة أن يرفع صوته بتكبيره الاحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وينوي الامامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاته وصلاته القوم اذا نواوا الاقتداء ونالوا فضل القدوة وهو لا ينال فضل الامامة وليؤخر المأموم تكبيره عن تكبيره الامام فيبتدئ بعد فراغه والله أعلم (٥) وأما وظائف القراءة فثلاثة (٦) أولها أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويجهر بالقراءة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك المفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذا المأموم ويقرن المأموم تأمينة بتأمين الامام معالا تعقيبا (٧) ويجهر بسم الله الرحمن الرحيم والأخبار فيه متعارضة (٨) واختيار الشافعي رضي الله عنه الجهر \* الثانية أن يكون للامام في القيام ثلاث سككات هذارواه (٩) سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله ﷺ أولاهن اذا كبر وهي الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب وذلك وقت قراءة تلهدها الاستفتاح فانه ان لم يسكت يفوته الاستماع فيكون عليه ما نقص من صلاتهم فان لم يقرأ الفاتحة في سكوته واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لا عليهم \* والسككة الثانية اذا فرغ من الفاتحة ليم من يقرأ الفاتحة في السككة الأولى فاتحة وهي كنصف السككة الأولى \* السككة الثالثة اذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهي أخفها

أبا بكر الحديث متفق عليه من حديث سهل بن سعد (٧) حديث اتخذموذنا لا يأخذ على أذانه أجره أصحاب السنن وك وصححه من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي (٨) حديث تذكّر النبي ﷺ الجنابة في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع د من حديث أبي بكره باسناد صحيح وليس فيه ذكر الاستخلاف وإنما قال ثم أو ما اليهم أن مكانكم الحديث وورد الاستخلاف من فعل عمرو على وعند خ استخلاف عمر في قصة طعنه (٩) حديث يهل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمعتصر من اعتصامه ذلك من حديث جابر بن بلال اجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرغ الآكل من أكله والشارب من شربه والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجته قال ت إسناده مجهول وقال لك ليس في إسناده مطعون فيه غير عمرو بن قانك قلت بل فيه عبد المنعم الدياجي منكر الحديث قاله خ وغيره (١٠) حديث النهي عن مدافعة الأخبثين م من حديث عائشة بلفظ لا صلاة ولا يبيهي لا يصلين أحدكم الحديث (١١) حديث الأمر بتقديم العشاء على العشاء تقدم من حديث ابن عمرو عائشة اذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء متفق عليه (١٢) حديث الجهر بسم الله الرحمن الرحيم قطك وصححه من حديث ابن عباس (١٣) حديث ترك الجهر بهام من حديث أنس صليت خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وللنساء يجهر بسم الله الرحمن الرحيم (١٤) حديث سمرة بن جندب وعمران بن حصين في سككات الامام أحمد من حديث سمرة قال كانت لرسول الله ﷺ سككات في صلاته وقال عمران أنا أحفظهما عن رسول الله ﷺ فكتبوا في ذلك الى أبي بن كعب فكتب ان سمرة قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من المسند والمعروف ان عمران أنكر ذلك على سمرة هكذا في غير موضع من المسند وده حب وت فأنكر ذلك عمران وقال حفظا سكتة وقال حديث حسن انتهى وليس في حديث سمرة إلا سكتتان ولكن اختلف عنه في محل الثانية فروى عنه بعد

فمن عرف نفسه مثلاً انه من أهل الجنة لم يصل ولم يصم ولم يتعب نفسه في خير وكذلك لو انكشف له أنه من أهل النار كمل انهماكه فلا يحتاج الى تعب زائد ولا نصيبه مكابدة فلو عرف كل واحد عاقبته وما له بطلت الأحكام الجارية عليه وان كان كشفها من محبر استروح الضعيف الى ما يسمع من ذلك فيتعطل وينخرم حاله وينحل قيده وبعد هذا فلا يحمل كلام سهل الا على ما يقدر لا على ما يوجد ولذلك جعله مقرونا بحرف لو الدال على امتناع الشيء لا امتناع غيره كما يقال لو كان للانسان جناحان لطار ولو كان للسماء درج لصعد عليها ولو كان

البشر ملكا لفقد الشهوات فعلى هذا يخرج كلام سهل في ظاهر العلم (فصل) وأما خطاب العقلاء للجهادات فغير مستنكر

حديث النبي ﷺ  
أمكن أحد قانما  
عليك نبي وصديق  
وشهيدان وقال  
بعضهم أسأل  
الأرض تخبرك  
عن شق أنهارها  
وفجر بحارها  
وفتق أهواءها  
ورتي أحواءها  
وأرسي جبالها  
إن لم تجيبك  
أجابتك اعتبارا  
وانما الذي يتوقف  
على الأذهان  
ويتحير في قوله  
السامعون  
وتعجب منه  
العقول هو كية  
كلام الجمادات  
والحيوانات  
الصامات ففي  
هذا وقع الإنكار  
واضطرب النظر  
وكذب في  
تصحيح وجوده  
ذوالسمع من  
الاعتبار ولكن  
لنعلم أن تاق  
الكلام للعقلاء  
من لم يعقل عنه  
في المشهود يكون  
على جهات من  
ذلك سماع الكلام  
الذاتي كما تتلقى

وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نهى عن الوصل فيه ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا الفاتحة فإن لم  
يسكت الإمام قرأ فاتحة الكتاب معه والمقصر هو الإمام وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية  
فلا بأس بقراءة السورة والوظيفة الثالثة أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني مادون المائة فإن الاطالة في قراءة  
الفجر والتغليس بها سنة ولا يضره الخروج منها مع الاسفار ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو  
الثلاثين أو العشرين إلى أن يختتمها لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثير فيكون أبلغ في الوعظ وأدعى إلى التفكير  
وانما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها وقدرى أنه ﷺ (١) قرأ بعض سورة يونس فلما  
انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع وروى أنه ﷺ (٢) قرأ في الفجراية من البقرة وهي قوله ﴿ قولا  
آمنا بالله وما أنزل إلينا ﴾ وفي الثانية ﴿ ربنا آمنا بما أنزلت ﴾ (٣) وسمع بلال يقرأ من ههنا وههنا فسأله عن  
ذلك فقال أخطأ الطيب بالطيب فقال أحسنت ويقرأ في الظهر بطول المفصل إلى ثلاثين آية وفي العصر بنصف  
ذلك وفي المغرب بأواخر المفصل وآخر صلاة صلاه رسول الله ﷺ (٤) المغرب قرأ فيها سورة المرسلات  
ما صلى بعدها حتى قبض وبالجملته التخفيف أولى لاسيما إذا كثرا لجمع قال ﷺ في هذه الرخصة (٥) إذا صلى  
أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير وإذا الحاجة وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وقد كان  
(٦) معاذ بن جبل يصلي بقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه فقالوا نافع الرجل نتشاكيا  
إلى رسول الله ﷺ فزجر رسول الله ﷺ معاذ فقال أفنان أنت يا معاذ أقرأ سورة سبح والسماء والطارق  
والشمس وسجدها ﴿ وأما وظائف الأركان الثلاثة ﴾ أولها أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسبيحات  
على ثلاث فقد روى عن أنس أنه قال (٧) ما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام ثم روى أيضا أن  
أنس بن مالك (٨) لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أمير المدينة قال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة  
بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الشاب قال وكنا نسبح وراءه عشر أعشرا وروى بجملتهم قالوا (٩) كنا  
نسبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشر أعشرا وذلك حسن ولكن الثلاث إذا  
كثرا لجمع أحسن فإذا لم يحضر إلا المتجردون للدين فلا بأس بالعشر هذا وجه الجمع بين الروايات ويذهب

الفاخرة وروى عنه بعد السورة ولقط من حديث أبي هريرة وضعفه من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ  
بفاتحة الكتاب في سكتاته (١) حديث قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع وركع  
م من حديث عبد الله بن السائب وقال سورة المؤمنين وقال موسى وهرون وعلقه خ (٢) حديث قرأ في الفجر  
﴿ قولا آمنا بالله ﴾ الآية وفي الثانية ﴿ ربنا آمنا بما أنزلت ﴾ م من حديث ابن عباس كلن يقرأ في ركعتي  
الفجر في الأولى منهما ﴿ قولا آمنا بالله وما أنزل إلينا ﴾ الآية التي في البقرة وفي الآخرة منهما ﴿ آمنا بالله واشهدوا  
بأننا مسلمون ﴾ ود من حديث أبي هريرة ﴿ قل آمنا بالله وما أنزل علينا ﴾ الآية وفي الركعة الآخرة ﴿ ربنا  
آمنا بما أنزلت أو لا نأرسلناك بالحق ﴾ (٣) حديث سمع بلال يقرأ من ههنا ومن ههنا فسأله عن ذلك فقال أخطأ  
الطيب بالطيب فقال أحسنت د من حديث أبي هريرة بأسناد صحيح نحوه (٤) حديث قرأته في المغرب  
بالمرسلات وهي آخر صلاة صلاهها متفق عليه من حديث أم الفضل (٥) حديث إذا صلى أحدكم بالناس  
فليخفف الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث صلى معاذ بقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل  
من الصلاة الحديث متفق عليه من حديث جابر وليس فيه ذكر والسماء والطارق وهي عند البيهقي (٧) حديث  
أنس ما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام متفق عليه (٨) حديث أنس أنه صلى خلف عمر بن  
عبد العزيز فقال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا الشاب الحديث د ن بأسناد جيد  
وضعه ابن القطان (٩) حديث كنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشر لم أجده أصلا  
إلا في الحديث الذي قبله وفيه فخرنا في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات



والرسل صلوات الله عليهم في بعض الاوقات كتحنيئ الجذع للنبي ﷺ وكان حجر يسلم ( ١٥٩ ) عليه في طريقه قبل مبعثه ومنها

تلقى الكلام في  
حسن السامع من  
غير أن يكون له  
وجود من خارج  
الحس ويعتري  
هذا سائر  
الحواس كمثل  
ما يسمع النائم في  
منامه من مثال  
شخص من غير  
مثال والمثال  
المرئي للنائم لبس  
له وجود في سمعه  
وأما ما يجده غير  
النائم في اليقظة  
فمنها خاصة وعامة  
فقد ورد أن الحجر  
في زمن عيسى  
ينادي المسلم  
يا مسلم خافي  
يهودي فقتله  
وان لم يخلق الله  
تعالى للحجر  
حياة ونطقا  
وبذهب عنه  
معنى الحجرية أو  
بوكل بالحجر من  
يتكلم عنه ممن  
يستر عن الابصار  
في العادة مسن  
الملائكة والجن  
او يكون كلام  
يخلق الله عز  
وجل في اذن  
السامع ليفيده  
العلم باختفاء  
اليهودى حتى

أن يقول الامام عند رفع رأسه من الركوع سمع الله لمن حمده \* الثانية في المأموم ينبغي أن لا يساوى الامام في  
الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوى للسجود الا اذا وصلت جبهة الامام إلى المسجد (١) هكذا كان اقتداء  
الصحابه برسول الله ﷺ ولا يهوى للركوع حتى يستوى الامام راكعا وقد قيل ان الناس يخرجون من  
الصلاة على ثلاثة أقسام طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الامام وطائفة بصلاة  
واحدة وهم الذين يساؤون وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسبقون الامام وقد اختلف في أن الامام في الركوع  
هل ينتظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وادراكم لتلك الركعة ولعل الاولى ان ذلك مع الاخلاص  
لا بأس به اذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين فان حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم \* الثالثة لا يزبد في دعاء  
التشهد على مقدار التشهد حذرا من التطويل ولا يخص نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول اللهم اغفر لنا  
ولا يقول اغفر لي فقد كره للامام أن يخص نفسه ولا بأس أن يستعيز في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة عن  
رسول الله ﷺ (٢) فيقول نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ونعوذ بك من فتنة المحيا والممات ومن فتنة  
المسيح الدجال واذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا اليك غير مفتونين وقيل سمي مسيح حلالا نه يمسح الأرض بطولها  
وقيل لا نه يمسح العين أى مطموسها (وأما وظائف التحلل فتلاثة) اولها أن ينوي بالتسليمتين السلام على  
القوم والملائكة \* الثانية أن يثبت عقيب السلام (٣) كذلك فعل رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله  
عنهما فيصلي النافلة في موضع آخر فان كان خلفه نسوة لم يقم حتى ينصرفن وفي الخبر المشهور أنه ﷺ لم (٤)  
يكن يقعد الا قدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام \* الثالثة اذا وثب فينبغي  
أن يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأموم القيام قبل ائتمال الامام فقد روى عن طلحة والزبير رضي الله عنهما  
أنهما صليا خلف امام فلما سلما قالا للامام ما أحسن صلاتك وأتمها الاشياء واحدا انك لما سلمت لم تنفصل بوجهك  
ثم قالا للناس ما أحسن صلاتكم الا أنكم انصرفتم قبل أن ينفصل امامكم ثم ينصرف الامام حيث شاء من يمينه  
وشماله واليمين أحب هذه وظيفة الصلوات وأما الصبح فز يد فيها القنوت فيقول الامام اللهم اهدنا ولا يقول اللهم  
اهدني ويؤمن المأموم فاذا انتهى الى قوله انك تقضى ولا يقضى عليك فلا يليق به التأمين وهو ثناء فيقرأ معه  
فيقول مثل قوله أو يقول بلى وأما على ذلك من الشاهدين أو صدقت وبررت وما أشبه ذلك (٥) وقد روى حديث  
في رفع اليدين في القنوت فاذا أصبح الحديث استحب ذلك وان كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد اذا لرفع  
بسببها اليد بل التعويل على التوقيف وبينهما أيضا فرق وذلك أن للأيدي وظيفة في التشهد وهو الوضع على  
الفخذين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لهما هنا فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت فانه لا تق  
بالدعاء والله أعلم فهذه جل آداب القدوة والامامة والله الموفق

( الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها )

(١) حديث كان الصحابة لا يهونون للسجود الا اذا وصلت جبهة النبي ﷺ إلى الأرض متفق عليه من  
حديث البراء بن عازب (٢) حديث التعوذ في التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر الحديث تقدم وزاد فيه  
الغزالي هنا واذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا اليك غير مفتونين ولم أجده مقيدا بآخر الصلاة وللمزمذى من  
حديث ابن عباس واذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني اليك غير مفتونين وك نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن  
ابن عايش وصححهما وسيأتي في الدعاء (٣) حديث المكث بعد السلام خ من حديث أم سلمة (٤) حديث  
أنه لم يكن يقعد الا بقدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام م من حديث  
عائشة (٥) حديث رفع اليدين في القنوت البيهقي من حديث أنس بسند جيد في قصة قتل القراء ولقد رأيت  
رسول الله ﷺ كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم

يقتله وكما يقال في العرض الا كبر يوم القيامة اذا نودي فيه باسم كل واحد على الخصوص وفي الخلائق مثل اسم المنادى به كثير وقد قالت

العلماء أنه لا يسمع النداء في (١٦٠) ذلك الجمع الا من نودى فيحتمل أن يكون ذلك النداء يخلق للمنادي في حاسة أذنه

### ( فضيلة الجمعة )

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الاسلام وخصص به المسلمين قال الله تعالى ﴿ إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ﴾ فحرم الاشتغال بأمور الدنيا بكل صارف عن السعي إلى الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم (١) أن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه وفي لفظ آخر (٣) فقد نبذ الاسلام وراء ظهره واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن بشهد جمعة ولا جماعة فقال في النار فلم يزل يتردد إليه شهر يسأله عن ذلك وهو يقول في النار وفي الخبر (٤) أن أهل الكتاب بين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصر فواعنه وهذا ما الله تعالى له وأخره لهذه الأمة وجعله عيداً لهم فهم أولى الناس به سبقوا أهل الكتابين لهم تبع وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (٥) أتاني جبريل عليه السلام في كفه امرأة يبيضاء وقال هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عيداً ولا منك من بعدك قلت فما لنا فيها قال لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه إياه أو ليس له قسم ذخره ما هو أعظم منه أو تعود من شره مكتوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيدي قلت ولم قال ان ربك عز وجل اتخذ في الجنة وادياً أفيح في المسك أبيض فاذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على كرسيه فيتجلى لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم وقال صلى الله عليه وسلم (٦) خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيدي كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر إلى الله تعالى في الجنة وفي الخبر (٧) أن الله عز وجل في كل جمعة ستائة ألف عتيق من النار وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم (٨) قال إذا سالت الجمعة سالت الأيام وقال صلى الله عليه وسلم (٩) أن الحجيم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فانه صلاة كله وإن جهنم لا تسع فيه وقال كعب أن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الأيام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ويقال إن الطير والهوام يلتقي بعضها بعضاً في يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وقال صلى الله عليه وسلم (١٠) من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووفى فتنة القبر

### ( الباب الخامس )

(١) حديث أن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا الحديث ه من حديث جابر باسناد ضعيف (٢) حديث من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه أحمد واللا حظ له وأصحاب السنن وك وصححه من حديث أبي الجمعد الضمري (٣) حديث من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر فقد نبذ الاسلام وراء ظهره البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس (٤) حديث أن أهل الكتاب بين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه (٥) حديث أنس أتاني جبريل في كفه امرأة يبيضاء فقال هذه الجمعة الحديث الشافعي في المسند والطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف (٦) حديث خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة الحديث م من حديث أبي هريرة (٧) حديث أن الله في كل جمعة ستائة ألف عتيق من النار عدد حب في الضعفاء وهب في الشعب من حديث أنس قال قط في العلل والحديث غير ثابت (٨) حديث أنس إذا سالت الجمعة سالت الأيام حب في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية وهب في الشعب من حديث عائشة ولم أجده من حديث أنس (٩) حديث أن الحجيم تسعر كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس إلى أن قال الا يوم الجمعة الحديث د من حديث أبي قتادة وأعله بالا نقطاع (١٠) حديث من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووفى فتنة القبر أبو نعيم في الحلية من حديث جابر وهو وت نحوه مختصراً من حديث عبد الله بن عمر وقال غريب ليس اسناده بمتصل \* قلت وصلته الحكيم في النوادر

ليتحرك إلى الحساب وحده دون من يشاركه في اسمه ولا يكون نداء من خارج والامثلة كثيرة في الشرع وفيما سمعت غنية ومقنع ومنها نلتق الكلام في العقل وهو المستفاد بالمعرفة المسموع بالقلب المفهوم بالتقدير على اللفظ المسمى بلسان الحال كما قال قيس

واجهشت للتوادد حين رأيته \* وكبر للرحمن حين رأيته

فقلت له أين الذين عهدتهم \* حواليك في عيش وخفض زمان فقال مضوا واستودعوني بلادهم

ومن الذي يتي على الحدان وفي أمثال العوام قال الحائط للوتد لم تشقني فقال الوتد للحائط سل من يدقني فلو

كانت العبارة تنافي منها ما عبرت إلا بما قد استعير لها وعلى هذا المعنى حمل



كثير من العلماء قوله تعالى اخبارا عن السماء والارض حين قالنا اننا طائعين وفي (١٦١) قوله تعالى (انا عرضنا الأمانة

على السموات  
والارض والجبال  
فأبين أن يحملنها  
وأشفقن منها  
وحملها الانسان  
انه كان ظلوما  
جهولا) ومنها تأتي  
الكلام من الجبال  
مثل قوله صلى الله  
عليه وسلم كافي  
أنظر الى يونس  
ابن متى عاينه  
السلام عاينه  
عباء تان قطوا نبتان  
يلبي وتجيبه الجبال  
والله يقول ليكن  
يا يونس فقوله كافي  
يدل على انه تخيل  
حالة سبقت لم يكن  
لها في الحال وجود  
ذاتي لان يونس  
ابن متى عليه  
السلام قد مات  
وتلك الحالة منه  
سلفت وفي هذا  
الحديث اخبار  
عن الوجوه  
الخيالي في البصر  
والوجود الخيالي  
في السمع ومنها تأتي  
الكلام بالشبه  
وهو أن يسمع  
السامع كلاما  
أوصوتا من  
شخص حاضر  
فيلقى عليه شبه

### (بيان شروط الجمعة)

اعلم انها تشارك جميع الصلوات في الشروط وتميز عنها بستة شروط \* الأول الوقت فان وقعت تسليمه الامام في وقت العصر فالت الجمعة وعليه أن يتمها ظهرا أربعا والمسبوق اذا وقعت ركعته الاخيرة خارجا من الوقت ففيه خلاف \* الثاني المكان فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الخيام بل لا بد من بقعة جامعة لا بنية لا تنقل بجمع أربعين ممن تلزمهم الجمعة والقرية فيه كالبلد ولا يشترط فيه حضور السلطان ولا اذنه ولكن الأحب استدانه \* الثالث العدد فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكورا مكلفين أحرارا مقيمين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفا فان انقضوا حتى نقص العدد اما في الخطبة أو في الصلاة لم تصح الجمعة بل لا بد منهم من الأول الى الآخر \* الرابع الجماعة فلو صلى أربعون في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعهم ولكن المسبوق اذا أدرك الركعة الثانية جازله الا تفراد بالركعة الثانية وان لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى ونوى الظهر واداسم الامام تممها ظهرا \* الخامس أن لا تكون الجمعة مسبقة بأخرى في ذلك البلد فان تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة وان لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولا واذا تحققت الحاجة فلا فضل الصلاة خلف الأفضل من الامامين فان تساوا فالمسجد الأقدم فان تساوا يافى الأقرب ولكثرة الناس أيضا فضل براعي \* السادس الخطبتان فهما فريضة وان والقيام فيهما فريضة والجلسة بينهما فريضة وفي الأولى أربع فرائض التحميد وأقله الحمد لله والثانية الصلاة على النبي ﷺ والثالثة الوصية بتقوى الله سبحانه وتعالى والرابعة قراءة آية من القرآن وكذا فرائض الثانية أربعة الا أنه يجب فيها الدماء بدل القراءة واستماع الخطبتين واجب من الأربعين

(وأما السنن) فاذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الامام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية والكلام لا ينقطع الا بافتتاح الخطبة ويسلم الخطيب على الناس اذا أقبل عليهم بوجهه ويردون عليه السلام فاذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا ولا شمالا ويشغل يديه بقائم السيف أو العنزة والمنبر كي لا يعثر بهما أو يضع احدهما على الاخرى ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ولا يستعمل غريب اللغة ولا يخطب ولا يتغنى وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب فان سلم لم يستحق جوابا والاشارة بالجواب حسن ولا يشمت العاطسين أيضا هذه شروط الصحة فاما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة الا على ذكر بالغ عاقل مسلم حرم مقيم في قرية تشتمل على أربعين جامعين لهذه الصفات أو في قرية من سواد البلد يبلغها نداء البلد من طرف يليها والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت لقوله تعالى (اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) ويرخص للمؤلف في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والتمريض اذا لم يكن للمريض قيم غيره ثم يستحب لهم أعني أصحاب الاعذار تأخير الظهر الى أن يفرغ الناس من الجمعة فان حضر الجمعة مريض أو مسافرا أو عبدا أو امرأة صححت جمعهم وأجزأت عن الظهر والله أعلم

### (بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر جمل)

الأول أن يستعد لها يوم الخميس عزما عليها واستقبالا لفضلها فيشتغل بالدماء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس لانها ساعة قوت بليت بالساعة المهمة في يوم الجمعة قال بعض السلف ان لله عز وجل فضلا سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل الا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة ويغسل في هذا اليوم ثيابه ويبيضها ويعد الطيب ان لم يكن عنده ويفرغ قلبه من الاشغال التي تمنعه من البكور الى الجمعة وينوي في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا وليكن مضموما الى يوم الخميس أو السبت لا مفردا فانه مكروه ويشتغل باحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن فلها فضل كثير وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ويجمع أهله في هذه الليلة أو في يوم الجمعة

وانما شبه ضوئه بها  
وكما اذا سمع المريد  
صوت مزار  
أو عود فجأة على  
غير قصد بتخيل  
صيرير أبواب  
الجنة وشبهها  
بمخاض صوت من  
ذلك فمذه مراتب  
الوجود فانت  
اذا أحسنت  
التصرف بين  
أساليبها ولم يترك  
غلط في بعضها  
بعض ولا اشبهت  
عليك وسمعت  
عمن نظر بمشكاة  
نور الله تعالى الى  
كاغد وقد رآه  
اسود وجهه بالخبر  
فقال له ما بال  
وجهك وقد كان  
أبيض أشقر  
موقنا والآن قد  
ظهر فيه السواد  
فلم سودت وجهك  
فقال سئل الخبر  
فانه كان مجموعا في  
المحسرة التي هي  
مستقره ووطنه  
فسافر عن الوطن  
ونزل بساحسة  
وجهي ظمأ  
وعسدا وانا فقال  
صدقت ثم أنت

فقد استحب ذلك قوم حملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم (١) رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل وهو حمل الامل على  
الغسل وقيل معناه غسل ثيابه فروى بالتخفيف واغتسل لجسده وبهذا تم آداب الاستقبال ويخرج من زمرة  
الغافلين الذين اذا أصبحوا قالوا اما هذا اليوم قال بعض السلف أوفى الناس نصيبا من الجمعة من انتظرها ورعاها من  
الأمس وأخفهم نصيبا من اذا أصبح يقول ايش اليوم وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لاجلها الثاني اذا  
أصبح ابتدأ بالغسل بعد طلوع الفجر وان كان لا يكر فأقر به الى الرواح أحب ليكون أقرب عهدا بالنظافة  
فالغسل مستحب استحبابا مؤكدا وذهب بعض العلماء الى وجوبه قال صلى الله عليه وسلم (٢) غسل الجمعة واجب على كل  
محتلم والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما (٣) من أتى الجمعة فليغتسل وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من شهد الجمعة  
من الرجال والنساء فليغتسل وكان أهل المدينة اذا تناسب المتسا بان يقول أحدهما للآخر لا أنت أشرم من لا يغتسل  
يوم الجمعة (٥) وقال عمر لعثمان رضي الله عنهما لما دخل وهو يخطب أهذه الساعة منكرا عليه ترك البكور فقال  
ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضح وتخرجت فقال والوضوء أيضا وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يأمرنا بالغسل وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضي الله عنه وما روى أنه صلى الله عليه وسلم (٦) قال من توضأ يوم  
الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل ومن اغتسل للجنباة فليغسل الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل  
الجمعة فان اكتفى بغسل واحد أجزاءه وحصل له الفضل اذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجنابة وقد  
دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل فقال له ألي الجمعة فقال بل عن الجنابة فقال أعد غسلا نائيا وروى  
الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم وانما أمره به لانه لم يكن نواه وكان لا يبعد أن يقال المقصود النظافة وقد  
حصلت دون النية ولكن هذا ينقدح في الوضوء أيضا وقد جعل في الشرع قربة فلا بد من طلب فضلها ومن  
اغتسل ثم أحدث توضأ ولم يبطل غسله والأحب أن يحتز عن ذلك \* الثالث الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم  
وهي ثلاثة الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة أما النظافة فبالسواك وحلق الشعر وقلم الطفر وقص الشارب  
وسائر ما سبق في كتاب الطهارة قال ابن مسعود من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل  
فيه شفاء فان كان قد دخل الحمام في الخميس أو الاربعاء فقد حصل المقصود فليغتسل في هذا اليوم بأطيب طيب  
عنده ليغلب بها الروائح الكريهة ويوصل بها الروح والرائحة الى مشام الحاضر بن في جواره (٧) وأحب  
طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه روى ذلك في الأثر وقال الشافعي  
رضي الله عنه من نظف ثوبه قل همه ومن طاب ريحه زاد عقله وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب اذا أحب  
الثياب الى الله تعالى البياض ولا يلبس ما فيه شهرة ولا يلبس السواد ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر اليه  
لانه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والعامة مستحبة في هذا اليوم (٨) روى واثلة بن الأسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل الحديث أصحاب السنن وحسنه لك وصححه من حديث  
أوس بن أوس من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر الحديث وحسنه ت (٢) حديث غسل يوم الجمعة  
واجب على كل محتلم متفق عليه من حديث أبي سعيد (٣) حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة من الرجال  
والنساء فليغتسل متفق عليه وهذا لفظ حب (٤) حديث من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا حب وهو  
من حديث ابن عمر (٥) حديث قال عمر لعثمان لما دخل وهو يخطب أهذه الساعة الحديث الى أن قال والوضوء  
أيضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يسم البخاري وعثمان  
(٦) حديث من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت الحديث د ت وحسنه و ن من حديث سمرة (٧) حديث طيب  
الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه د ت وحسنه و ن من حديث أبي هريرة  
(٨) حديث واثلة بن الأسقع ان الله وملائكته يصلون على أصحاب العائم يوم الجمعة ط وعد وقال منكر من  
حديث أبي الدرداء ولم أره من حديث واثلة



الكلام الى اجزائه التي ينتظم منها جملة ما بلغك فسأل عن معنى الناظر ومعنى المشكاة (١٦٣) ومعنى نور الله سبحانه وما

سبب انه لم يعرف  
الناظر الصكابة  
والمكتوب وبأى  
لسان خاطب  
الكاغد وكيف  
مخاطبة الكاغد  
وهو ليس من  
أهل النطق وفيما  
صدق الناطق  
الكاغد ولم صدقه  
بمجرد قوله دون  
دليل ولا شاهد  
فيروك ههنا  
من الناظر هو  
ناظر القلب فيما  
أورده عاينه  
الحس والمشكاة  
استعارة من  
مشكاة الزجاج  
التي أعمرت  
بسراج النار الى  
خبر المعرفة الملقب  
بسر القلب شبيها  
بها لانها مسرجة  
الرب سبحانه  
وتعالى شعلها  
بنوره ونوره  
المذكور ههنا  
عبارة عن صفاء  
الباطن واشتعال  
السر بطلوع  
نيران كواكب  
المعارف الذاهبة  
بإذن الله تعالى  
ظلم جهالات  
القلوب ووجهه إضافة الى الله تعالى على سبيل الإشارة بالذكور لأجل التخصيص بالشرف والكاغد والخبر كناية عن أنفسهم لا عن غيرها

قال ان الله وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة فان أكر به الحرف فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبعدها  
ولكن لا ينزع في وقت السعي من المنزل الى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الامام المنبر ولا في خطبته  
والرابع البكور الى الجامع ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين وثلاث وليكروا يدخل وقت البكور بطلوع  
الفجر وفضل البكور عظيم وينبغي أن يكون في سعيه الى الجمعة خاشعاً متواضعاً ناوياً للاعتكاف في المسجد الى  
وقت الصلاة قاصداً للمبادرة الى جواب نداء الله عز وجل الى الجمعة إياه والمسايرة الى مغفرته ورضوانه وقد قال  
ﷺ (١) من راح الى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة  
ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في  
الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة فاذا خرج الامام طوبى للصالحين ورفعوا الأعلام واجتمعت الملائكة  
عند المنبر يستمعون الذكور فمن جاء بعد ذلك فأنما جاء لحق الصلاة ليس له من الفضل شيء والساعة الأولى الى  
طلوع الشمس والثانية الى ارتفاعها والثالثة الى انساطها حين ترمض الاقدام والرابعة والخامسة بعد الضحى  
الأعلى الى الزوال وفضلها قليل ووقت الزوال حق الصلاة ولا فضل فيه وقال ﷺ (٢) ثلاث لو يعلم الناس  
ما فيهن لركضوا ركض الابل في طلبهن الأذان والصف الأول والغدو الى الجمعة وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه  
أفضلهن الغدو الى الجمعة وفي الخبر (٣) اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من  
فضة وأقلام من ذهب يكتبون الأول فالأول على مراتبهم وجاء في الخبر (٤) ان الملائكة يفتقدون الرجل اذا  
تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً عنه ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته فيقولون اللهم ان كان  
أخره فقراً فغنّه وان كان أخره مرض فاشفه وان كان أخره شغل ففرغه لعيادتك وان كان أخره لهو فاقبل بقلبه  
الى طاعتك وكان يرى في القرن الأول سحراً وبعد الفجر الطرقات مملوءة من الناس يمشون في السرج ويردحون  
بها الى الجامع كأنهم العيد حتى اندرس ذلك فتبيل أول بدعة حدثت في الاسلام ترك البكور الى الجامع وكيف  
لا يستحي المسلمون من اليهود والنصارى وهم يكبرون الى البيع والشراء والريح فلم لا يسألهم طلاب الآخرة ويقال ان الناس يكونون  
في قريتهم عند النظر الى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم الى الجمعة ودخل ابن مسعود رضي الله عنه بكرة  
الجامع فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور فاغتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتباً لمارابع أربعة ومارابع أربعة  
من البكور يبعد الخامس في هيئة الدخول يذني أن لا يتخطى رقاب الناس ولا يمر بين أيديهم والبكور يسهل

(١) حديث من راح الى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة  
وليس فيه ورفع الأعلام وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث  
ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا ركض الابل في طلبهن الأذان والصف الأول والغدو الى الجمعة أبو الشيخ في  
ثواب الأعمال من حديث أبي هريرة ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذته إلا بالاستيهاً عليها حرصاً على ما فيهن  
من الخير والبركة الحديث قال والنهجير الى الجمعة وفي الصحيحين من حديثه لو يعلم الناس ما في النداء والصف  
الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا لاستهموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه (٣) حديث اذا كان يوم  
الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب الحديث ابن مردويه في  
التفسير من حديث علي باسناد ضعيف اذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركزوا بالمسجد الحرام وغدا سائر  
الملائكة الى المساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا ألويتهم وراياتهم بباب المساجد ثم نشروا قراطيس من  
فضة وأقلاماً من ذهب (٤) حديث ان الملائكة يفتقدون العبد اذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً  
ما فعل فلان هق من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة ونقص باسناد حسن واعلم أن المصنف  
ذكر هذا اثرافان لم يرد به حديثاً مرفوعاً فليس من شرطنا وانما ذكرناه احتياطاً (٥) حديث من تخطى

القلوب ووجهه إضافة الى الله تعالى على سبيل الإشارة بالذكور لأجل التخصيص بالشرف والكاغد والخبر كناية عن أنفسهم لا عن غيرها

وجعلهما مبدأ طريقه وأول (١٦٤) سلوكه إذ هما في عالم الملك والشهادة الذي محل جولة الناظر في حال نظره وأما سبب انه

لم يعرف الكتابة والمكتوب فلاجل أنه كان أميا لا يقرأ الكتاب الصناعي وإنما يروم معرفة قراءة الخط الالهي الذي هو أبين وأدل على الفهم منه وأما مخاطبة الناظر الكاغد وهو جواد مسبق الكلام على مثله ومراجعة الكاغد له على قدر حال الناظر ان كان مرادا ويلقى الكلام في الحس بما ينشئه عن المطلوب من الحق وهو من باب الالتقاء في الروح فيودعه الحس المشترك المحفوظ فيه على الاسان صور الأشياء المحسوسة وان كان مريدا فيلتقاه بلسان الحال المسموع بسمع القلب بواسطة المعرفة والعقل وتصديق الناظر للكاغد في عذره وإحاطته على الخبر لم يكن مجرد قوله بل بشهادة أولى الرضا والعدل وهو البحث والتجربة لم تكن وشهادة النفس وهذا

ذلك عليه فقد ورد وعيد شديد (٥) في تخطي الرقاب وهو أنه يجعل جسرا يوم القيامة يتخطاه الناس (١) وروى ابن جريج مرسل أن رسول الله ﷺ بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى النبي ﷺ صلاته طارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك أن تجمع اليوم معنا قال يا نبي الله قد جمعت معكم فقال النبي ﷺ ألم ترك تتخطى رقاب الناس أشار به الى أنه أحبط عمله وفي حديث مسند أنه قال (٢) ما منعك أن تصلي معنا قال أو لم ترني يا رسول الله فقال ﷺ رأيتك تأتيت وأذيت أي تأخرت عن البكور وأذيت الحضور ومهما كان الصف الأول متروكا خاليا فله أن يتخطى رقاب الناس لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة قال الحسن تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فإنه لا حرمة لهم وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلي فينبني أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير محله \* السادس أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو الى قرب اسطوانة أو حائط حتى لا يمرون بين يديه أعني بين يدي المصلي فان ذلك لا يقطع الصلاة ولكتبته منهى عنه قال ﷺ (٣) لأن يقف أربعين ما خيره من أن يمر بين يدي المصلي وقال ﷺ (٤) لأن يكون الرجل رمادا ربما نذروه الرياح خيره من أن يمر بين يدي المصلي وقد روى في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطريق أو قصر في الدفع فقال (٥) لو يعلم المار بين يدي المصلي ما عليه في ذلك لكان أن يقف أربعين سنة خيرا له من أن يمر بين يديه والاسطوانة والحائط والمصلي المفروش حدث للمصلي فن اجتاز به فينبني أن يدفعه قال ﷺ (٦) ليدفعه فان أبي فليدفعه فان أبي فليقاتله فانه شيطان وكان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يدفع من يمر بين يديه حتى يصصره فربما تعلق به الرجل فاستعدى عليه عند مروان فيخبره أن النبي ﷺ أمره بذلك فان لم يجد اسطوانة فلينصب بين يديه شيا طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحدته \* السابع أن يطلب الصف الأول فان فضله كثير كما روينا (٧) وفي الحديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الامام واستمع كان ذلك له كفارة لما بين الجمعين وزيادة ثلاثة أيام وفي لفظ آخر غفر الله له الى الجمعة الأخرى (٨) وقد اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس ولا يغفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور \* أولها أنه اذا كان يرى بقرب الخطيب منكرا يعجز عن تغييره من لبس حرير من الامام أو غيره أو صلى في سلاح كثير ثقل شاغل أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الانكار فالتأخر له أسلم وأجمع للمسلم فعل ذلك جماعة من العلماء طلبا للسلامة قيل لبشر بن الحرث نراك تبكر وتصل في آخر الصفوف فقال إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد وأشار به الى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه ونظر سفيان الثوري الى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع الى الخطبة من أبي جعفر المنصور فلما فرغ من الصلاة

رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم ت وضعفه وه من حديث معاذ بن أنس (١) حديث ابن جريج مرسل أن النبي ﷺ بينما هو يخطب إذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس الحديث وفيه ما منعك أن تجمع معنا اليوم ابن المبارك في الرقائق (٢) حديث ما منعك أن تصلي معنا فقال أو لم ترني قال رأيتك آتيت وأذيت دن حبه من حديث عبد الله بن بسر مختصرا (٣) حديث لأن يقف أربعين سنة خيره من أن يمر بين يدي المصلي البزار من حديث زيد بن خالد في الصحيحين من حديث أبي جهم أن يقف أربعين قال أبو النضر لا أدري أربعين يوما أو شهرا أو سنة وه وحبه من حديث أبي هريرة مائة عام (٤) حديث لأن يكون الرجل رمادا نذروه الرياح خيره من أن يمر بين يدي المصلي أبو نعيم في تاريخ أصبهان وابن عبد البر في التمهيد موقفا على عبد الله بن عمرو زاد متعمدا (٥) حديث لو يعلم المار بين المصلي والمصلي ما عليهما في ذلك الحديث رواه هكذا أبو العباس محمد بن يحيى السراج في مسنده من حديث زيد بن خالد باسناد صحيح (٦) حديث أبي سعيد فليدفعه فان أبي فليقاتله فانه شيطان متفق عليه (٧) حديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الامام واستمع الحديث ك من حديث أوس بن أوس وأصله عند أصحاب السنن (٨) حديث انه اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس د حبه من حديث أبي سعيد وأبي هريرة وقال صحيح على شرط ط



يسلك الى القدرة وهو آخرها سئل عن أجزاء عالم الملك وأما ما سمعته في حد عالم الجبروت ( ١٣٥ ) فذلك من القدرة المحدثه الى

قال شغل قلبي قربك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاما يجب عليك انكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من لبس السواد فقال يا أبا عبد الله أليس في الخبر (١) ادن واستمع فقال ويحك ذاك للخلقاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء فكما بعدت عنهم ولم تنظر اليهم كان أقرب إلى الله عز وجل وقال سعيد بن عامر صليت إلى جنب أبي الدرداء ففعلت ما أخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صليتنا قلت له أليس يقال خير الصفوف أولها قال نعم (٢) إلا أن هذه الأمة مرحومة منظور اليها من بين الأمم فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس فأنما تأخرت رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله ﷺ قال ذلك فمن تأخر على هذه النية إيثارا أو اظهارا لحسن الخلق فلا بأس وعند هذا يقال الأعمال بالنيات \* ثانيها أن لم تكن مقصورة عند الخطيب مقتطعة عن المسجد للسلطين فالصف الأول محبوب والا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة كان الحسن وبكر المزني لا يصليان في المقصورة ورأيا أنها قصرت على السلطين وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله ﷺ في المساجد والمسجد مطلق لجميع الناس وقد أقطع ذلك على خلافه وصلى أنس ابن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب ولعل الكراهية تختص بحالة التخصيص والمنع فأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة \* وثالثها أن المنبر يقطع بعض الصفوف وأنما الصف الأول الواحد المتصل الذي في فناء المنبر وما على طرفيه مقطوع وكان الثوري يقول الصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر وهو متجه لا نه متصل ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ولا يراعي هذا المعنى وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب \* الثامن أن يقطع الصلاة عند خروج الامام و يقطع الكلام أيضا بل يشتغل بجواب المؤذن ثم يستمع الخطبة وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر ولكنه ان وافق سجود تلاوة فلا بأس به للدعاء لانه وقت فاضل ولا يحكم بتحريم هذا السجود فانه لا سبب لتحريمه وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما انهما قالوا من استمع وأنصت فله أجران ومن لم يستمع وأنصت فله أجر ومن سمع وأفا فعليه وزران ومن لم يستمع ولغا فعليه وزر واحد وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من قال لصاحبه والامام بخطب أنصت أو مه فقد لغا ومن لغا والامام بخطب فلا جمعة له وهذا يدل على أن الاسكات ينبغي أن يكون بإشارة أو رمى حصاة لا بالنطق (٤) وفي حديث أبي ذر أنه لما سأل أبا والي النبي ﷺ بخطب فقال متى أنزلت هذه السورة فأومأ إليه ان اسكت فلما نزل رسول الله ﷺ قال له أبي اذهب فلا جمعة لك فشكاه أبو ذر إلى النبي ﷺ فقال صدق أبي \* وإن كان بعيدا من الامام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل يسكت لأن كل ذلك يتسلسل ويفضي إلى هيئمة حتى ينتهي إلى المستمعين ولا يجلس في حلقة من يتكلم فمن عجز عن الاستماع بالبعد فلينصت فهو المستحب وإذا كانت تكره الصلاة في وقت خطبة الامام فالكلام أولى بالكراهية وقال علي كرم الله وجهه تكره الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر

(١) حديث ادن فاستمع د من حديث سمرة احضروا الذكروا دنوا من الامام وتقدم بلفظ من هجر ودنا واستمع وهو عند أصحاب السنن من حديث شداد (٢) حديث أبي الدرداء ان هذه الأمة مرحومة منظور اليها من بين الأمم وإن الله إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ولم أجده (٣) حديث من قال لصاحبه والامام بخطب أنصت فقد لغا ومن لغا فلا جمعة له ن عن أبي هريرة دوت قوله ومن لغا فلا جمعة له قالت حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين بلفظ إذا قلت لصاحبك ود من حديث علي من قال صبه فقد لغا ومن لغا فلا جمعة له (٤) حديث أبي ذر لما سأل أبا والي النبي ﷺ بخطب وقال متى أنزلت هذه السورة الحديث حق وقال في المعرفة اسناده صحيح د من حديث أبي بن كعب بسند صحيح ان السائل له أبو الدرداء وأبو ذر ولا حمد من حديث أبي الدرداء انه سأل أبا والي بن حبان من حديث جابر ان السائل عبد الله ابن مسعود ولا أبي يعلى من حديث جابر قال قال سعد بن أبي وقاص لرجل لا جمعة لك فقال له النبي ﷺ لم يأسعد فقال لانه كان

العقل والعلم  
الموجودين في  
الانسان المستقرة  
في القوة الوهمية  
المدركة جميع  
مالا يستدعي  
وجوده جسما  
ولكن قد  
يعرض له انه في  
جسم كما ندرك  
السخلة عدواة  
الذئب وعطف  
أما فتبع العطف  
وتنفر من  
العدواة وأما  
ما سمعته في حد  
عالم الملوك  
ودلك من العلم  
الالهى الاموراه  
ذلك مما هو  
داخل فيه ومعدود  
منه سر القلب  
الذى يأخذه  
عن الملائكة  
ويسمع به ما بعد  
مكانه ورق معناه  
وعرب عن  
القلوب من جهة  
الفكر بصورة  
فأما أى شيء  
حقائق هذه  
المدكورات  
وما كنه كل  
واحد منها على  
نحو معرفت  
لاجزاء عالم الملك

والشهادة فذلك علم لا ينتفع بسماعه مع عدم المشاهدة والله قد عرفك بأسمائها فان كنت مؤمنا فصدق بوجودها على الجملة لعلمك أنك لا تخبر

عنى حميد

﴿ فصل ﴾ والفرق بين العلم المحسوس في عالم الملك وبين العلم الالهي في عالم الملكوت أن العلم كما اعتقده مجسما بطيء الحركة بالفعل سريع الانتقال بالهلاك مخلقا عن مثله في الظاهر مجسولا تحت قهر سلطان الآدمي الضعيف الجاهل في أكثر أوقانه متصرف بين أحوال متناهية والجهل والعدل والظلم والصدق والافك فالعلم الالهي عبارة عن خلق لله في عالم الملكوت مختص بخصائص الجواهر الحسية الكائنة في عالم الملك يرى من أوصاف ما سمي به القلم المحسوس كليا مصرفا يتميز الخلق بحكم ارادته على ما سبق به علمه في أزل الازل وانما

وبعد العصر ونصف النهار والصلاة والامام يخطب التاسع ان يراعي في قروة الجمعة ما ذكرناه في غيرها فاذا سمع قراءة الامام لم يقرأ سوى الفاتحة فاذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم وقل هو الله أحد والمودنين سبعاً سبعا وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرراً له من الشيطان ويستحب أن يقول بعد الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحسب ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه <sup>(١)</sup> كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وروى أبو هريرة أربعا <sup>(٢)</sup> وروى علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما ستا <sup>(٣)</sup> والكل صحيح في أحوال مختلفة والأفضل ككل أفضل العاشر أن يلزم المسجد حتى يصلي العصر فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمرة فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعني فالأفضل أن يرجع إلى بيته ذاكر الله عز وجل مفكراً في آلائه شاكر الله تعالى على توفيقه خائفاً من تقصيره مراقباً لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تقوته الساعة الشريفة ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا قال <sup>(٤)</sup> يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمرد نياهم لبس الله تعالى فيهم حاجة فلا تجالسوهم

﴿ بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يجمع النهار وهي سبعة أمور ﴾

الأول أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم ولا ينبغي أن يخلو المرید في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير ولا ينبغي أن يحضر الحلق قبل الصلاة وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي <sup>(٥)</sup> نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة إلا أن يكون طالما بالله يذكر بأيام الله ويفقه في دين الله يتكلم في الجامع بالغداة فيجلس إليه فيكون جامعاً بين البكور وبين الاستماع واستماع العلم النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالنوافل <sup>(٦)</sup> فقد روى أبو دوران حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة قال أنس بن مالك في قوله تعالى ﴿ فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله ﴾ أما أنه لبس بطلب الدنيا ولكن عيادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزيارة أخ في الله عز وجل وقد سمي الله عز وجل العلم فصلاً في مواضع قال تعالى ﴿ وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ﴾ وقال تعالى ﴿ ولقد آتينا داود منا فضلاً ﴾ يعني العلم فتعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات والصلاة أفضل من مجالس القصاص اذا كانوا يرونه بدعة ويخرجون القصاص من الجامع بكر ابن عمر رضي الله عنهما الى مجلسه في المسجد الجامع فاذا قاص يقص في موضعه فقال قم عن مجلسي فقال لا أقوم وقد جلست وسبقتك اليه فارس بن عمر الى صاحب الشرطة فاقامه فلو كان ذلك من السنة لما جازت اقامته فقد قال <sup>(٧)</sup>

لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا وكان ابن عمر اذا قام الرجل له من مجلسه يتكلم وأنت تخطب فقال صدق سعد <sup>(١)</sup> حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة متفق عليه <sup>(٢)</sup> حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة اذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعا <sup>(٣)</sup> حديث علي وعبد الله في صلاة ست ركعات بعد الجمعة هي مرفوعة عن علي وله موقوفات علي ابن مسعود أربعا ود من حديث ابن عمر كان اذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستا <sup>(٤)</sup> حديث يأتي على أمتي زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمرد نياهم الحديث حق في الشعب من حديث الحسن مرسل وأسنده له من حديث أنس وصحح اسناده وحب نحوه من حديث ابن مسعود وقد تقدم <sup>(٥)</sup> حديث عبد الله بن عمر في النهي عن التحلق يوم الجمعة دن وه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولم أجده من حديث ابن عمر <sup>(٦)</sup> حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في العلم <sup>(٧)</sup> حديث لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه الحديث متفق عليه من



مجلس فيه حتى يعود إليه وروى أن قاصا كان يجلس فناء حجرة عائشة رضي الله عنها فاستلمت إلى ابن عمر أن هذا قد أدى قصصه وشغلني عن سبحتي فضر به ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده الثاني أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة في الخبر المشهور (١) أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئا إلا أعطاه وفي خبر آخر (٢) لا يصادفها عبد يصلي واختلف فيها فقيل أنها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الأذان وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقيل آخر وقت العصر عى وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس (٣) وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعي ذلك الوقت وتأمر خادمها أن تنظر إلى الشمس فتؤدنها سقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس وتحر بان تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أبيها عليه السلام وعليها وقال بعض العلماء وهي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تنوّم الدواعي على مراقبتها وقيل أنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنتقل ليلة القدر وهذا هو الأشبه به سر لا يليق بعلم العامة ذكره ولكن ينبغي أن يصدق بما قال عليه السلام (٤) أن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها و يوم الجمعة من جملة تلك الأيام فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها باحضار القلب وملازمة الدعاء كروا الزرع عن وساوس الدنيا فعساه يحظى بشيء من تلك النفحات (٥) وقد قال كعب الأحبار في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولا حين صلاة فقال كعب ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد ينتظر الصلاة فهو في الصلاة قال بلى قال فذلك صلاة فسكت أبو هريرة وكان كعب ما تلالا إلى أن أراحمة من الله سبحانه للثمانين بحق هذا اليوم وأوان إرسالها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صوم والامام المنبر فليكثر الدعاء فيها الثالث يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فقد قال صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك و نبيك و رسولك النبي الامي و تعقدوا واحدة وان قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة يكون لك رضا و لحقه أداء و أعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه أوفى ما جازيت نبيا عن أمته وصل عليه وعلى جميع اخوانه من النبيين والصالحين بأرحم الراحمين تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته صلى الله عليه وسلم وان أراد أن يزيد أدى بالصلاة المأثورة (٧) فقال اللهم اجعل فضائل صلواتك ونواصي بركاتك وشرائف زكواتك ورافتك ورحمتك

حديث ابن عمر (١) حديث أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئا إلا أعطاه ت ه من حديث عمرو بن عوف المزني (٢) حديث لا يصادفها عبد مصل متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث فاطمة في ساعة الجمعة قط في العلل حق في الشعب وعلة الاختلاف (٤) حديث أن لربكم في أيام دهركم نفحات الحديث الحكيم في النوادر وطب في الأوسط من حديث محمد بن مسلمة ولا بن عبد البر في التمهيد نحوه من حديث أنس ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة واختلف في اسناده (٥) حديث اختلاف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولا حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام من قعد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع في الأحياء أن كعبا هو القائل أنها آخر ساعة وليس كذلك وإنما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فأنما قالها في كل سنة مرة ثم رجع والحديث يرواه د ن ح ب من حديث أبي هريرة وه نحوه من حديث عبد الله بن سلام (٦) حديث من صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة الحديث قط من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن (٧) حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف وقعه على ابن

أدواؤها وعظام  
يعظم بلاؤها وخم  
متد وجلد غير  
جلد موصولة  
كثاها في الضعف  
والافعال ملهبة  
باليد وهي ماجة  
على كل حال وبين  
الله تعالى هي عند  
بعض أهل  
التأويل عبارة  
عن قدرته وعند  
بعضهم صفة لله  
تعالى غير قدرة  
وليس بجارية  
ولا جسم وعند  
آخرين أنها عبارة  
عن خلق لله في  
واسطة بين القلم  
الاهي والناهي  
العلوم المهدنة  
وغيرها وبين  
قدرته التي هي  
صفة له صرف بها  
اليمين الكائنة  
بالقلم المذكور  
بالخط الاهي  
المشهور على  
صفحات الخلق  
الذي ليس بهي  
ولا عجمي بقرره  
الأميون اذا  
شرحت صدورهم  
وتستعجم على  
القارئ اذا كانوا  
عييد شهوراتهم  
ولم يشارك بين آدمي الا في بعض الاسماء لاجل التشبيه اللطيف الذي بينها بالفعل وتقريرا الى كل ناقص الفهم عساه يعقل ما أنزل

وصحة التعبير  
وخذ عالم الملكوت  
ما أوجده سبحانه  
بالأمر الأزلي فلا  
تدرج في سقى  
على حاة واحدة  
من غير زيادة  
فيه ولا نقصان  
منه ووجد عالم  
الجبوت وهو  
ما بين العالمين مما  
يشبه أن يكون  
في الظاهر من عالم  
الملك خبير بالقدرة  
الآلية بما هو  
من عالم الملكوت  
(فصل) ومعنى  
إن الله خلق آدم  
على صورته  
فذلك على ما جاء  
في الحديث عن  
النبي ﷺ  
والتعباء فيه  
وجان فمنهم من  
يرى للحديث  
سببا وهو أن  
رجلا ضرب غلامه  
فراه النبي ﷺ  
فنهه وقال إن  
الله تعالى خلق  
آدم على صورته  
وتأولوا عود  
الضمير على  
المضروب وعلى  
هذا لا يكون

ونحيتك على محمد سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائدا للخير وفتاح البر وبي الرحمة  
وسيد الأمة اللهم ابعثه مقام محمودا تزل به قربه وتقر به عينه يغبطه به الاولون والآخرون اللهم أعطه  
الفصل والفصيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمزلة الشاخصة المنيفة اللهم أعط محمد أسؤله وبلغه مأموه  
واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وثقل ميزانه وأبلغ حجته وارفع في أعلى المقربين درجته  
اللهم احشرنا في رمرتبه واجعلنا من أهل شفاعته واجينا على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه واسقنا  
بكاسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فانتين ولا مفتوتين آمين يا رب العالمين وعلى الجملة فكل  
ما أتى به من ألقاظ الصلاة ولو بالمشهورة في التشهد كان مصليا وينبغي أن يضيف إليه الاستغفار فان ذلك أيضا  
مستحب في هذا اليوم \* الرابع قراءة القرآن فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف خاصة (١) فقد روى عن ابن عباس  
وأبي هريرة رضي الله عنهما أن من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نورا من حيث يقرأها  
إلى مكة وغفر له إلى يوم الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي  
من الداء والدبيلة وذات الجنب والبرص والجذام وفتنة الدجال ويستحب أن يختم القرآن في يوم الجمعة وليلتها  
أن قرروا ليكن ختمه للقرآن في ركعتي الفجر أن قرأ بالليل أو في ركعتي المغرب أو بين الأذان والإقامة للجمعة  
فله فضل عظيم وكان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة قل هو الله أحد ألف مرة ويقال إن من قرأها في  
عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمه وكانوا يصلون على النبي ﷺ ألف مرة وكانوا يقولون سبحان  
الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة وإن قرأ المسبحات الست في يوم الجمعة أو ليلتها فحسن وليس  
يروى عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ سوراباعيا نهارا في يوم الجمعة وليلتها كان (٢) يقرأ في صلاة المغرب ليلة  
الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة  
والمنافقين وروى أنه ﷺ (٣) كان يقرأ في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة سورة سجدة  
لقمان وسورة هل أتى على الإنسان \* الخامس الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع  
ركعات يقرأ فيهن (٤) قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة فقد نقل عن رسول الله ﷺ أن من  
فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له ولا يدع ركعتي التحية وإن كان الامام بخطب ولكن يخفف (٥)  
أمر رسول الله ﷺ بذلك وفي حديث غريب أنه ﷺ (٦) سكت للدخول حتى صلاها فقال  
الكوفيون ان سكت له الامام صلاها ويستحب في هذا اليوم أو في ليلته أن يصلي أربع ركعات بأربع سور  
الانعام والكهف وطه وبس فان لم يحسن قرأ بس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك  
ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة ففيها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن فهو له  
بمزية الختمه و يكثر من قراءة سورة الاخلاص ويستحب أن يصلي صلاة التسييح كما سيأتي في باب

مسعود (١) حديث ابن عباس وأبي هريرة من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة الحديث لم أجده من  
حديثها (٢) حديث القراءة في المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي عشاها الجمعة  
والمنافقين حب وهق من حديث سمرة وفي ثقات حب المحفوظ عن سماء مرسلات لا يصح مستندا ولا مرسل  
(٣) حديث القراءة في الجمعة بالجمعة والمنافقين وفي صبح الجمعة بالسجدة وهل أتى م من حديث ابن عباس  
وأبي هريرة (٤) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائتي مرة  
الحديث الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جدا (٥) حديث الامم بالتخفيف في  
التحية اذا دخل والامام بخطب م من حديث جابر وخ الامم بالركعتين ولم يذكر التخفيف (٦) حديث سكوته  
ﷺ عن الخطبة للدخول حتى فرغ من التحية قط من حديث انس وقال اسنده عبيد بن محمد ورواههم فيه  
والصواب عن معتمر عن ابيه مرسل



و يكون الايمان به الى غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث واثباته في غير موطن (١٦٩) ذلك السبب المنقول بم

التطوعات كيفيتها (١) لأنه صلى الله عليه وسلم قال لعنه العباس صلها في كل جمعة وكان ابن عباس رضي الله عنهما لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن جلالة فضلها والاحسن أن يجعل وقته الى الزوال للصلاة و بعد الجمعة الى العصر لاستماع العلم و بعد العصر الى المغرب للتسبيح والاستغفار \* السادس الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة فاما تنضاضها على من سأل والا امام يخطب وكان يتكلم في كلام الامام فهدا مكرهه وقال صالح بن محمد سأل مسكين يوم الجمعة والا امام يخطب وكان الى جانب أبي فاعطى رجل أبي قطعة لينا وله اباها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود اذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى واداسأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس الا أن يسأل قائما أو قاعدا في مكانه من غير نخط وقال كعب الاحبار من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشئين مختلفين من الصدقة ثم رجع وركع ركعتين ثم ركعوا سجودهما وخشوعهما ثم يقول اللهم اني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا إله إلا الله هو الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله تعالى شيئا إلا أعطاه وقال بعض السلف من أطعم مسكينا يوم الجمعة ثم غداوا بتكرو لم يؤذ أحدا ثم قال حين يسلم الامام بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم أسألك أن تغفر لى وترحمنى وتعافينى من النار ثم دعا بما بداله استجيب له \* السابع أن يجعل يوم الجمعة للاخرة فيكيف فيه عن جميع أشغال الدنيا ويكثر فيه الأوراد ولا يبتدى فيه السفر (٢) فقد روى أنه من سافر في ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا اذا كانت الرفقة تفوت وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء لبشره أو يسبله حتى لا يكون مبتاعا في المسجد فان البيع والشراء في المسجد مكروه وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجملة ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته فان الله سبحانه اذا أحب عبدا استعمله في الأوقات الفاضلة ففواضل الأعمال واذا مقلته استعمله في الأوقات العاضلة بسى الأعمال ليكون ذلك أوجع في عقابه وأشد لقلته لحرمانه ركة الوقت وانها كحرمة الوقت ويستحب في الجمعة دعوات وسياى ذكرها في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى وصلى الله على كل عبد مصطفى (الباب السادس في مسائل متفرقة تم بها البلوى ويحتاج المرء الى معرفتها فاما المسائل التى تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه )

(مسئلة) العمل القليل وان كان لا يبطل الصلاة فهو مكروه الا الحاجة وذلك في دفع المار و قتل العقرى التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو ضربتين فاد اصارت ثلاثا فقد كثرت وبطلت الصلاة وكذلك القملة والبرغوث مباحا نادى بها كان له دفعهما وكذلك حاجته الى الحك الذى يشوش عليه الخشوع كان معاديا أخذ القملة والبرغوث في الصلاة وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده وقال النخعي يأخذها ويوهنها ولا شىء عليه ان قتلها وقال ابن المسيب يأخذها ويخدرها ثم يطرحها وقال مجاهد الا أحب الى أن يدعها الا أن تؤدبه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقها وهذه رخصة والا فالكمال الاحتراز عن الفعل وان قل ولذلك كان بعضهم لا يطرد الذباب وقال لا أعوذ نفسى بذلك فيسدد على صلاتى وقد سمعت أن الفساق بين يدي الملوك يصبرون على أذى كثير ولا يتحركون ومما تشابه فلا بأس أن يضع يده على فيه وهو الاولى وان عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه وان نجسأ فينبغي ان لا يرفع رأسه الى السماء وان سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه وكذلك اطراف عمامته فكل ذلك مكروه الا ضرورة (مسئلة) الصلاة في النعلين جائزة وان كان

(١) حديث صلاة التسبيح وقوله لعنه العباس صلها في كل جمعة ده وابن خزيمة والحاكم من حديث ابن عباس وقال علق وغيره ليس فيها حديث صحيح (٢) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه قط في الافراد من حديث ابن عمر وفيه ابن لهيعة وقال غريب والخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابى هريرة بسند ضعيف (الباب السادس )

بعض و بعض  
فليبق السبب  
على حاله ولينظر  
في وجه الحديث  
غير هدا  
بجمل و بحسن  
الاحتجاج به في  
هذا الموطن  
والوجه الآخر أن  
يكون الضمير  
الذى في صورته  
عائدا الى الله  
سبحانه ويكون  
معنى الحديث أن  
الله خلق آدم على  
صورة هي الى  
الله سبحانه وهذا  
العد المضروب  
على صورة آدم  
فاذا هذا العبد  
المضروب على  
الصورة المضافة  
الى الله تعالى لم  
ينحصر بيان  
معنى الحديث  
ويتوقف على  
بيان معنى هذه  
الاضافة وعلى  
أى جهة يحمل  
في الاعتقاد العائى  
على الله سبحانه  
ففيها وجهان  
أحدهما ان  
اضافته اضافة  
ملك الى الله تعالى  
كما يضاف اليه

العبد والبيت والثاقة واليمين على أحد الوجه والوجه الآخر أن تكون اضافة

مصاهاة صورة  
العالم الاكبر  
لكنه مختصر  
صغير من العالم  
اذا فصلت أجزائه  
بالعلم وفصلت  
أجزاء آدم عليه  
السلام بمنزلة  
وجدت أجزاء  
آدم عليه السلام  
مشابهة للعالم  
الاكبر واداء  
شبهت أجزاء  
جملة أجزاء جملة  
فالملتزم بالاشك  
منشأهتان فالدى  
طريق في تحليل  
صورة العالم  
الاكبر فقسمة  
على أنحاء من  
القسمية وقسم  
آدم عليه السلام  
كذلك فوجد  
كل محورين منها  
شبهين فمن ذلك  
ان العالم ينقسم  
في قسمين أحدهما  
القسمين ظاهر  
محسوس كعالم  
الملك والثاني  
باطن معقول  
كعالم الملكوت  
والا سان كذلك  
ينقسم الى ظاهر  
محسوس كالعظم

نزع النعلين سهلا وليست الرخصة في الخلف لعسر النزع بل هذه النجاسة معفو عنها وفي معناها المداس صلى  
رسول الله ﷺ في نعليه ثم نزع فزع الناس نعالهم فقال لم خلتهم بها لكم قالوا رأيناك خلعت نخلعنا فقال  
ﷺ ان جبرائيل عليه السلام أتاني فأخبرني أن بها خبثا فإذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه ولينظر فيها  
فان رأى خبثا فليمسحه بالأرض وليصل فيها وقال بعضهم الصلاة في النعلين أفضل لأنه ﷺ قال لم خلتهم  
بها لكم وهذه مبا لفة فانه ﷺ سألهم ليبين لهم سبب خلعه اذ علم أنهم خلعوا على موافقته (٢) وقد روى عبد الله بن  
السائب أن النبي ﷺ خلع نعليه فاذا قد فعل كلهم ما فمن خلع فلا ينبغي أن يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق الموضع  
ويقطع الصف بل يضعهما بين يديه ولا يتركهما وراءه فيكون قلبه ملتفتا اليهما ولعل من رأى الصلاة فيها أفضل  
راعي هذا المعنى وهو التفات القلب اليهما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال اذا صلى أحدكم  
فليجعل نعليه بين رجله وقال أبو هريرة لغيره اجعلهما بين رجليك ولا تؤذ بهما مسلما ووضعهما رسول الله  
ﷺ على يساره وكان اما فللأمام أن يفعل ذلك إذ لا يقف أحد على يساره والأولى أن لا يضعهما بين  
قدميه فيشغلاه ولكن قدام قدميه ولعله المراد بالحديث وقد قال جبير بن مطعم وضع الرجل نعليه بين قدميه  
بدعة (مسئلة) اذا برق في صلاته لم تبطل صلاته لأنه فعل قليل وما لا يحصل به صوت لا يعد كلاما وليس على  
شكل حروف الكلام الا أنه مكروه فينبغي أن يحترز منه الا كما أدن رسول الله ﷺ فيه اذ روى بعض  
الصحابه أن رسول الله ﷺ رأى في القبلة نخامة فغضب غضبا شديدا ثم حكها بعرجون كان في يده وقال  
اتنوني بعير فطأخ أثرها برعمران ثم التفت اليها وقال أبكم يحب أن يبرق في وجهه فقلنا لا أحد قال فان أحدكم اذا  
دخل في الصلاة فان الله عز وجل بينه وبين القبلة وفي لفظ آخر واجهه الله تعالى فلا يبرقن أحدكم تلقاه وجهه  
ولا عن يمينه ولكن عن شماله أو تحت قدمه اليسرى فان بدرته بادرة فليصق في ثوبه وليقل به هكذا وذلك  
بعضه بعض (مسئلة) لو قوف المقتدي سنة وفرض أما السنة فان يقف الواحد عن يمين الامام متأخرا عنه  
قليل والمرأة الواحدة تقف خلف الامام فان وقفت بجانب الامام لم يضر ذلك ولكن خالفت السنة فان كان معها  
رجل وقف الرجل عن يمين الامام وهي خلف الرجل ولا يقف أحد خلف الصف منفردا بل يدخل في الصف  
أو يجر الى نفسه واحدا من الصف فان وقف منفردا صححت صلاته مع الكراهية وأما الفرض فاتصال الصف  
وهو أن يكون بين المقتدي والامام رابطة جامعة فاهما في جماعة فان كانا في مسجد كفي ذلك جامعاً لأنه بي له  
فلا يحتاج إلى اتصال صف بل إلى أن يعرف أفعال الامام صلى أبو هريرة رضي الله عنه على ظهر المسجد بصلاة  
الامام واداء كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفرق فيكفي  
القرب بقدر غلوة سهم وكفي بهاراً بطة اذ يصل فعل أحدهما إلى الآخر وانما يشترط اذا وقف في صحن دار  
على يمين المسجد أو يساره وبها لا طي في المسجد فالشرط أن يمد صف المسجد في دهليزها من غير انقطاع  
إلى الصحن ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خلفه دور من تقدم عليه وهكذا حكم الأبنية المختلفة  
فاما البناء الواحد والعريضة الواحدة فكما الصحراء (مسئلة) المسبوق اذا أدرك آخر صلاة الامام فهو  
أول صلاته فليوافق الامام وليبن عليه وليقنت في الصبح في آخر صلاة نفسه وان قنت مع الامام وان  
أدرك مع الامام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالتأخمة وليخفها فان ركع الامام قبل تمامها

- (١) حديث صلى في نعليه ثم نزع فزع الناس نعالهم الحديث أحمد واللفظ له ذلك وصححه من حديث أبي سعيد
- (٢) حديث عبد الله بن السائب في خلع النبي ﷺ نعليه م (٣) حديث أبي هريرة اذ صلى أحدكم فليجعل
- نعليه بين رجله بدستد صحيح وضعفه المنذرى وليس بجيد (٤) حديث وضعه نعليه على يساره م من حديث
- عبد الله بن السائب (٥) حديث رأى في القبلة نخامة فغضب الحديث م من حديث جابر وانفقا عليه مختصرا
- من حديث أنس ومائشة وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر



والقدرة واشباه ذلك (وقسم آخر) وذلك ان العالم قد انقسم بالعوالم الى عالم الملك (١٧١) وهو الظاهر للحواس والى

وقدر على حوقه في اعتداله من الركوع فليتم فان عجز وافق الامام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها  
 قد سقط عنه بالسبق وان ركع الامام وهو في السجدة فليقطعها وان أدرك الامام في السجود والتشهد كبر  
 للاحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما اذا أدركه في الركوع فانه يكبر ثانيا في الهوى لان ذلك انتقال محسوب  
 له والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة للعوارض بسبب القدوة ولا يكون مدركاللركعة مالم يطمئن  
 راكعا في الركوع والامام بعد في حد الراكعين فان لم يتم طمأ نيته الا بعد مجاوزة الامام حد الراكعين فاتته تلك  
 الركعة (مسئلة) من فاتته صلاة الظهر الى وقت العصر فليصل الظهر أولا ثم العصر فان ابتداء بالعصر أجزاء  
 وسكن ترك الأولى واقترح شبهة الخلاف فان وجد اماما فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فان الجماعة بالاداء  
 أولى فان صلى منفردا في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت والله يحسنسب أيهما شاء  
 فان نوى فاتته أو تطوعا جاز وان كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليبنوا الفاتحة أو النافلة فعادة المؤداة  
 بجماعة مرة أخرى لا وجه له وانما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة (مسئلة) من صلى ثم رأى على نوبه نجاسة  
 فلا أحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ولو رأى النجاسة في أثناء الصلاة رعى بالتوب وأتم والأحب الاستئناف وأصل  
 هذا قصة خلع النعلين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله ﷺ بان عليهما نجاسة فانه ﷺ لم يستأنف  
 الصلاة (مسئلة) من ترك التشهد الأول أو القنوت وترك الصلاة على رسول الله ﷺ في التشهد الأول  
 أو فعل فعلا سهوا أو كانت تبطل الصلاة بتعمده أو شك فلم يدر أصلى ثلاثا أو أربعا اخذ باليقين وسجد سجدتي  
 السهو قبل السلام فان نسي فبعد السلام مهما تذكر على القرب فان سجد بعد السلام وبعد أن أحدث بطلت صلاته  
 فانه لما دخل في السجود كأنه جعل سلامه نسيانا في غير محله فلا يحصل التحلل به وعاد الى الصلاة فلذلك يستأنف  
 السلام بعد السجود فان تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد أو بعد طول الفصل فقد فات (مسئلة) الوسوسة  
 في نية الصلاة سببها خبل في العقل أو جهل بالشرع لان امثال أمر الله عز وجل مثل امثال أمر غيره  
 وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أتصعب قائما تعظيما لدخول  
 زيد القاضل لا جل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه بوجهي كأن سفها في عقله بل كإبراه ويعلم فضله تنبث  
 داعية التعظيم فتقويه ويكون معظما الا اذا قام لشغل آخر أو في غفلة واشترط كون الصلاة ظهرا أداء فرضا  
 في كونه امثالا كاشترط كون القيام مقرونا بالدخول مع الاقبال بالوجه على الداخل وانثناء باعث آخر سواه  
 وقصد التعظيم به ليكون تعظيما فانه لو قام مدبرا عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظما ثم هذه الصفات لا بد  
 وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة وانما يطول نظم  
 الالفاظ الدالة عليها اماتلفظا باللسان وإما تفكرا بالقلب فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية  
 فليس فيه إلا أنك دعيت الى أن تصلى في وقت فأجبت وقت فالوسوسة محض الجهل فان هذه القصد وهذه  
 العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة الآحاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتتأملها وفرق  
 بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر والحضور مضاد للعزوب والغفلة وان لم يكن مفصلا فان من  
 علم الحادث مثلا فعلمه بعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علومها هي حاضرة وان لم تكن مفصلة فان  
 من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان وان التقدم للعدم وان التأخر للوجود فهذه  
 العلوم منطقية تحت العلم بالحادث بدليل أن العالم بالحادث اذا لم يعلم غيره لوقيل له هل علمت التقدم فقط أو التأخر  
 أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنتقسم الى المتقدم والمتأخر فقال ما عرفته قط كان كاذبا وكان  
 قوله مناقضا لقوله إني أعلم الحادث ومن الجهل بهذه الدقيقة يشور الوسواس فان الوسوس يكلف نفسه أن يحضر  
 في قلبه الظهري والادائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالعها وذلك محال ولو كلف نفسه  
 ذلك في القيام لاجل العالم لتعذر عليه فهذه المعرفة يندفع الوسواس وهو أن يعلم أن امثال أمر الله سبحانه في النية

عالم الملكوت  
 وهو الباطن في  
 العقول والى عالم  
 الجبروت وهو  
 المتوسط الذي  
 أخذ بطرف من  
 كل عالم منهما  
 والانسان كذلك  
 انقسم الى ماشاه  
 هذه القسمة  
 فالشابه اعالم الملك  
 الاجزاء المحسوسة  
 وقد علمتها  
 والمشابه لعالم  
 الملكوت فمثل  
 الروح والعقل  
 والقدرة والارادة  
 وأشابه ذلك  
 والمشابه لعالم  
 الجبروت  
 فكالا دراكات  
 الموجودة بالحواس  
 والقوى الموجودة  
 بأجزائه والوجه  
 الثاني أن يكون  
 معناه ككفر  
 للسامع لا للمخبر  
 بخلاف الوجه  
 الأول ويكون  
 هذا مطابقا  
 لحديث النبي  
 ﷺ لا تحذثوا  
 الناس بما لم  
 تصله عقولهم  
 أن يريدون أن

يكذب الله ورسوله فمن حدث احدا بما لم يصله عقله بما سارع الى التكذيب وهو الاكثر ومن كذب بقدرة الله تعالى وبما وجدتها فقد

بل ارب و هذا  
وجه واضح  
قريب ولا تلفت  
الى مآل اليه  
بعض من لا يعرف  
وجوه التأويل  
ولا يعقل كلام  
أولى الحكمة  
والراسخين في  
العلم حين ظن  
ان قائل ذلك  
اراد الكفر  
الذي هو نقيض  
الايان والاسلام  
بتعلق مخبره ٧  
وتلحق قائله  
وهذا لا يخرج  
الا على مذاهب  
أهل الأهواء  
الذين يكفرون  
بالمعاصي وأهل  
السنن لا يرضون  
بذلك وكيف  
يقال لمن آمن  
بالله واليوم الآخر  
وعبد الله بالقول  
الذي ينزه به  
والعمل الذي  
يقصد به المتعب  
لوجه الذي  
يستزيد به إيمانا  
ومعرفة له سبحانه  
ثم يكرمه الله  
تعالى على ذلك  
بنوائد المزيد  
وينيله ما شرف

كما مثال أمر غيره ثم أزيد عليه على سبيل التسهيل والترخص وأقول لو لم يفهم الموسوس النية الا باحضار هذه الأمور  
مفصلة ولم يمثل في نفسه الامثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من اوله الى آخره بحيث لا يفرغ  
من التكبير الا وقد حصلت النية كفاه ذلك ولا نكفاه ان يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فان ذلك تكليف  
شطط ولو كان مأمورا به لوقع للأولين سؤال عنه ولو سوس واحد من الصعابة في النية فعدم وقوع ذلك دليل  
على أن الأمر على التساهل فكيفما تسرت النية للموسوس ينبغي أن يقع به حتى يتعود ذلك وتفارقة الوسوسة  
ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فان التحقيق يزيد في الوسوسة وقد ذكرنا في الفتاوى وجوها من التحقيق في  
تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية تفتقر العلماء الى معرفتها أما العامة فربما ضلوا بها وبهيج عليها  
الوسواس فلذلك تركناها (مسئلة) ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الامام في الركوع والسجود والرفع منهما  
ولا في سائر الأعمال ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفوا أثره فهذا معنى الاقتداء فان ساواه عمدا لم تبطل  
صلاته كما لو وقف بجانبه غير متأخر عنه فان تقدم عليه ففي بطلان صلاته خلاف ولا يبعد أن يقضى بالبطلان  
تشبيها بما لو تقدم في الموقف على الامام بل هذا أولى لان الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف فالتبعية في الفعل  
أهم مما شرط ترك التقدم في الموقف تسهيلات للمتابعة في الفعل وتحصيل الصورة التبعية إذ لا تليق بالمقتدى به أن  
يتقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهوا ولذلك شد رسول الله ﷺ التكبير فيه فقال (١) أما  
يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة  
وذلك بأن يعتدل الامام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ولكنه التأخر الى هذا الحد مكره فان وضع الامام  
جبهته على الأرض وهو بعد لم ينته الى حد الركوع بطلت صلاته وكذا ان وضع الامام جبهته للسجود الثاني  
وهو بعد لم يسجد السجود الأول (مسئلة) حق على من حضر الصلاة اذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن  
يفسره وينكر عليه وان صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد  
بالوقوف خارج الصف والانكار على من يرفع رأسه قبل الامام الى غير ذلك من الأمور فقد قال ﷺ (٢) ويل  
للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه وقال ابن مسعود رضي الله عنه من رأى من يسيء صلاته فلم ينهه فهو شريكه في  
وزرها وعن بلال بن سعد انه قال الخطيئة اذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها فاذا أظهرت فلم تغبر أضرت بالامة  
وجاء (٣) في الحديث أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيبهم بالدرة وعن عمر رضي الله عنه قال  
نفقوا إخوانكم في الصلاة فاذا فقدتموهم فان كانوا مرضى فعودوهم وان كانوا أصحاء فعاتبوهم والعتاب إنكار  
على من ترك الجماعة ولا ينبغي أن يتساهل فيه وقد كان الأولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة الى  
بعض من تخلف عن الجماعة إشارة الى أن الميت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي ومن دخل المسجد ينبغي  
أن يقصد بين الصف ولذلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله ﷺ (٤) حتى قيل له تعطلت المبصرة فقال  
ﷺ من عمر مبصرة المسجد كان له كفلان من الأجر ومهما وجد غلاما في الصف ولم يجد لنفسه مكانا فله أن  
يخرجه الى خلف ويدخل فيه أعني اذا لم يكن بالغاً وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تمها البلوى وسيأتي  
أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد ان شاء الله تعالى

#### ( الباب السابع في النوافل من الصلوات )

(١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ويل للعالم من  
الجاهل الحديث صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث ان بلالا كان يسوي  
الصفوف ويضرب عراقيبهم بالدرة لم أجده (٤) حديث قيل له قد تعطلت المبصرة فقال من عمر مبصرة المسجد  
الحديث ه من حديث ابن عمر بسند ضعيف

#### ( الباب السابع )



لا يخرج عنه الا بنده واطراحه وتركه واعتقادا مالا يتم الايمان معه ولا يحصل بمقارنته (١٧٣) وليس في افشاء سر الولى

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم الى ثلاثة أقسام سنن ومستحبات وتطوعات ونعني بالسنن ما نقل عن رسول الله ﷺ المواظبة عليه كالرواتب عقيب الصلوات و صلاة الضحى والوتر والتهجد وغيرها لان السنة عبارة عن الطريق المسلوك ونعني بالمستحبات ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كما سنقله في صلوات الايام والليالي في الاسبوع وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه وأمثاله ونعني بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي ورد الشرع بفضلها مطلقا فكأنه متبرع به إذ لم يندب الى تلك الصلاة بعينها وان ندب الى الصلاة مطلقا والتطوع عبارة عن التبرع وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث ان النفل هو الزيادة وجعلتها زائدة على الفرائض فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح فلا مشاحة في الألفاظ بعد فهم المقاصد وكل قسم من هذه الأقسام تتفاوت درجاته في الفضل بحسب ما ورد فيها من الاخبار والآثار المعروفة لفضلها وبحسب طول مواظبة رسول الله ﷺ عليها وبحسب صحة الاخبار الواردة فيها واشتهارها ولذلك يقال سنن الجماعات أفضل من سنن الافراد وأفضل سنن الجماعات صلاة العبد ثم الكسوف ثم الاستسقاء وأفضل سنن الافراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدهما من الرواتب على تفاوتها \* واعلم أن النوافل باعتبار الاضافة الى متعلقاتها تنقسم الى ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء والى ما يتعلق بأوقات والمتعلق بالأوقات ينقسم الى ما يتكرر بتكرار اليوم واللييلة أو بتكرار الأسبوع أو بتكرار السنة فالجملة أربعة أقسام

١ القسم الأول ما يتكرر بتكرار الايام والليالي وهى ثمانية خمسة هي رواتب الصلوات

الخمس وثلاثة وراءها وهى صلاة الضحى وإحياء ما بين العشاءين والتهجد

(الاولى) راتبة الصبح وهى ركعتان قال رسول الله ﷺ (١) ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها ويدخل وقتها بطول الفجر الصادق وهو المستطير دون المستطيل وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله إلا أن يتعلم منازل القمر أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر فيستدل بالكواكب عليه ويعرف بالقمر في ليلتين من الشهر فان القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر هذا هو الغالب ويتطرق اليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك بطول وتعلم منازل القمر من المهمات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة أداؤها قبل الفرض فان دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليستغل بالمكتوبة فانه ﷺ (٢) قال اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة ثم اذا فرغ من المكتوبة قام اليهما وصلاهما والصحيح انهما أداها وقتها قبل طلوع الشمس لانهما تابعتان للفرض في وقته وانما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير اذا لم يصادف جماعة فاذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقينا أداها والمستحب أن يصليهما في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين نحية المسجد ثم يجلس ولا يصلى الى أن يصلى المكتوبة وفيما بين الصبح الى طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر والاقتصار على ركعتي الفجر والفريضة (الثانية) راتبة الظهر وهى ست ركعات ركعتان بعدها وهى أيضا سنة مؤكدة وأربع قبلها وهى أيضا سنة وان كانت دون الركعتين الأخيرتين روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) أنه قال من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون الف ملك يستغفرون له حتى الليل وكان

(١) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا الحديث م من حديث عائشة (٢) حديث اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة

إلا المكتوبة م من حديث أبي هريرة (٣) حديث أبي هريرة من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس

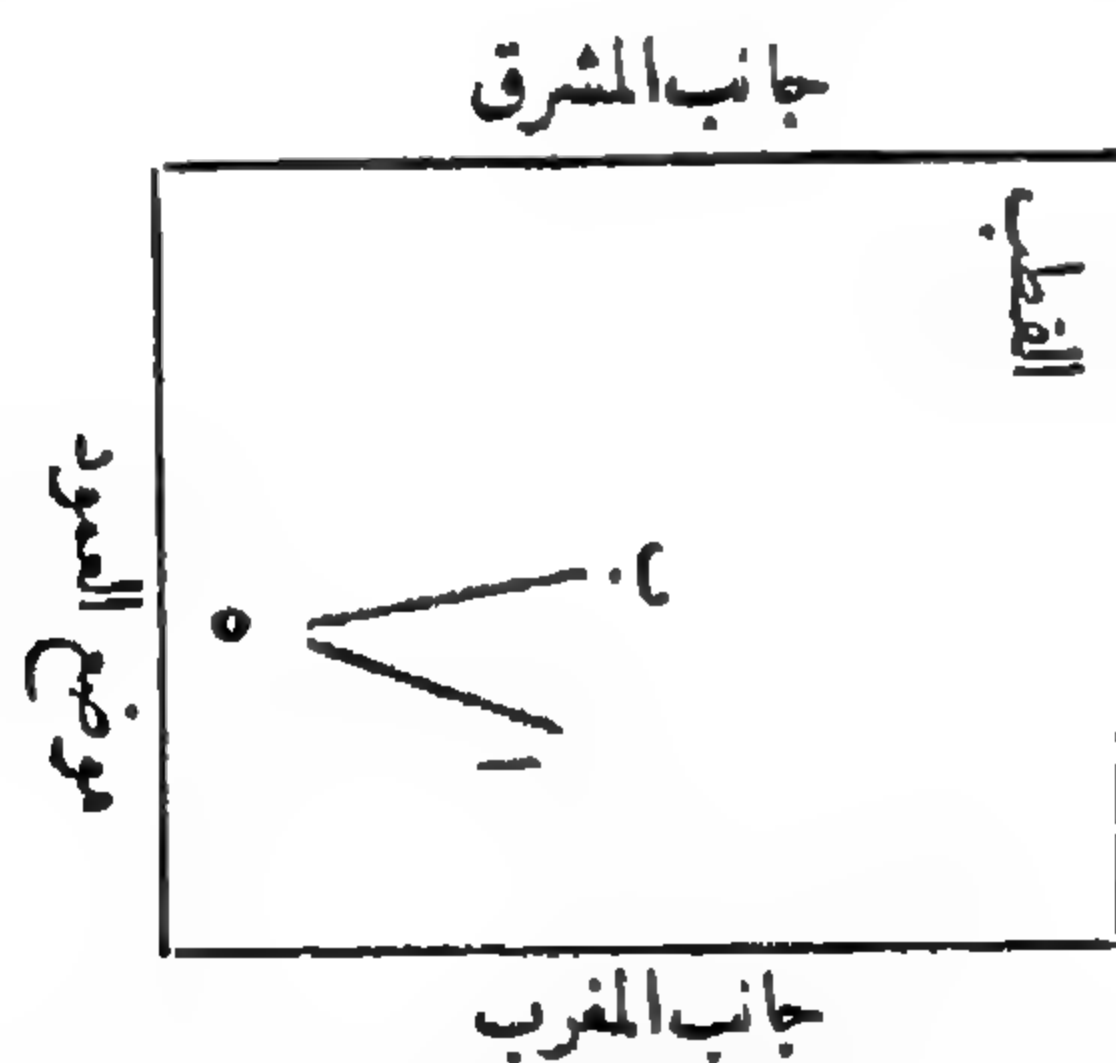
يحسن قراءتهن الحديث ذكره عبد الملك بن حبيب بلاغا من حديث ابن مسعود ولم أره من حديث أبي هريرة

ما يحصل به تناقض  
الايمان اللهم الا  
أن يريد بافشاءه  
وقوع الكفر  
من السامع له  
فهذا عات متمرد  
وليس بولى ومن  
أراد بأحد من  
خلق الله أن يكفر  
بالله فهو لا محالة  
كافر وعلى هذا  
يخرج قوله تعالى  
ولا تسبوا الذين  
يدعون من دون  
الله فيسبوا الله  
عدوا بغير علم  
ثم أنه من سب  
أحدا منهم على  
معنى ما يجد له من  
العداوة والبغضاء  
قيل له أخطأت  
وأثمت من غير  
تكفير وانه أيا  
فعل ذلك وسب  
رسول الله ﷺ  
فهو كافر بالاجماع  
(سؤال) فان  
قيل فما معنى  
قول سهل رحمه  
الله تعالى ونسب  
اليه للالهية سر  
لو انكشف  
لبطلت النبوات  
وللنبوات سر  
لو انكشف لبطل  
العلم والعلم سر لو

انكشف بطلت الاحكام وجاء في الاحياء على اثر هذا القول وقائل هذا القول ان لم يرد به ابطال النبوة في حق الضعفاء لما قالوا

المرسومة فهو متعلق منها بما فرع من الكلام فيها آتفا وناظر اليه اذ ما أدى افشاؤه الى ابطال النبوة والاحكام والعلم كفر ( فالجواب ) ان الذي قاله رحمه الله وان كان مستجعما في الظاهر فهو قريب المسلك باد للتأمل الذي يصرف مصادر أغراضهم ومسالك أقوالهم الالهية ومن وصل اليه اليقين الذي لولاه لم يكن نبيا لا يخلو أن يكون انكشافه من الله بما يطلع على القلوب من أنوار الشمس التي هي غائبة عنها بأن كانت القلوب ضعيفة طرا عليها من الدهش والاصطلام والخيرة والتيسر ما يهبط العقول ويفقد الحس ويقطع عن الدنيا وما فيها وذلك لضغفه

(١) لا يدع أربعا بعد الزوال يطيلهن ويقول ان أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفع لي فيها عمل رواء أبو أيوب الأنصاري وتقرده به ودل عليه أيضا ما روت أم حبيبة زوج النبي ﷺ (٢) أنه قال من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة غير المكتوبة بنى له بيت في الجنة وركعتين قبل الفجر وأربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب وقال ابن عمر رضي الله عنهما حفظت من رسول الله ﷺ (٣) في كل يوم عشر ركعات فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها إلا ركعتي الفجر فانه قال تلك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله ﷺ ولكن حدثني أختي حفصة رضي الله عنها انه ﷺ كان يصلي ركعتين في بيتها ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء فصارت الركعتان قبل الظهر أكد من جملة الأربع ويدخل وقت ذلك بالزوال والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنتصبه مائلة الى جهة الشرق اذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل فلان زوال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب الى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل فاذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع اخذ الظل في الزيادة فمن حيث صارت الزيادة مدرجة بالحس دخل وقت الظهر ويعلم قطعا ان الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ولكن التكليف لا تربط إلا بما يدخل تحت الحس والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة بطول في الشتاء ويقصر في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدي ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان ويعرف ذلك بالاقدام والموازين ومن الطرق القرية من التحقيق لمن أحسن مراعاته ان يلاحظ القلب الشمالي بالليل ويضع على الأرض لوحا مربعا وضعا مستويا بحيث يكون احدا ضلعا من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب الى الأرض ثم توهمت خطا من مسقط الحجر الى الضلع الذي يليه من الأوج لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين أي لا يكون الخط مائلا الى احد الضلعين ثم تنصب عمودا على اللوح نصبا مستويا في موضع علامة ه وهو بازاء القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلا الى جهة المغرب في صوب خط ١ ثم لا يزال يميل الى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لا تنهى على الاستقامة الى مسقط الحجر ويكون مواز للضلع الشرقي والغربي غير مائل الى أحدهما فاذا بطل ميله الى الجانب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع فاذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح الى جانب الشرق فقد زالت الشمس وهذا يدرك بالحس تحقيقا في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة فاذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر فهذا القدر لا بأس بمعرفته في علم الزوال وهذه صورته



(١) حديث أبي أيوب كان لا يدع أربعا بعد الزوال الحديث أحد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي داود وه مختصرا وت نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن (٢) حديث أم حبيبة من صلى في يوم اثنتي عشرة ركعة الحديث نك وصحيح اسناده على شرط م ورواه م مختصرا ليس فيه تعيين أوقات الركعات (٣) حديث ابن عمر حفظت من النبي ﷺ في كل يوم عشر ركعات الحديث متفق عليه واللفظ



ما جاء من قبلها اذ قد شغلها ما هو اعظم لديه منها و ربما كان سبب موته اعجزه عن ( ١٧٥ ) حمل ما يطرا عليه كما حكى

ان شابا من  
سالكي طريق  
الآخرة عرض  
عليه أبو يزيد  
ولم يره من قبل  
فلما رآه انكشف  
له ذلك وكان في  
مقام الضعفاء  
من المريدين فلم  
يطلق حمله فمات  
به واما أن يكون  
انكشافه من  
عالم به على وجه  
الخبر عنه فتبطل  
النبوة في حق  
الخبر حين نهي ان  
لا يفشي فأفشي  
او امر ان لا يتحدث  
فلم يفعل فخرج  
بهذه المعصية  
عن طاعة النبي  
ﷺ فيها فلهذا  
قيل في ذلك  
بطلت النبوة في  
حقه فان قيل فلم  
لا تنكفروه على  
هذا الوجه اذا  
بطلت النبوة في  
حقه باخباره قلنا  
ما بطلت في حقه  
جميعا وانما بطل  
في حقه منها  
ما خالف الامر  
الثابت من قبلها  
ويعد هذا من

( الثالثة ) راتبة العصر وهي أربع ركعات قبل العصر روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال (١)  
رحم الله عبدا صلى قبل العصر أر بعاف فعل ذلك على رجاء الدخول في دعوة رسول الله ﷺ مستحبا استجابا  
مؤكدا فان دعوته تستجاب لا محالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كواظبته على ركعتين قبل الظهر  
( الرابعة ) راتبة المغرب وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن  
واقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كابي بن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر  
وزيد بن ثابت وغيرهم قال عبادة أو غيره كان المؤذن اذا أذن لصلاة المغرب ابتدأ أصحاب رسول الله ﷺ (٢)  
السواري يصلون ركعتين وقال بعضهم (٣) كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا  
صلاة فيسأل أصدقهم المغرب وذلك يدخل في عموم قوله ﷺ (٤) بين كل أذانين صلاة لمن شاء وكان أحمد بن  
حنبل يصليهما فعليه الناس فتر كهما فقليل له في ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فتر كهما وقال لئن صلاهما الرجل  
في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن ويدخل وقت المغرب بغيبوبة الشمس عن الأبصار في الاراضي المستوية  
التي ليست مخوفة بالجبال فان كانت مخوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى اقبال السواد من  
جانب المشرق قال ﷺ (٥) اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم والاحب المبادرة  
في صلاة المغرب خاصة وان أخرت وصليت قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقت أداء ولكنه مكروه وأخر عمر  
رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فاعتق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فاعتق رقتين  
( الخامسة ) راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ (٦)  
يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام واختار بعض العلماء من مجموع الاخبار أن يكون عدد الرواتب  
سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان  
بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر (٧) ومهما عرفت الاحاديث الواردة فيه فلامعنى للتقدير فقد قال  
ﷺ (٨) الصلاة خير موضع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل فاذا اختار كل مرئيه من هذه الصلوات بقدر رغبته  
في الخير فقد ظهر فماد كرهناه أن بعضها آكد من بعض وترك الآكد بعد لاسما والفرائض تكمل بالتوافل  
فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر ( السادسة ) الوتر قال أنس بن مالك كان رسول  
الله ﷺ (٩) يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها  
الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وجاء في الخبر انه ﷺ (١٠) كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا

الطخ ولم يقل في كل يوم (١) حديث أبي هريرة رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم ار بعاف فعل ذلك على رجاء الدخول في دعوة رسول الله ﷺ مستحبا استجابا  
مؤكدا فان دعوته تستجاب لا محالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كواظبته على ركعتين قبل الظهر  
( الرابعة ) راتبة المغرب وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن  
واقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كابي بن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر  
وزيد بن ثابت وغيرهم قال عبادة أو غيره كان المؤذن اذا أذن لصلاة المغرب ابتدأ أصحاب رسول الله ﷺ (٢)  
السواري يصلون ركعتين وقال بعضهم (٣) كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا  
صلاة فيسأل أصدقهم المغرب وذلك يدخل في عموم قوله ﷺ (٤) بين كل أذانين صلاة لمن شاء وكان أحمد بن  
حنبل يصليهما فعليه الناس فتر كهما فقليل له في ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فتر كهما وقال لئن صلاهما الرجل  
في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن ويدخل وقت المغرب بغيبوبة الشمس عن الأبصار في الاراضي المستوية  
التي ليست مخوفة بالجبال فان كانت مخوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى اقبال السواد من  
جانب المشرق قال ﷺ (٥) اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم والاحب المبادرة  
في صلاة المغرب خاصة وان أخرت وصليت قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقت أداء ولكنه مكروه وأخر عمر  
رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فاعتق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فاعتق رقتين  
( الخامسة ) راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ (٦)  
يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام واختار بعض العلماء من مجموع الاخبار أن يكون عدد الرواتب  
سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان  
بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر (٧) ومهما عرفت الاحاديث الواردة فيه فلامعنى للتقدير فقد قال  
ﷺ (٨) الصلاة خير موضع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل فاذا اختار كل مرئيه من هذه الصلوات بقدر رغبته  
في الخير فقد ظهر فماد كرهناه أن بعضها آكد من بعض وترك الآكد بعد لاسما والفرائض تكمل بالتوافل  
فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر ( السادسة ) الوتر قال أنس بن مالك كان رسول  
الله ﷺ (٩) يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها  
الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وجاء في الخبر انه ﷺ (١٠) كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا

الطخ ولم يقل في كل يوم (١) حديث أبي هريرة رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم ار بعاف فعل ذلك على رجاء الدخول في دعوة رسول الله ﷺ مستحبا استجابا  
مؤكدا فان دعوته تستجاب لا محالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كواظبته على ركعتين قبل الظهر  
( الرابعة ) راتبة المغرب وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن  
واقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كابي بن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر  
وزيد بن ثابت وغيرهم قال عبادة أو غيره كان المؤذن اذا أذن لصلاة المغرب ابتدأ أصحاب رسول الله ﷺ (٢)  
السواري يصلون ركعتين وقال بعضهم (٣) كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا  
صلاة فيسأل أصدقهم المغرب وذلك يدخل في عموم قوله ﷺ (٤) بين كل أذانين صلاة لمن شاء وكان أحمد بن  
حنبل يصليهما فعليه الناس فتر كهما فقليل له في ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فتر كهما وقال لئن صلاهما الرجل  
في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن ويدخل وقت المغرب بغيبوبة الشمس عن الأبصار في الاراضي المستوية  
التي ليست مخوفة بالجبال فان كانت مخوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى اقبال السواد من  
جانب المشرق قال ﷺ (٥) اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم والاحب المبادرة  
في صلاة المغرب خاصة وان أخرت وصليت قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقت أداء ولكنه مكروه وأخر عمر  
رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فاعتق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فاعتق رقتين  
( الخامسة ) راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ (٦)  
يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام واختار بعض العلماء من مجموع الاخبار أن يكون عدد الرواتب  
سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان  
بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر (٧) ومهما عرفت الاحاديث الواردة فيه فلامعنى للتقدير فقد قال  
ﷺ (٨) الصلاة خير موضع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل فاذا اختار كل مرئيه من هذه الصلوات بقدر رغبته  
في الخير فقد ظهر فماد كرهناه أن بعضها آكد من بعض وترك الآكد بعد لاسما والفرائض تكمل بالتوافل  
فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر ( السادسة ) الوتر قال أنس بن مالك كان رسول  
الله ﷺ (٩) يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها  
الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وجاء في الخبر انه ﷺ (١٠) كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا

الكلام على تفلظ حق الافشاء وقد سبق الكلام عليه في معنى افشاء سر الربوبية كنفروا ما سر النبوة الذي ارجب العلم لمن رزقها ورزق

معرفتها على الجملة اذ النبوة ( ١٧٦ ) لا يعرفها بالحقيقة الا نبي فان انكشف ذلك لقلب احد بطل العلم في حقه بار تفاع المحنة له

بالامر المتوجسه  
عليه بطلبه  
والبحت عنه  
والتفكر فيه  
فيكون كالنبي  
اذا سئل عن شيء  
لو وقعت له واقعة  
لم يحتاج إلى النظر  
فيها ولا إلى البحث  
عنها بل ينتظرها  
عود من كشف  
الحقائق بأخبار  
ملك او ضرب  
مثل بفهم عنه او  
اطلاع على اللوح  
المحفوظ او إلقاء  
في روع فيعود  
مخترعاته ولم يعلم  
مقدار الدنيا  
وترتيب الآخرة  
عليها ولا عرف  
خواصها ولا تنزه  
في عجائبها ولا  
لاحظ المملوكوت  
بصر قلبه ولا  
جاوز الصخوم إلى  
اسفل من ذلك  
بسره ولبسه ولا  
فهم ان الجنة  
اعلى النعيم وان  
النار اقصى  
العذاب الألم  
وان النظر اليه  
منتهى الكرامات  
وان رضاه

وفي بعضها متر بعا وفي بعض الأخبار (١) اذا اراد ان يدخل فراشه زحف اليه وصلى فوقع ركعتين قبل ان يرقد  
يقرأ فيهما اذ انزلت الارض وسورة التكاثر وفي رواية اخرى قل يا ايها الكافرون ويجوز الوتر مفصولا  
وموصولا بتسليمة واحدة وتسليمتين وقد اوتر رسول الله ﷺ بركة (٢) وثلاث (٣) وخمس (٤) وهكذا  
بالا وتار (٥) إلى إحدى عشرة ركعة (٦) والرواية مترددة في ثلاث عشرة (٧) وفي حديث شاذ سبع عشرة ركعة (٨)  
وكانت هذه الركعات اعني ما سميها جملتها وتر اصلاته بالليل وهو التهجد والتهجد بالليل ستة مؤكدة وسيأتي ذكر  
فضلها في كتاب الايراد وفي الأفضل خلاف فقيل ان الايتار بركة فردة افضل اذ صح انه ﷺ كان يواطىء  
على الايتار بركة فردة وقيل الموصولة افضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الامام اذ قد يقتدى به من لا يرى  
الركعة المفردة صلاة فان صلى موصولا نوى بالجميع الوتر وان اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتي العشاء او  
بعد فرض العشاء نوى الوتر وصح لان شرط الوتر ان يكون في نفسه وترا وان يكون موثرا لغيره مما سبق  
قبله وقد اوتر الفرض ولو اوتر قبل العشاء لم يصح اي لا ينال فضيلة الوتر (٩) الذي هو خير له من حمر النعم كما ورد  
به الخبر والا فركعة فردة صحيحة في اي وقت كان وانما لم يصح قبل العشاء لانه خرق اجماع الخلق في الفعل  
ولا نه بتقديم ما يصير به وترافا اذا اراد ان يوتر بثلاث مفصلة في نيته في الركعتين نظرقا انه ان نوى بهما  
التهجد او سنة العشاء لم يكن هو من الوتر وان نوى الوتر لم يكن هو في نفسه وترا وانما الوتر ما بعده ولكن الاظهر  
ان ينوي الوتر كما ينوي في الثلاث الموصولة الوتر ولكن للوتر عنيان احدهما ان يكون في نفسه وترا والآخر ان  
ينشأ ليكمل وترا بما بعده فيكون مجموع الثلاثة وترا والركعتان من جملة الثلاث الا ان وتريته موقوفة على الركعة  
الثالثة واذا كان هو على عزم ان يوترهما بثالثة كان له ان ينوي بهما الوتر والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة  
لغيرها والركعتان لا يوتران غيرهما وليستا وترأبأ نفسهما ولكنهما موثرتان بغيرهما والوتر ينبغي ان يكون  
آخر صلاة الليل فيقع بعد التهجد وسيأتي فضائل الوتر والتهجد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الايراد  
(السابعة) صلاة الضحى فالمواطبة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها اما عدد ركعاتها فكثر ما نقل فيه ثمانى  
ركعات روت ام هانئ اخت على بن ابي طالب رضى الله عنهما انه ﷺ صلى الضحى ثمانى ركعات اطالهن  
وحسنهن ولم ينقل هذا القدر غيرهما فاما عائشة رضى الله عنها فانه ذكر ان ﷺ كان يصلى الضحى اربعا  
ويزيد ما شاء الله سبحانه فلم تجد الزيادة اي انه كان يواطىء على الأربعة ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات وروى

(١) حديث اذا اراد ان يدخل فراشه زحف اليه ثم صلى ركعتين الحديث حق من حديث أبي أمامة وأنس نحوه  
وضعه وليس فيه زحف اليه ولا ذكر ألقاكم التكاثر (٢) حديث الوتر بركة متفق عليه من حديث ابن عمر وهو  
لمسلم من حديث عائشة (٣) حديث الوتر بثلاث تقدم (٤) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك  
بخمس ولا يجلس في شيء الا في آخرها (٥) حديث الوتر سبع مودن واللفظ له من حديث عائشة أن رسول الله  
ﷺ لا يكبر وضعف أو تر سبع ركعات لا يقعد الا في السادسة ثم ينهض ولا يسلم فيصلى السابعة حديث الوتر  
تسع م من حديث عائشة وهو في الذي قبله (٦) حديث الوتر باحدى عشرة أو دواود باسناد صحيح من حديث  
عائشة كان يوتر باربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث الحديث ولمسلم من حديثها كان يصلى  
بالليل احدى عشرة ركعة الحديث (٧) حديث الوتر بثلاث عشرة تقدم في الذي قبله وللترمذي والنسائي من حديث  
أم سلمة كان يوتر بثلاث عشرة وقالت حسن ولمسلم من حديث عائشة كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة زاد  
في رواية بركة في الفجر (٨) حديث الوتر سبع عشرة ابن المبارك من حديث طاوس مرسل كان يصلى سبع عشرة  
ركعة من الليل (٩) حديث الوتر خير من حمر النعم دته من حديث خارجة بن خذافة ان الله أمدمكم بصلاة هي خير  
لكم من حمر النعم وضعفه خ وغيره (١٠) حديث أم هانئ صلى الضحى ثمانى ركعات أطالهن وأحسنهن متفق عليه  
دون زيادة أطالهن وأحسنهن وهي منكورة (١١) حديث عائشة كان يصلى الضحى اربعا ويزيد ما شاء الله م



من العدم الذي هو بي محض إلى الوجود الذي هو انبات صحيح وقدره منازل وجعله ( ١٧٧ ) بقاء من حي وميت ويحرك

في حديث مفرد أن النبي ﷺ كان يصلي الضحى ست ركعات وأما وقتها فقد روى على رضى الله عنه أنه كان يصلي الضحى ستاً في وقتين <sup>(١)</sup> إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين وهو أول النور الثاني من أورد النهار كما سيأتي وإذا أبسطت الشمس وكانت في ربع السماء من جانب الشرق صلى أربعاً فالأول إنما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رمح والثاني إذا مضى من النهار ربعه بأداء صلاة العصر فإن وقته أن يبقى من النهار ربعه والظهر على منتصف النهار ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب وهذا أفضل الأوقات ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجملة ( الثامنة ) أحياء ما بين العشاءين وهي سنة مؤكدة وبما نقل عدده من فعل رسول الله ﷺ (٣) بن العشاءين ست ركعات ولهذه الصلاة فضل عظيم وقيل إنها المراد بقوله عز وجل ( تتجافى جنوبهم عن المضاجع ) وقد روى عنه ﷺ (١) أنه قال من صلى بين المغرب والعشاء فإياها من صلاة الأوابين وقال ﷺ (٥) من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو بقرآن كان حقاً على الله أن يبي له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغفر له بينهما غراساً لو طافه أهل الأرض لو سمعهم وسبني بقية فضائلها في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى

﴿ القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الأسابيع ﴾

وهي صلوات أيام الأسبوع وإليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الأيام فنبدأ فيها يوم الأحد (يوم الأحد) روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ (٦) أنه قال من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله له بعدد كل نصراني ونصرانية حسنة وأعطاه الله ثواب نبي وكتب له حجة وعمره وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي ﷺ (٧) أنه قال وسعدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد فإنه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وتنزل السجدة وفي الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصلى ركعتين آخرين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حقاً على الله أن يقضى حاجته (يوم الاثنين) روى جابر عن رسول الله ﷺ (٨) أنه قال من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد

(١) حديث كان يصلي الضحى ست ركعات في فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله ثقات (٢) حديث كان إذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين وإذا أبسطت الشمس وكانت في ربع النهار من جانب المشرق صلى أربعاً من حديث علي بن أبي الله ﷺ إذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل حتى إذا ارتفعت الضحى صلى أربع ركعات لفظ بن وقال ت حسن (٣) حديث صلى بين العشاءين ست ركعات ابن منده في الضحى بة وطب في الأوسط والأصغر من حديث عمار ابن ياسر بسند ضعيف وت وضعفه من حديث أبي هريرة من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء عدل له بعبادة ثنتي عشرة سنة (٤) حديث من صلى بين المغرب والعشاء فإياها من صلاة الأوابين ابن المبارك في الرقائق من رواية ابن المنذر مرسل (٥) حديث من عكف نفسه بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة أبو الوليد الصنفاري في كتاب الصلاة من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغاله من حديث عبد الله بن عمر (٦) حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات الحديث أبو موسى المديني من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث علي وحدها الله بكثرة الصلاة يوم الأحد الحديث ذكره أبو موسى المديني فيه بغير اسناد (٨) حديث جابر من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين الحديث أبو موسى المديني من حديث جابر عن عمر مرفوعاً

وساكن وعالم  
وجاهل وشقي  
وسعيد وقرين  
وكبير وصغير  
وحقير وغني  
وفقر ومأمور  
وأمر ومؤمن  
وكافر وجاحد  
وشاكر وذكر  
وأثني وأرض  
وسام وديار  
وأخرى وغير  
ذلك مما لا يحصى  
والكل قائم به  
موجود بقدرته  
واق بعلمه  
ومنته إلى أجله  
ومصرف بمشيئته  
وذلك على بالغ  
حكيمه فإنا كل  
جهل من لا  
يحمد به الأقدماء  
ولا من بصرفه  
الاستبداده ولا  
ملكه إلا ملكه  
فيمود الحديث  
قد بما والمربوب  
رنا والملك  
مالك يعود  
الخلق من خلق  
الله ككهو تعالى  
الله عن جهل  
الجاهلين وتخيل  
المعتوهين وزبح  
الزائفين

﴿ فصل ﴾ وأما حكم هذه العلوم المكتوبة في الطلب وسلوك هذه المقامات ورفع

صر بين أحدهما  
ما هو في حكم  
المبادئ والثاني  
في حكم النيات  
فما الذي هو في  
حكم المبادئ  
فطلبه فمرض  
على كل أحد  
تقدر بذل المجهود  
والمر اغ الوسع  
وجميع ما يقدر  
عليه من العبادة  
ودلك ما تضمنه  
أصول عم المعاملة  
من اخلاص  
التوحيد والصدق  
في العمل وعدم  
الاحكام بالخوف  
والرجاء والنزير  
بالصبر والشكر  
لأن هذه كلها  
وما يتعلق بهام  
عم الامر والنهي  
واجبة قال الله  
نصالي (فاتقوا الله  
ما استطعتم) وقد  
سبق النبي  
عليه وأما الذي  
هو في حكم  
مبادئ مثل  
غلاب الهيات  
والنصر بالتوبيخ  
تحكم الموافقة  
والرضا بالاثبات  
والتوكل

والمعوتين مرة مرة فاذا سلم استغفر الله عشر مرات وصلى على النبي ﷺ عشر مرات غفر الله تعالى ذنوبه كلها  
وروى أنس بن مالك عن النبي ﷺ (١) أنه قال من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة  
الكتاب وآية الكرسي مرة فاذا فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة ينادي به يوم  
القيامة ابن فلان بن فلان ليقيم قلياً خذ ثوابه من الله عز وجل فأول ما يعطى من الثواب ألف حلة ويتزوج ويقال  
له ادخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية بشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأل (يوم  
الثلاثاء) روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال ﷺ (٢) من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انقضاء  
النهار وفي حديث آخر عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد  
ثلاث مرات لم تكتب عليه بخطيئة إلى سبعين يوماً فان مات إلى سبعين يوماً مات شهيداً وغفر له ذنوب سبعين سنة  
(يوم الأربعاء) روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٣) من  
صلى يوم الأربعاء بعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل  
هو الله أحد ثلاث مرات والمعوتين ثلاث مرات نادى مناد عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك  
ما تقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته ورفع عنك شدة القيامة ورفع له من يومه  
عمل بني (يوم الخميس) عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ (٤) من صلى يوم الخميس بين الظهر  
والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد  
مائة مرة ويصلي على محمد مائة مرة أعطاه الله نواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج  
البيت وكتب له بعد ذلك من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة (يوم الجمعة) روى عن علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه عن النبي ﷺ (٥) أنه قال يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس وارتفعت  
قد رزح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلى سبعة الضحى ركعتين إيماناً واحتساباً الا كتب الله له  
مائتي حسنة ومحا عنه مائة سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان  
ركعات رفع الله تعالى له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفين  
ومائتي حسنة ومحا عنه ألفين ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفين ومائتي درجة وعن نافع عن ابن عمر رضي الله  
عنهما عن النبي ﷺ (٦) أنه قال من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل  
ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له (يوم السبت) روى أبو  
هريرة أن النبي ﷺ (٧) قال من صلا يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله

وهو حديث منكر (١) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة الحمد لله ذكره أبو موسى المديني  
بغير سند وهو منكر (٢) حديث يزيد الرقاشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انقضاء النهار  
الحديث أبو موسى المديني بسند ضعيف ولم يقل عند انقضاء النهار ولا عند ارتفاعه (٣) حديث أبي إدريس  
الخولاني عن معاذ من صلى يوم الأربعاء بعاء اثنتي عشرة ركعة الحمد لله الحمد لله الحمد لله وقال رواه ثقات والحديث  
مركب قلت بل فيه غير مسمى وهو عبد الرزاق أحد الكذابين (٤) حديث عكرمة عن ابن عباس من  
صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين الحديث أبو موسى المديني بسند ضعيف جداً (٥) حديث علي يوم الجمعة  
صلاة ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس الحديث لم أجده أصلاً وهو باطل (٦) حديث نافع عن ابن عمر  
من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات الحديث الدارقطني في غرائب مالك وقال لا يصح وعبد الله بن  
وصيف مجهول والخطيب في الرواة عن مالك وقال غريب جداً ولا أعرف له وجهاً غير هذا (٧) حديث أبي هريرة  
من صلى يوم السبت أربع ركعات الحديث أبو موسى المديني في كتاب وظائف الليالي والأيام بسند ضعيف جداً



اليقين فهو درجات ومقامات ومنازل ومراتب ومنح يخص الله تعالى بها من شاء من عباده (١٧٩) من غير أن يقال يطلب

أحد ثلاث مرات فاذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة وعمرة ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام  
نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين والشهداء  
(وأما الليالي \* ليلة الأحد) روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم (١) قال من صلى ليلة الأحد  
عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مرة مرة واستغفر الله  
عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة وتبرأ من حوله وقوته والتجأ  
إلى الله ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن آدم صفوة الله وفطرته وإبراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى  
روح الله ومحمد أحبيب الله كان له من الثواب بعدد من دعائه ولدا ومن لم يدع لله ولدا وبعثه الله عز وجل يوم القيامة  
مع الآمنين وكان حقا على الله تعالى أن يدخله الجنة مع النبيين (ليلة الاثنين) روى الأعمش عن أنس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات يقرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر  
مرات وفي الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرة وفي الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين مرة  
وفي الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم يسلم ويقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين مرة واستغفر الله  
لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة ثم سأل الله حاجته كان حقا على الله أن يعطيه سؤاله ما سأل وهي تسمى صلاة  
الحاجة (ليلة الثلاثاء) (٣) من صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين  
خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب  
عظيم وأجر جسيم روى عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة  
فاتحة الكتاب مرة وإنا أنزلناه وقل هو الله أحد سبع مرات أعتق الله رقبة من النار ويكون يوم القيامة  
قائه ودليله إلى الجنة (ليلة الأربعاء) روى النبي صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ  
في الأولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس  
عشر مرات ثم إذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلي على محمد صلى الله عليه وسلم عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف  
ملك يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة وفي حديث آخر ست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر  
الركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأولى ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم  
وجبت عليهم النار (٥) روت فاطمة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الأربعاء  
ست ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل اللهم مالك الملك إلى آخر الآية فاذا فرغ من صلاته يقول جزى  
الله مجد أعنا ما هو أهله غفر له ذنوب سبعين سنة وكتب له براءة من النار (ليلة الخميس) قال أبو هريرة رضي الله  
عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية

(١) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث لم أجده أصلا وحديث من  
صلى ليلة الأحد عشرين ركعة الحديث ذكره أبو موسى المدني بغير إسناد وهو منكر وروى أبو موسى من  
حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جدا  
(٢) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات الحديث ذكره أبو موسى المدني هكذا  
عن الأعمش بغير إسناد وأسنده من رواية يزيد الرقاشي عن أنس حديثا في صلاة ست ركعات فيها وهو منكر  
(٣) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين الحديث ذكره أبو موسى بغير إسناد حكاية عن بعض المصنفين وأسنده  
من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكورة (٤) حديث من صلى ليلة الأربعاء  
ركعتين الحديث لم أجده إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات فيها ورواه أبو موسى المدني وروى من حديث  
أنس ثلاثين ركعة (٥) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أي ليلة الأربعاء الحديث أبو موسى المدني بسند  
ضعيف جدا (٦) حديث أبي هريرة من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين الحديث أبو موسى

قول العراقي حديث أنس من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة لم يكن بالأحياء ولعله بنسخته وكذا ما لم يخرج تامل

ولا يبحث ولا نعلم  
ولو كان ذلك لما  
قيل للناظر السالك  
حين أراد الارتقاء  
إلى درجة أعلى  
من درجته بلسان  
السؤال أرجع  
لا تتخطى رقاب  
الصدقين لكنها  
مواهب أكرم  
الله تعالى بها أهل  
صفوته وولايته  
وهي مراتب الصدق  
في العلم وبركات  
الإخلاص في  
العمل فمن لم يثر  
من علمه وعمله  
المفترض عليه  
فطلبه والعمل به  
شأن من هذه  
المعاني فليس في  
شيء من الحقيقة  
وإن كان حقا غير  
أن حاله معلول إما  
مفتون بدنياء أو  
محجوب بهواه  
ويرك على كل  
شيء قد ير  
(فصل) وأما  
لأي شيء ذكرت  
هذه العلوم  
بالإشارات دون  
العبارات وبالرموز  
دون التصريحات  
وبالتشابه مسن  
للعلم رجال مخصوصون

ورث العالم ليتجمل بعمله ويحل فيه كحلته والنبي ﷺ لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وحكم الوارث فيما ورث حكم الموروث فيما ورث عنه فما عرف فيه الحكم من فعل الموروث عنه امتثله ومالم يصل إليه فيه شيء كان له اجتتهاده فان أخطأ كان له أجروا وأصاب كان له أجران ثم ان الوارث رأى النبي ﷺ يصرح بعلوم المعاملات وأشار مما وراءها مما لا يفهمه إلا أرباب التخصص كما قال الله عز وجل وما يعقلها إلا العالمون فلم يكن للوارث تعدد من حكم موروث كما حكى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إني رويت عن رسول الله ﷺ

الكرسي خمس مرات وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات فاذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لو الديه فقد أدى حق والديه عليه وان كان عاقلاهما وأعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء ( ليلة الجمعة ) قال جابر قال رسول الله ﷺ (١) من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة فكأنما يصلي بمائة ركعة قال رسول الله ﷺ (٢) من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة فكأنما أحيى ليلة القدر وقال رسول الله ﷺ (٣) أكثروا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزهري ليلة الجمعة ويوم الجمعة ( ليلة السبت ) قال أنس قال رسول الله ﷺ (٤) من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بني له قصر في الجنة وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقا على الله أن يغفر له

### ﴿ القسم الثالث ما يتكرر بتكرر السنين ﴾

وهي أربعة صلاة العيدين والتراويح وصلاة رجب وشعبان ( الأولى صلاة العيدين ) وهي سنة مؤكدة وشعار من شعار الدين وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور \* الأول التكبير ثلاثا نسقا فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيروا الحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون يفتتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد وفي العيد الثاني يفتتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر وهذا أكل الاقويل ويكبر عقيب الصلوات المفروضة وعقيب النوافل وهو عقيب الفرائض أكد \* الثاني اذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال وليجنب الصبيان الحرير والعجائز الزين عند الخروج \* الثالث (٥) أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسول الله ﷺ وكان ﷺ (٦) يأمر باخراج العواتق وذوات الخدور \* الرابع المستحب الخروج إلى الصحراء إلا بمكة وبيت المقدس فان كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ويجوز في يوم الصحوا أن يأمر الامام رجلا يصلي بالضعفة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين \* الخامس يراعى الوقت فوق صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ووقت الذبح للضعفا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر ويستحب تعجيل صلاة الأضحية لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها هذه سنة رسول الله ﷺ (٧) \* السادس في كيفية الصلاة فليخرج

المديني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جدا وهو منكر (١) حديث جابر من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث باطل لا أصل له (٢) حديث أنس من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات الحديث باطل لا أصل له وروى المظاہرين الحسين الأرجاني في كتاب فضائل القرآن وأبراهيم بن المظفر في كتاب وصول القرآن للميت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيهما بفاتحة الكتاب واذا زلزلت خمسة عشر مرة وقال إبراهيم بن المظفر خمسين مرة أمناه الله من عذاب القبر ومن أهوال يوم القيامة ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ومن حديث ابن عباس أيضا وكلها ضعيفة منكورة وليس يصح في أيام الأسبوع ولياليه شيء والله أعلم (٣) حديث أكثروا على من الصلاة في الليلة الغراء واليوم الأزهري طرب في الأوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد المنعم بن بشير ضعفه ابن معين وابن حبان (٤) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث لم أجده أصلا (٥) حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى م من حديث أبي هريرة (٦) حديث كان يأمر باخراج العواتق وذوات الخدور متفق عليه من حديث أم عطية (٧) حديث



الناس مكبرين في الطريق وإذا بلغ الإمام المصلي لم يجلس ولم يتنفل ويقطع الناس التنفل ثم ينادي مناد الصلاة جامعة ويصلي الإمام بهم ركعتين يكبر في الأولى سوى تكبيرة الاحرام والركوع سبع تكبيرات يقول بين تكبيرتين سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويقول وجهته وجهي للذي فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ويؤخر الاستعاذة إلى ما وراء الثامنة ويقرأ سورة في الأولى بعد الفاتحة واقربت في الثانية والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيرتي القيام والركوع وبين كل تكبيرتين مائة ركعة ثم يحطب خطبتين بينهما جلسة ومن فاتته صلاة العيد قضاها الساجع أن يضحي بكبش صحى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عني وعن لم يضح من أمي وقال ﷺ من رأى هلال دى الحجة وأراد أن يضحي فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً قال أبو أيوب الأنصاري (٣) كان الرجل يضحي على عهد رسول الله ﷺ بالشاة عن أهل بيته ويأكلون ويطعمون وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه (٤) وقال سفيان الثوري يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثني عشرة ركعة وبعد عيد الاضحي ست ركعات وقال هو من السنة (التي) الثانية التراخي وهي عشرون ركعة وكيفيتها مشهورة وهي سنة مؤكدة وإن كانت دون العيدين واختلها في أن الجماعة فيها أفضل أم الأفراد وقد خرج رسول الله ﷺ فيها ليلتين أو ثلاثاً للجماعة ثم لم يخرج وقال أخاف أن توجب عليكم وجمع عمر رضي الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب بانقطاع الوحي فقل أن الجماعة أفضل لفعل عمر رضي الله عنه ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض ولا نهى بما يكسل في الأفراد وينشط عند مشاهدة الجمع وقيل الأفراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعديد فالحاقها بصلاة الضحى وتحية المسجد أولى ولم تشرع فيها جماعة وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معانهم لم يصلوا التحية بالجماعة ولقوله ﷺ (٦) فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت وروى أنه ﷺ (٧) قال صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في زاوية بيته ركعتين لا يعلمهما إلا الله عز وجل وهذا لأن الرياء والتصنع ربما يتطرق إليه في الجمع ويأمن منه في الوحدة فهذا ما قيل فيه والمختار أن الجماعة أفضل كما

تعجيل صلاة الاضحي وتأخير صلاة الفطر الشافعي من رواية أبي الحويرث مرسل أن النبي ﷺ كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران أن يحل الاضحي وأخر الفطر (١) حديث ضحى بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عني وعن لم يضح من أمي متفق عليه دون قوله عن الخ من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود وثبت من حديث جابر وقال ت غريب ومنقطع (٢) حديث من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحي فلا يأخذ من شعره ولا أظفاره م من حديث أم سلمة (٣) حديث أبي أيوب كان الرجل يضحي على عهد رسول الله ﷺ بالشاة عن أهله فيأكلون ويطعمون ت ه قال ت حسن صحيح (٤) قال سفيان الثوري من السنة أن يصلي بعد الفطر اثني عشرة ركعة وبعد الاضحي ست ركعات لم أجده أصلاً في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه ﷺ لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول التابعي من السنة كذا وما قول تابعي التابع كذلك كالثوري فهو مقطوع (٥) حديث خروجه لقيام رمضان ليلتين أو ثلاثاً ثم لم يخرج وقال أخاف أن يوجب عليكم متفق عليه من حديث عائشة بلفظ خشيت أن تفرض عليكم (٦) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت رواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسل ورواه ابن أبي شبة في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي ﷺ موقوفاً في سنن د باسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة المرء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة (٧) حديث صلاة في مسجدي هذا أفضل

كل شيء فسق  
القدوة بصاحب  
الشرع صلوات  
الله عليه وسلامه  
النجاة وفي اتباعه  
الفور بحب الله  
وبد الله مع  
الجماعة وفوق  
كل ذي علم علم  
وقد أفدناك من  
طرائف ما عندنا  
وأهدينا اليك  
من غرائب ما  
لدينا وإلى الله يرد  
العلم صادق وجل  
وكثروا وعظم  
وسفر وظهر  
واستتر وانما  
ينطق الاسان  
بما أنطقه الله  
تعالى وهو  
مستعمل بما  
استعمله فيه إذ  
كل مبسر لما خلق  
له فاستنزل ما عند  
ربك وخالفك  
من خير واستجلب  
ما تؤمله منه من  
هداية وبر  
بقراءة السبع  
المثنى والقرآن  
العظيم السني  
أمرت بقراءتها  
في كل صلاة وكذا  
عليك أن تعيذها  
في كل ركعة

وأخبرك الصادق المصدوق ﷺ أن ليس في التوراة ولا في الانجيل ولا في الفرقان مثلاً وفي هذا تنبيه بل تصرح بان يحكم

ما خلقت به واعرف  
ما أعد لك والله  
بعض سببها  
حبيب من اراده  
وهادي من حاهد  
في سبيله وكاف  
من يوكل غيبه  
وهو العو الكرم  
نهي الجواب  
عنه  
وفرغها  
عبد الواسع  
من الكلام  
وسأل الله تعالى  
الماعده  
حبلان  
البشر أن يصرف  
عنا حب الكسرات  
والاهواء ومرايب  
العين قبيده  
بحاري الصدور  
وهو إله من طهر  
وعبروا إليه رجع  
من لأمه كسر  
وبحاري الخلاق  
ينعم أو سفر  
والصلاة على  
سببنا بعد سبب  
البشر كافي  
الضرب على آله  
السادات القرر  
رسلم  
والحمد لله رب  
العالمين

رثة عمر رضي الله عنه قال حص النوازل قد شرعت فيها الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تطهر وأما  
الالتفات إلى الرياء في جمع والكسل في الافراد عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث انه جمعه  
وكنه فانه يقول الصلاة خير من تركها بالكسل والاخلص خير من الرياء فلنحرص المسئلة فيمن شق نفسه  
أنه لا يكسل لو بقدر ولا يراني لو حضر الجمع فأبهما أفضل به في دور النظر بين ركعة الجمع ومن يريد قوة  
الاحلاص وحضور القلب في الوحدة فيجوز أن يكون في تفصيل أحدهما على الآخر ردودا بما يستحب القنوت  
في انوار في النصف الأخير من رمضان (أما صلاة رجب) فقد روى سناد عن رسول الله ﷺ قال  
ما من أحد يصوم أول جميس من رجب ثم يصلي فيما بين العشاء والعتمه اثنتي عشرة ركعة بفصل بين كل ركعتين  
سليمه يقرأ في كل ركعة بقراءة الكتاب مرة وأنا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقول هو الله أحد اثني عشرة  
مرة فافزع من صلاته صلى على سبعين مرة يقول اللهم صل على محمد وآل محمد وعلى آله ثم يسجد ويقول في  
سجوده سبعين مرة سبح ووس رب الملائكة والروح ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة رب اعف وارحم  
ونحو ذلك مما تعلم انك أب الأكرام ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى ثم  
يسأل حاجته في سجوده فانه ينقص قال رسول الله ﷺ لا يصلي أحد هذه الصلاة إلا عفا الله تعالى به جميع  
ذنوبه ولو كانت مثل رمل البحر وعدد الرمل وورر الجبال وورق الأشجار ويشفع يوم القيامة في سبعين من  
أهل بيته من قد استوحش لار هذه صلاة مستحبة وانما أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرار السنين  
وان كانت ربتها لا تضر بزيادة التراويح وصلاة العيد لأن هذه الصلاة نقلها الأحاد ولكن رأيت أهل القدس  
ياجمعهم يواطون عليها ولا يسجدون تركها وأحببت إيرادها (وأما صلاة شعبان) فإيلة الخامس عشر منه  
يصلي مائة ركعة كل ركعتين تسليمه يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة وان شاء  
صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد وهذا أيضا مروي في جملة الصلوات كان  
السلف يصلونها هذه الصلاة ويسمونها صلاة الخير ويحتمعون فيها ورع صلواتها جماعة روى عن الحسن أنه  
قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي ﷺ أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة طهر الله اليه سبعين بكرة  
وقضى به بكل بكرة سبعين حاجة أدناها المغفرة

القسم الرابع من النوافل ما يتعلق بأساب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة

صلاة الخسوف والكسوف والاسسقاء ونجدة المسجد ور كعتي الوصوء وكعتي بين الأذان الاقامه  
ور كعتي عند الخروج من المنزل والدخول فيه وبطار ذلك فندكر منها ما يحضر بالآن (الأولى صلاة الخسوف)  
قال رسول الله ﷺ أن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يحسبان لموت أحد ولا حيا نه فإذ رأيت ذلك  
فادعوا إلى ذكر الله والصلاة فإذ ذلك مات ولده إبراهيم ﷺ وكسفت الشمس فقال الناس انما كسفت  
لموته والنظر في كيميتها ووقتها أما الكيفية فإذ كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروه  
من مائة صلاة في غير هذه صلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدى وأفضل من هذا كله رجب  
يصلي ركعتين في رايه بنته لا علمهما إلا الله أبو الشيخ في الثواب من حدث تس صلاة في مسجدى بعد  
بعشره لاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بعد ثمانية ألف صلاة والصلاة في أرض الرضا بعد ألف صلاة  
صلاة وكثر من ذلك كله الركعتان بصيهما العبد في جوف الليل لا ردهما إلا وجه الله عز وجل وساده  
ضعيف وكرأوا يزيد الصغار في كتاب الصلاة تعليقاً من حديث الاوراعي قال دخلت على يحيى  
بن سعيد حدثني وذكره إلا أنه قال في الأولى ألف وفي الثانية مائة (١) حديث ما من أحد يصوم  
أول جميس من رجب الحديث في صلاة الرعائب أورده زر بن في كتابه وهو حديث موضوع (٢)  
حديث صلاة ليلة نصف شعبان حديث باطل وه من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان  
فصوموا يسهل وصوموا بهارها واستناده ضعيف (٣) حديث أن الشمس والقمر آيتان من آيات الله



وغير مكروهه نودي الصلاة جامعة وصلى الامام بالناس في المسجد ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين أو ثلثهما أطول من أو اخرهما ولا يجهر فيه قرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة وفي الثانية الفاتحة وآل عمران وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزأه ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس ومقصود التطويل دوام الصلاة الى الانجلاء ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين وليكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس بالصدقة والعنق والتوبة وكذلك يفعل بخسوف القمر الا أنه يجهر فيها لانها ليالية فاما وقتها فعند ابتداء الكسوف الى تمام الانجلاء ويخرج وقتها بان تغرب الشمس كاسفة وتفت صلاة خسوف القمر بان يطلع قرص الشمس اذ يبطل سلطان الليل ولا تفت بغروب القمر خاسفا لان الليل كله سلطان القمر فان انجلي في أثناء الصلاة أتمها مخففة ومن أدرك الركوع الثاني مع الامام فقد فاتته تلك الركعة لان الأصل هو الركوع الأول والثانية صلاة الاستسقاء فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار وانهارت قناة فيستحب للامام أن يأمر الناس أولا بصيام ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالعجائز والصبيان منتظمين في ثياب بذلة واستكانة متواضعين بخلاف العيد وقيل يستحب اخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم (١) لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا ولو خرج أهل الذمة أيضا متميزين لم يمنعوا فاذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودي الصلاة جامعة وصلى بهم الامام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة وليكن الاستغفار معظم الخطبتين وبذني في وسط الخطبة الثانية (٢) أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة تفاولا بتحويل الحال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجعل أعلاه أسفله وما على اليمين على الشمال وما على الشمال على اليمين وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرا ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أريدتهم بحولة كما هي حتى يزعموها متى نزعوا الثياب ويقول في الدماء اللهم انك أمرتنا بدعائك ووعدتنا اجابتك فقد دعوناك كما أمرتنا فاجبتنا كما وعدتنا اللهم فامن علينا بمغفرة ما قارفنا واجابتك في سقيا نار سعة أرزاقنا ولا بأس بالدعاء أذ بار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المظالم وغيرها وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات (الثالثة صلاة الجنائز) وكيفية مشهورة وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) صلى على جنازة فحفظت من دعائه اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار حتى قال عوف تمت أن أكون أنا ذلك الميت ومن أدرك التكبير الثانية فينبغي أن يراعي ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرات الامام فاذا سلم الامام قضى تكبيره الذي فات كفعل المسبوق فانه لو بادر التكبيرات لم يبق للقدوة في هذه الصلاة معني فالتكبيرات هي الاركان الظاهرة وجدير بان تقام مقام الركعات في سائر الصلوات هذا هو الوجه عندي وان كان غيره محتملا والاخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشيعها مشهورة فلا نطيل بإيرادها وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات وانما تصير نفلا في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وان لم يتعين لانهم يحملتهم قاموا بما هو

الحديث اخرجاه من حديث المغيرة بن شعبة (١) حديث لولا صبيان رضع ومشايخ ركع الحديث حق وضعفه من حديث أبي هريرة (٢) حديث استدبر الناس واستقبل القبلة وتحويل الرداء في الاستسقاء أخرجاه من حديث عبد الله بن زيد المازني (٣) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز اللهم اغفر لي وله وارحمي وارحمه ووافني

ولم يحسد من فرط الهيبة في قضاء الجبروت مجالا فعاد البصر كليل والعقل غليلا ولم ينتهج الى كنه الكبرياء سبيلا فسبحان من عزت

الباهر محتج وبرهانه المحتجب بالجلال والمنفرد بالكمال والمتردى بالعظمة في الآباد والآزال لا يصوره وهم وخيال ولا يحصره حد ومثال ذي العز الدائم السرمدي والملك القائم الديمومي والقدرة الممتنع ادراك كنهها والسطوة المستوعر طريق استيفاء وصفها بطق الكائنات به الصانع المبدع ولا ح من صفحات ذرات الوجود بانه الخالق المخرع وسم عقل الانسان بالعجز والنقصان وألزم فصيحيات الألسن وصف الحصر في حلبة البيان وأحرقت سبحات وجه الكريم أجنحة طائر الفهم وسدت نغزات وجلالا مسالك الوهم وأطرق طامح البصيرة تعظما واجلالا

بين عباده بخصائص  
الاحسان فصارت  
ضمايرهم من مواهب  
الأنس مملوءة  
ومرائي قلوبهم  
بنور القدس مجلوة  
فتحيات لقبول  
الأمداد القدسية  
واستعدت لورود  
الأوار العلوية  
وانحذت من  
الأنفاس العطرية  
بالأذكار جلاسا  
وأقامت على الظاهر  
والباطن من  
التقوى حراسا  
وأشعلت في ظلم  
البشرية من اليقين  
براسا واستحققت  
هوائها نيا ولذاتها  
وأنكرت مصايد  
الهوى وتبعاتها  
وامتطت غوارب  
الرغبات  
والرهبات  
واستقرت  
بعلومها بساط  
الملكويت وامتدت  
الى المعالي أعناقها  
وطمحت الى  
اللامع العسوي  
أحداقها وانحذت  
من الملاحة الاعلى  
مسامرا ومحاورا  
ومن النور الاعر

فرض الكفايه وأسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط به فرض عن أحد ويستحب  
طلب كثرة الجمع تبركا بكثرة اللهم والأدعية واشتاله على ذوى دعوة مستجابة لما روى كريب عن ابن عباس  
انه مات له ابن فقال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس قال فخرجت فاذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال  
تقول هم أر بعون قلت نعم قال أخرجه فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من رجل مسلم يموت فيقوم على  
جنازته أر بعون رجلا لا يشرك بالله شيئا الا شفعم الله عز وجل فيه واذا شيع جنازة فوصل المقابر أو دخلها  
ابتدأ قال السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين  
وانا ان شاء الله بكم لاحقون والأولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت فاذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال  
اللهم عبدك رد اليك فأرأف به وارحمه اللهم جاف الارض عن جنبه وافتح أبواب السماء لرحه وتقبله منك  
بقبول حسن اللهم ان كان محسنا فضا عف له في احسانه وان كان مسيئا فتجاوز عنه (الرابعة تحية المسجد)  
ركعتان فصاعدا سنة مؤكدة حتى انها لا تسقط وان كان الامام يخطب يوم الجمعة مع نأكد وجوب الاصفاء  
الى الخطيب وان اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل اذا المقصود أن لا يخلوا ابتداء دخوله  
عن العبادة الخاصة بالمسجد قيا ما بحق المسجد ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء فان دخل لعبور  
أو جلوس فليقل سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر يقولها أربع مرات يقال انها عدل ركعتين  
في الفصل ومذهب الشافعي رحمه الله انه لا تكرر التحية في أوقات الكراهية وهي بعد العصر وبعد الصبح  
ووقت لزوال ووقت الطلوع والغروب لما روى انه ﷺ صلى ركعتين بعد العصر فقل له أمانهيتنا عن  
هذا فقال هار كعتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلني عنهما الوفا فاد هذا الحديث فالتين احداهما ان  
الكراهية مفصورة على صلاة لا سبب لها ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل اذا اختلفت العلماء في أن  
النوافل هل تقضى واذا فعل مثل ما فاتته هل يكون قضاء واذا انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فبأحرى  
أن تنتفى بدخول المسجد وهو سبب قوي ولذلك لا تكرر صلاة الجنازة اذا حضرت ولا صلاة الخسوف  
والاستسقاء في هذه الأوقات لان لها أسبابا \* الفائدة الثانية قضاء النوافل اذ قضى رسول الله ﷺ ذلك  
ولذا فيه أسوة حسنة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ اذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم  
تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتي عشرة ركعة وقد قال العلماء من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فاذا سلم  
قضى وأجاب وان كان المؤذن سكت ولا معنى الآن لقول من يقول ان ذلك مثل الأول وليس يقضى اذ لو كان  
كذلك لما صلاها رسول الله ﷺ في وقت الكراهية نعم من كان له ورد فعاقه عن ذلك عذر فينبى أن لا يرخص  
لنفسه في تركه بل يتداركه في وقت آخر حتى لا يميل نفسه الى الدعة والرافية ويتداركه حسن على سبيل  
مجاهدة النفس ولا به ﷺ قال أحب الأعمال الى الله تعالى أدومها وان قل فيقصده أن لا يفتر  
في دوام عمله وروى عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال من عبد الله عز وجل بعبادة ثم تركها  
ملالة مقتته الله عز وجل فليحذر أن يدخل تحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه مقتته الله تعالى بتركها  
ملالة فلولاً المقت والابعاد لمسلطت الملالة عليه (الخامسة ركعتان بعد الوضوء) مستحبتان لان الوضوء

وعاها الحديث مسلم دون الدعاء للمصلى (١) حديث ابن عباس ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أر بعون  
الحديث م (٢) حديث صلى ركعتين بعد العصر فقل له أمانهيتنا عن هذا فقال هار كعتان كنت أصليهما بعد الظهر  
الحديث أخرجاه من حديث أم سلمة ومسلم من حديث عائشة كان يصلي ركعتين قبل العصر ثم انه شغل عنهما  
الحديث (٣) حديث عائشة كان اذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة الحديث م (٤) حديث أحب الأعمال الى  
الله أدومها وان قل أخرجاه من حديث عائشة (٥) حديث عائشة من عبد الله عبادة ثم تركها ملالة مقتته الله ورواه



مُحَلَّب سَمَارِيَّة وَأَشْجَاه قَدْ شَبَّهَتْ بِأَرْوَاحِ عَرْشِيَّة نَفْسُهُمْ فِي مَنَازِلِ الْخِدْمَةِ سِيَارَةَ (١٨٥) وَأَرْوَاحُهُمْ فِي فِضَاءِ الْقُرْبِ

طَيَّارَةً مَنَاهِمُهُمْ فِي  
الْعُبُودِيَّةِ مَشْهُورَةٌ  
وَأَعْلَامُهُمْ فِي  
أَقْطَارِ الْأَرْضِ  
مَنْشُورَةٌ يَقُولُ  
الْحَاضِلُ بِهِمْ  
نَقَدُوا وَمَا فَقَدُوا  
وَلَكِنْ سَمَتْ  
أَحْوَالُهُمْ فَلَمْ  
يَدْرِكُوا وَعَلَا  
مَقَامُهُمْ فَلَمْ  
يَمْلِكُوا كَانَتَيْنِ  
بِأَجْمَانِ بَائِسَيْنِ  
بِقُلُوبِهِمْ عَنْ  
أَوْطَانِ الْحَدَثَانِ  
لَا رَوَاجَهُمْ حَوْلَ  
الْعَرْشِ تَطَوَّافَ  
وَلِقُلُوبِهِمْ مِنْ  
خَزَائِنِ الْبَرِّ  
أَسْعَافَ يَنْتَعِمُونَ  
بِالْخِدْمَةِ فِي الدِّيَاجِرِ  
وَيَتَلَذَّذُونَ مِنْ  
وَهْجِ الطَّلَبِ  
بِظَمِّ الْمَوَاجِرِ  
تَصَلُّوْا بِالصَّلَوَاتِ  
عَنِ الشَّهَوَاتِ  
وَتَعَوَّضُوا بِمَحَلَاوَةِ  
التَّلَاوَةِ عَنْ  
اللَّذَاتِ بِلَوْحِ  
صَفَحَاتِ وَجُوهِهِمْ  
بِشَرِّ الْوَجْدَانِ  
وَيَنْمِ عَلَى مَكْنُونِ  
سَرَائِرِهِمْ بِنُصَارَةِ  
الْعَرَفَانِ لَا يَزَالُ  
فِي كُلِّ عَصْرِ  
مِنْهُمْ عِلْمَاءٌ بِالْحَقِّ

قُرْبَةٍ وَمَقْصُودُهَا الصَّلَاةُ وَالْأَحْدَاثُ عَارِضَةٌ فَرَّجًا يَطْرَأُ الْحَدِيثُ قَبْلَ صَلَاةٍ فَيَنْتَقِضُ الْوُضُوءُ وَيَضِيعُ السُّعْيُ  
فَالْمُبَادَرَةُ إِلَى رَكْعَتَيْنِ اسْتِيفَاءً لِمَقْصُودِ الْوُضُوءِ قَبْلَ الْقَوَاتِ وَعَرَفَ ذَلِكَ بِحَدِيثِ بِلَالٍ أَذْكَالَ ﷺ (١) دَخَلَتْ  
الْجَنَّةَ فَرَأَتْ بِلَالًا فِيهَا فَقُلْتُ لِبِلَالٍ بِمِ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ فَقَالَ بِلَالٌ لَا أَعْرِفُ شَيْئًا إِلَّا أَنِّي لَا أَحْدَثُ وَضُوءًا إِلَّا  
أَصْلَى عَقِيْبَهُ رَكْعَتَيْنِ (٢) السَّادِسَةُ رَكْعَتَانِ عِنْدَ دُخُولِ الْمَنْزِلِ وَعِنْدَ الْخُرُوجِ مِنْهُ رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (٣) إِذَا خَرَجْتَ مِنْ مِزْلِكَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ يَمْنَعُكَ الْسُّوءَ وَإِذَا دَخَلْتَ إِلَى مِزْلِكَ  
فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ يَمْنَعُكَ مَدْخَلَ السُّوءِ وَفِي مَعْنَى هَذَا كُلِّ أَمْرٍ يَبْتَدَأُ بِهِ مَالَهُ وَقَعٌ وَلِذَلِكَ وَرَدَّ رَكْعَتَانِ (٤) عِنْدَ  
الْأَحْرَامِ وَرَكْعَتَانِ (٥) عِنْدَ ابْتِدَاءِ السَّفَرِ وَرَكْعَتَانِ (٦) عِنْدَ الرَّجُوعِ مِنَ السَّفَرِ فِي الْمَسْجِدِ قَبْلَ دُخُولِ الْبَيْتِ فَكُلُّ  
ذَلِكَ مَا ثَوَّرَ مِنْ فِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ بَعْضُ الصَّالِحِينَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ أَوْ شَرِبَ شَرِبَ رَكْعَتَيْنِ وَإِذَا شَرِبَ شَرِبَ رَكْعَتَيْنِ  
رَكْعَتَيْنِ وَكَذَلِكَ فِي كُلِّ أَمْرٍ يَحْدُثُ وَبَدَايَةُ الْأُمُورِ يَلْبِغِي أَنْ يَتَبَرَّكَ فِيهَا بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهِيَ عَلَى ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ  
بَعْضُهَا يَتَكَرَّرُ مَرَارًا كَالْأَكْلِ وَالشُّرْبِ فَيَبْدَأُ فِيهِ بِاسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ ﷺ (٧) كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ  
بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ أَتَرْتَابِيَّةٌ مَالَا يَكْثُرُ تَكَرُّرُهُ وَلَوْ وَقَعَ كَعَقْدِ النِّكَاحِ وَابْتِدَاءِ النَّصِيحَةِ وَالْمَشُورَةِ  
فَالْمُسْتَحَبُّ فِيهَا أَنْ يُصَدَّرَ بِحَمْدِ اللَّهِ يَقُولُ الْمَرْجُوعُ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرُوحُكَ ابْنَتِي وَيَقُولُ  
الْقَابِلُ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ النِّكَاحِ وَكَانَتْ غَاذَةُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي ابْتِدَاءِ أَدَاءِ  
الرِّسَالَةِ وَالنَّصِيحَةِ وَالْمَشُورَةِ تَقْدِيمُ التَّحْمِيدِ الْثَلَاثَةِ مَالَا يَتَكَرَّرُ كَثِيرًا وَإِذَا وَقَعَ دَامَ وَكَانَ لَهُ وَقَعٌ كَالسَّفَرِ وَشَرَاءِ  
دَارٍ جَدِيدَةٍ وَالْأَحْرَامِ وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ فَيَسْتَحَبُّ تَقْدِيمُ رَكْعَتَيْنِ عَلَيْهِ وَإِذَا نَازَلَ الْخُرُوجَ مِنَ الْمَنْزِلِ وَالْدُخُولَ إِلَيْهِ فَانْهَ  
نَوْعَ سَفَرٍ قَرِيبٍ (السَّابِعَةُ صَلَاةُ الْاسْتِخَارَةِ) فَمَنْ هَمَّ بِأَمْرٍ وَكَانَ لَا يَدْرِي عَاقِبَتَهُ وَلَا يَعْرِفُ إِنْ الْخَيْرُ فِي تَرْكِهِ أَوْ فِي  
الْإِقْدَامِ عَلَيْهِ فَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (٨) أَنْ يَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ  
وَفِي الثَّانِيَةِ الْفَاتِحَةَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَادْفَعْ عَنْكَ دُعَاؤَ الْإِلَهَمِ أَنْ يَسْتَخِيرَكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَغْفِرَكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلْكَ  
مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ قَالَتْ تَقْدِرُونَ وَلَا أَقْدُونَ تَعْلَمُونَ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي  
فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةُ أَمْرِي وَعَاجِلُهُ وَآجِلُهُ فَاقْدِرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسِرْهُ لِي وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ  
شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةُ أَمْرِي وَعَاجِلُهُ وَآجِلُهُ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ أَيُّهَا كَانَ أَنْكَ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَوَاهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا الْاسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا  
يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ وَقَالَ ﷺ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِأَمْرٍ فَلْيَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ لْيَسْمِ الْأَمْرَ وَيَدْعُو بِمَا ذَكَرْنَا  
وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ مَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعًا لَمْ يَمْنَعْ أَرْبَعًا مَنْ أُعْطِيَ الشُّكْرَ لَمْ يَمْنَعْ الْمَزِيدَ وَمَنْ أُعْطِيَ التَّوْبَةَ لَمْ يَمْنَعْ الْقَبُولَ

ابْنُ السِّنِّي فِي رِيَاضَةِ الْمُتَعَبِّدِينَ مَوْقُوفًا عَلَى عَائِشَةَ (١) حَدِيثُ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَرَأَتْ بِلَالًا فِيهَا فَقُلْتُ لِبِلَالٍ بِمِ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ فَقَالَ بِلَالٌ لَا أَعْرِفُ شَيْئًا إِلَّا أَنِّي لَا أَحْدَثُ وَضُوءًا إِلَّا أَصْلَى عَقِيْبَهُ رَكْعَتَيْنِ يَمْنَعُكَ الْسُّوءَ وَإِذَا خَرَجْتَ مِنْ مِزْلِكَ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ يَمْنَعُكَ مَدْخَلَ السُّوءِ وَفِي مَعْنَى هَذَا كُلِّ أَمْرٍ يَبْتَدَأُ بِهِ مَالَهُ وَقَعٌ وَلِذَلِكَ وَرَدَّ رَكْعَتَانِ (٤) عِنْدَ ابْتِدَاءِ السَّفَرِ وَرَكْعَتَانِ (٥) عِنْدَ الرَّجُوعِ مِنَ السَّفَرِ فِي الْمَسْجِدِ قَبْلَ دُخُولِ الْبَيْتِ فَكُلُّ ذَلِكَ مَا ثَوَّرَ مِنْ فِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ بَعْضُ الصَّالِحِينَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ أَوْ شَرِبَ شَرِبَ رَكْعَتَيْنِ وَإِذَا شَرِبَ شَرِبَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ وَكَذَلِكَ فِي كُلِّ أَمْرٍ يَحْدُثُ وَبَدَايَةُ الْأُمُورِ يَلْبِغِي أَنْ يَتَبَرَّكَ فِيهَا بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهِيَ عَلَى ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ بَعْضُهَا يَتَكَرَّرُ مَرَارًا كَالْأَكْلِ وَالشُّرْبِ فَيَبْدَأُ فِيهِ بِاسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ ﷺ (٧) كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ أَتَرْتَابِيَّةٌ مَالَا يَكْثُرُ تَكَرُّرُهُ وَلَوْ وَقَعَ كَعَقْدِ النِّكَاحِ وَابْتِدَاءِ النَّصِيحَةِ وَالْمَشُورَةِ فَالْمُسْتَحَبُّ فِيهَا أَنْ يُصَدَّرَ بِحَمْدِ اللَّهِ يَقُولُ الْمَرْجُوعُ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرُوحُكَ ابْنَتِي وَيَقُولُ الْقَابِلُ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ النِّكَاحِ وَكَانَتْ غَاذَةُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي ابْتِدَاءِ أَدَاءِ الرِّسَالَةِ وَالنَّصِيحَةِ وَالْمَشُورَةِ تَقْدِيمُ التَّحْمِيدِ الْثَلَاثَةِ مَالَا يَتَكَرَّرُ كَثِيرًا وَإِذَا وَقَعَ دَامَ وَكَانَ لَهُ وَقَعٌ كَالسَّفَرِ وَشَرَاءِ دَارٍ جَدِيدَةٍ وَالْأَحْرَامِ وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ فَيَسْتَحَبُّ تَقْدِيمُ رَكْعَتَيْنِ عَلَيْهِ وَإِذَا نَازَلَ الْخُرُوجَ مِنَ الْمَنْزِلِ وَالْدُخُولَ إِلَيْهِ فَانْهَ نَوْعَ سَفَرٍ قَرِيبٍ (السَّابِعَةُ صَلَاةُ الْاسْتِخَارَةِ) فَمَنْ هَمَّ بِأَمْرٍ وَكَانَ لَا يَدْرِي عَاقِبَتَهُ وَلَا يَعْرِفُ إِنْ الْخَيْرُ فِي تَرْكِهِ أَوْ فِي الْإِقْدَامِ عَلَيْهِ فَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (٨) أَنْ يَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ الْفَاتِحَةَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَادْفَعْ عَنْكَ دُعَاؤَ الْإِلَهَمِ أَنْ يَسْتَخِيرَكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَغْفِرَكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلْكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ قَالَتْ تَقْدِرُونَ وَلَا أَقْدُونَ تَعْلَمُونَ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةُ أَمْرِي وَعَاجِلُهُ وَآجِلُهُ فَاقْدِرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسِرْهُ لِي وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةُ أَمْرِي وَعَاجِلُهُ وَآجِلُهُ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ أَيُّهَا كَانَ أَنْكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَوَاهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا الْاسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ وَقَالَ ﷺ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِأَمْرٍ فَلْيَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ لْيَسْمِ الْأَمْرَ وَيَدْعُو بِمَا ذَكَرْنَا وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ مَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعًا لَمْ يَمْنَعْ أَرْبَعًا مَنْ أُعْطِيَ الشُّكْرَ لَمْ يَمْنَعْ الْمَزِيدَ وَمَنْ أُعْطِيَ التَّوْبَةَ لَمْ يَمْنَعْ الْقَبُولَ

ماهياً للعباد من  
بركة خواص  
حضرته من أهل  
الوداد والصلاة  
على نبيه ورسوله  
محمد وآله وأصحابه  
الاكرمين الابرار  
• ثم ان ابشاري  
لمدى هؤلاء  
القوم وعجبي  
لهم علما بشرف  
حالهم وصحة  
طريقهم المبينة  
على الكتاب  
والسنة المتحقق  
بهما من الله  
الكريم الفضل  
والمنة حداني ان  
أذهب عن هذه  
العصاة بهذه  
الصباية وأولف  
أبوابي في الحقائق  
والآداب معربة  
عن وجه الصواب  
فيما اعتمدوه  
مشعة بشهادة  
صريح العلم لهم فيما  
اعتقدوه حيث  
كثر المتشبهون  
واختلف أحوالهم  
وستر بزيمهم  
المستترون  
وفسدت أعمالهم  
وسبق الى قلب  
من لا يعرف  
أصول سفلهم  
سوء ظن وكاد لا يسلم من وقعة فيهم وطعن ظنائه ان حاصلهم راجع الى

ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب (النامنة صلاة الحاجة) (١) فمن ضاق  
عليه الامر ومسته حاجة في صلاح في دينه ودنياه الى امر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة فقد روى عن وهيب بن  
الورد أن قال ان من الدعاء الذي لا يرد أن يصلي العبد ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأم الكتاب وآية الكرسي  
وقل هو الله أحد فاذا فرغ خرسا جدام قال سبحان الذي لبس العز وقال به سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به  
سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي  
العز والكرم سبحان ذي الطول أسألك بمعاقد العز من عرشك منتهي الرحمة من كتابك وبأسمك الأعظم  
وجسدك الأعلى وكلماتك النامات العامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر أن تصلي على محمد وعلى آل محمد ثم يسأل  
حاجته التي لا معصية فيها فيجاب ان شاء الله عز وجل قال وهيب بلغنا أنه كان يقال لا تعلموها لسفهاكم  
فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل (التاسعة صلاة التسبيح) وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا  
تختص بوقت ولا بسبب ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة فقد روى عكرمة عن ابن  
عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبوك بشيء إذا  
أنت نعمة غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده سره وعلايته تصلي أربع ركعات تقرأ في  
كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فاذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله  
إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم ركع فتقولها وأنت راكع عشر مرات ثم ترفع من الركوع فتقولها قائما  
عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع من السجود فتقولها جالسا عشرا ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشرا  
ثم ترفع من السجود فتقولها عشرا فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات ان استطعت  
أن تصليها في كل يوم مرة فافعل فان لم تفعل ففي كل جمعة مرة فان لم تفعل ففي كل شهر مرة فان لم تفعل ففي السنة  
مرة وفي رواية أخرى انه يقول في أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وقد ست  
أسماك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشرا بعد القراءة والباقي كما سبق عشرا  
عشرا ولا يسبح بعد السجود الا خيرا قاعدا وهذا هو الاحسن وهو اختيار ابن المبارك والجمهور من الروايتين  
ثانئة تسبيحة فان صلاها نهارا فب تسليمة واحدة وان صلاها ليلا فب تسليمتين أحسن اذ ورد ان صلاة (٣) الليل  
مثنى مثنى وان زاد بعد التسبيح قوله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فهو حسن فقد ورد ذلك في بعض الروايات  
فهذه الصلوات المأثورة ولا يستحب شيء من هذه التوافل في الاوقات المكروهة إلا تحية المسجد وما أوردناه  
بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا لان النهي مؤكده وهذه  
الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف والاستسقاء والتحية وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الاوقات  
المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غابة البعد لان الوضوء لا يكون سببا للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء فينبغي أن  
يتوضأ ليصلي لا انه يصلي لانه يتوضأ وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له الا أن يتوضأ  
و يصلي فلا يبقى للكراهية معنى ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية بل اذا توضأ صلى  
ركعتين تطوعا كيلا يتعطل وضوء كما كان يفعله بلال فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء وحديث بلال لم يدل  
على أن الوضوء سبب كالخسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء بل ينبغي  
أن ينوي بالوضوء الصلاة وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه أتوضأ لصلاة وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي بل

(١) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثني عشر ركعة أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس باسنادين  
ضعيفين جدا فيهما عمرو بن هارون البلخي كذب ابن معين وفيه علل أخرى وقد وردت صلاة الحاجة ركعتين  
رواه ت ه من حديث عبد الله بن أبي أوفى وقال ت حديث غريب وفي اسناده مقال (٢) حديث صلاة  
التسبيح تقدم (٣) حديث صلاة الليل مثنى مثنى أخرجه من حديث ابن عمر



مجرد رسم وتخصيصهم عائداً الى مطلق اسم ومما حضرني فيه من التوبة أن أكثر سواد القوم بالاعتناء الى طريقهم

( ١٨٧ )

والاشارة الى  
أحوالهم وقد ورد  
من أكثر سواد  
قوم فهو منهم  
وأرجو من الله  
الكريم صحة التوبة  
فيه وتخليصها  
من شوائب  
النفس وكل  
ما فتح الله تعالى  
على فيه منح من  
الله الكريم  
وعوارف وأجل  
المنح عوارف  
المعارف والكتاب  
يشتمل على نيف  
وستين باباً والله  
المعين \* الباب  
الأول في منشأ  
علوم الصوفية  
\* الباب الثاني  
في تخصيص  
الصوفية بحسن  
الاستماع \* الباب  
الثالث في بيان  
فضيلة علم  
الصوفية والاشارة  
الى أنموذج منها  
\* الباب الرابع  
في شرح حال  
الصوفية واختلاف  
طريقهم فيها \*  
الباب الخامس  
في ذكر ماهية  
التصوف \* الباب  
السادس في ذكر

من أراد أن يحرس وضوؤه عن التعطيل في وقت الكراهية فليؤقضاء ان كان يجوز أن يكون في ذمته صلاة تطرق اليها خلل لسبب من الأسباب فإن قضاء الصلوات في اوقات الكراهية غير مكروه فأمانية التطوع فلا وجه لها في النهي في اوقات الكراهية مهمات ثلاثة أحدها التوقي من مضاهاة عبدة الشمس والثاني الاحتراز من انتشار الشياطين إذ قال عليه السلام (١) ان الشمس لتطلع ومعه قرن الشيطان فإذا طلعت قارنها وإذا ارتفعت فارقه فإن استوت قارنها فإزالته فارقها فإذا تضيفت للغروب قارنها فإزالتها فارقها ونهي عن الصلوات في هذه الأوقات ونبهه على العلة والثالث ان سلكي طريق الآخرة لا يزالون بواظبون على الصلوات في جميع الأوقات والمواظبة على نمط واحد من العبادات يورث الملل ومما يمنع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعي والانسان حريص على ما منع منه في تعطيل هذه الأوقات زيادة نحر بعضه على انتظار انقضاء الوقت فخصصت هذه الأوقات بالتسبيح والاستغفار حذرا من الملل بالمداومة وتفرجا بالانتقال من نوع عبادة الى نوع آخر في الاستطراف والاستجداء لذة ونشاط وفي الاستمرار على شيء واحد استئصال وملا لولذلك لم تكن الصلاة سجودا مجردا ولا ركوعا مجردا ولا قياما مجردا بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة فإن القلب يدرك من كل عمل منهما لذة جديدة عند الانتقال اليها ولو واطب على الشيء الواحد لتسارع اليه الملل فإذا كانت هذه أمور مهمة في النهي عن ارتكاب اوقات الكراهية الى غير ذلك من أسرار أخري ليس في قوة البشر الاطلاع عليها والله ورسوله أعلم بها فهذه المهمات لا تترك إلا بأسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف ونحية المسجد فاما ما ضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي هذا هو الوجه عندنا والله أعلم \* كل كتاب أسرار الصلاة من كتاب إحياء علوم الدين \* يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

كتاب أسرار الزكاة

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي أسعد وأشقى وأمات وأحيا وأصحب وأبكى وأوجد وأفنى وأفقر وأغنى وأضر وأقنى الذي خلق الحيوان من نطفة تهي ثم تفرد عن الخلق بوصف الغنى ثم خصص بعض عباده بالحسنى فأفاض عليهم من نعمه ما يسر به من شاء واستغنى وأحوج اليه من أخفق في رزقه وأكدرى إظهارا للامتحان والابتلاء ثم جعل الزكاة للدين أساسا وبين أن بفضله ترك من عباده من ترك ومن غناه ترك ماله من زكي والصلاة على محمد المصطفى سيد الوري وشمس الهدى وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالعلم والنبي ﷺ (أما بعد) فإن الله تعالى جعل الزكاة لإحدى مباني الاسلام وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الأعلام فقال تعالى ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) وقال ﷺ (٢) بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال ( والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب ألیم ) ومعنى الاتفاق في سبيل الله إخراج حق الزكاة قال الأحنف بن قيس كنت في نفر من قريش فمرأ بوذر فقال بشر الكاثرين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى في أقفائهم يخرج من جباههم وفي رواية أنه يوضع على حمة ندى أحدهم فيخرج من نقض كتفيه ويوضع على نقض كتفيه حتى يخرج من حمة نديه يزلزل وقال أبوذر انتهيت الى رسول الله ﷺ (٣) وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال هم

(١) حديث ان الشمس تطلع ومعه قرن الشيطان فإذا طلعت قارنها الحديث ن من حديث عبد الله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذي يقول عبد الله الصنابحي وروى فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي ﷺ

( كتاب أسرار الزكاة )

(٢) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر (٣) حديث أبي ذر انتهيت الى النبي ﷺ

تسميتهم بهذا الاسم \* الباب السابع في ذكر المتصوف والمتشبه \* الباب الثامن في ذكر الملامتي وشرح حاله \* الباب التاسع

شرح حال الخادم  
ومن يشبه به  
\* الباب الثاني  
عشر في شرح  
مخرقة المشايخ  
الصوفية \* الباب  
الثالث عشر في  
فضيلة سكان  
الربط \* الباب  
الرابع عشر في  
مشابهة اهل  
الربط بأهل  
الصفة \* الباب  
الخامس عشر في  
خصائص اهل  
الربط فيما ينعاهدونه  
بينهم \* الباب  
السادس عشر  
في اختلاف  
أحوال المشايخ  
بالسفر والمقام  
\* الباب السابع  
عشر فيما يحتاج  
المسافر اليه من  
الفرائض  
والنوافل والفضائل  
\* الباب الثامن  
عشر في القدوم  
من السفر  
ودخول الرباط  
والأدب فيه \*  
الباب التاسع  
عشر في حال  
الصوفي المتسبب  
\* الباب العشرون  
في حال من يأكل  
من الفتوح \* الباب الحادي والعشرون في شرح حال المتجرد من الصوفية

الآخرين ورب السكبة فقلت ومن هم قال الا كثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل مأم مامن صاحب إبل ولا بقرو ولا غنم لا يؤدي زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمه تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلما نفدت أخرها عادت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس وإذا كان هذا التشديد مخرجا في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجلية والخفية ومعاييرها الظاهرة والباطنة مع الاقتصار على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى الزكاة وقابضها ويشكف ذلك في أربعة فصول ( الفصل الأول ) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها ( الثاني ) في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة ( الثالث ) في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه ( الرابع ) في صدقة التطوع وفضلها

( الفصل الأول ) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع  
زكاة النعم والتقدين والتجارة وزكاة الركاز والمعادن وزكاة المعشرات وزكاة الفطر  
( النوع الأول زكاة النعم )

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حر مسلم ولا يشترط البلوغ بل تجب في مال الصبي والمجنون هذا شرط من عليه وأما المال فشروطه خمسة أن يكون نعمًا ساميةً باقيةً حولًا نصيبًا كاملاً مملوكًا على الكمال \* الشرط الأول كونه نعمًا فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الظباء والغنم فلا زكاة فيها \* الثاني السوم فلا زكاة في معلوفة وإذا أسيمت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها \* الثالث الحول قال رسول الله ﷺ (١) لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول ويستثنى من هذا نتاج المال فإنه ينسحب عليه حكم المال وتجب الزكاة فيه لحول الأصول ومهما باع المال في أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول \* الرابع كمال الملك والتصرف فيجب الزكاة في الماشية المرهونة لأنه الذي يجز على نفسه فيه ولا تجب في الضال والمغصوب إلا إذا عاد بجميع نمائه فتجب زكاة ما مضى عند عوده ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنيًا به إذا الفني ما يفضل عن الحاجة \* الخامس كمال النصاب (أما الإبل) فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسًا ففيها جذعة من الشاة والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية أو ثنية من المعز وهي التي تكون في السنة الثالثة وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي في السنة الثانية فإن لم يكن في ماله بنت مخاض فإن لبون ذكر وهو الذي في السنة الثالثة يؤخذ وإن كان قادرًا على شرائها وفي ست وثلاثين ابنة لبون ثم إذا بلغت ستًا وأربعين ففيها حقة وهي التي في السنة الرابعة فإذا صارت إحدى وستين ففيها جذعة وهي التي في السنة الخامسة فإذا صارت ستًا وسبعين ففيها بنتا لبون فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان فإذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون (وأما البقر) فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبعة وهو الذي في السنة الثانية ثم في أربعين مسنة وهي التي في السنة الثالثة ثم في ستين تبعة واستقر الحساب بعد ذلك ففي كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين تبعة (وأما الغنم) فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز ثم لا شيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاة ثانیة إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه إلى أربع مائة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة \* وصدقة الخياطين كصدقة المالك الواحد في النصاب فإذا كان بين رجلين أربعين من الغنم ففيها شاة وإن كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم وخلطة الجوار تخلطه الشيوع والمكن يشترط أن يربحها معا ويسقيا

وهو جالس في ظل السكبة فلما رأني قال هم الآخرون ورب السكبة الحديث أخرجه م وخ (١) حديث لازكاة في مال حتى يحول عليه الحول أبو داود من حديث علي باسناد جيد وه من حديث عائشة باسناد ضعيف



معاو يجلب معاو يسر حامعاو يكون المرعي معاو يكون انزاء الفحل معاو أن يكونا جميعا من أهل الزكاة ولا حكم للخلطة مع الذمي والمكاتب ومهما نزل في واجب الابل عن سن الى سن فهو جائز ما لم يجلو بنت مخاض في النزول ولكن يضم اليه جبران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما ولستين أربع شياه أو أربعين درهما وله أن يصعد في السن ما لم يجاوز الجذعة في الصعود و يأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ولا تؤخذ في الزكاة مريضة اذا كان بعض المال صحيحا ولو واحدة ويؤخذ من الكرام كريمة ومن اللثام لثمة ولا يؤخذ من المال الأ كولة ولا الماخض ولا الربى ولا الفحل ولا غراء المال

#### ﴿ النوع الثاني زكاة المعشرات ﴾

ويجب العشر في كل مستنبت مقتات بلغ ثمانمائة من ولا شيء فمادونها ولا في العواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقتات وفي التمر والزبيب ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمر أو زبيبا لا رطبا وعنبا ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوع كالبلستان المشترك بين ورثة لجميعهم ثمانمائة من من زبيب فيجب على جميعهم ثمانون من زبيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير ويكمل نصاب الشعير بالسلت فانه نوع منه هذا قدر الواجب ان كان يسقى بسبيح أو قناة فان كان يسقى بنضح أو دالية فيجب نصف العشر فان اجتمع ما فالأ غلب يعتبر وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليا بس والحب اليا بس بعد التنقية ولا يؤخذ عنب ولا رطب الا اذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك فيؤخذ الرطب فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير ولا يمنع من هذه القسمة قولنا ان القسمة بيع بل يرخص في مثل هذا الحاجة ووقت الوجوب أن يبدأ الصلاح في الثمار وان يشتد الحب ووقت الاداء بعد الجفاف

#### ﴿ النوع الثالث زكاة النقدين ﴾

فاذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نفرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فبحسابه ولو درهما ونصاب الذهب عشر ون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فبحسابه وان نقص من النصاب حبة فلا زكاة وتجب على من معه دراهم مغشوشة اذا كان فيها هذا المقدار من النفرة الخالصة وتجب الزكاة في التبر وفي الحلى المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تجب في الحلى المباح وتجب في الدين الذي هو على ملي ولكن تجب عند الاستيفاء وان كان مؤجلا فلا تجب الا عند حلول الأجل

#### ﴿ النوع الرابع زكاة التجارة ﴾

وهي كزكاة النقدين وإنما ينعقد الحول من وقت ملك النقدين الذي بها اشترى البضاعة ان كان النقد نصبا فان كان ناقة صا أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدي الزكاة من نقد البلد به يقوم فان كان ما به الشراء نقدا وكان نصبا كاملا كان التقويم به أولى من نقد البلد ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينعقد الحول بمجرد نيته حتي يشترى به شيئا ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف له حولا كافي التاج وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وان كان قبل القسمة هذا هو الأقبس

#### ﴿ النوع الخامس الركا والمعدن ﴾

والركا مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجر عليهم في الاسلام ملك فعلي واجده في الذهب والفضة منه الخرس والحول غير معتبر والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لأن ايجاب الخمس يؤكده شبهة بالقيمة واعتباره أيضا ليس بعييد لان مصرفه مصرف الزكاة ولذلك يخص على الصحيح بالنقدين وأما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ففيها بعد الطحن والتخليص ربع العشر على أصح القولين وعلى هذا يعتبر

في السماع ردا  
وانكارا \* الباب  
الرابع والعشرون  
في القول في السماع  
ترفعوا واستغناء  
\* الباب الخامس  
والعشرون في  
القول في السماع  
تأديا واعتناء  
\* الباب السادس  
والعشرون في  
خاصية الأربعية  
التي يتعاهدها  
الصوفية  
\* الباب السابع  
والعشرون في  
ذكر فتوح  
الأربعية  
\* الباب الثامن  
والعشرون في  
كيفية الدخول  
في الأربعية  
\* الباب التاسع  
والعشرون في  
ذكر أخلاق  
الصوفية وشرح  
الخلق \* الباب  
الثلاثون في  
ذكر تفاصيل  
الأخلاق \* الباب  
الحادي والثلاثون  
في الأرب ومكانه  
من التصوف  
\* الباب الثاني  
والثلاثون في

والثلاثون في فضيلة الصلاة وكبر شأنها \* الباب السابع والثلاثون في وصف صلاة أهل القرب \* الباب الثامن والثلاثون في ذكر آداب الصلاة وأسرارها \* الباب التاسع والثلاثون في فضل الصوم وحسن أثره \* الباب الأربعون في أحوال الصوفية في الصوم والافطار \* الباب الحادي والأربعون في آداب الصوم ومهامه \* الباب الثاني والأربعون في ذكر الطعام وما فيه من المصلحة والفائدة \* الباب الثالث والأربعون في آداب الأكل \* الباب الرابع والأربعون في ذكر آدابهم في اللباس ونياتهم ومقاصدهم فيه \* الباب الخامس والأربعون في ذكر فضل قيام الليل \* الباب السادس والأربعون في الأسباب المعينة على

النصاب وفي الحول قولان وفي قول يجب الخمس فعلى هذا لا يعتبر وفي النصاب قولان والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فإنه نوع اكتساب وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لانه عين الرفق و يعتبر النصاب بالمعشرات والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ومن عين النقدين أيضا خروجا عن شبهة هذه الاختلافات فإنها ظنون قريبة من التعارض ويجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه (النوع السادس في صدقة الفطر)

وهي واجبة على لسان رسول الله ﷺ (١) على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليلته صاع مما يقتات بصاع رسول الله ﷺ وهو منوان وثلاثون يخرج من جنس قوته أو من أفضل منه فإن اقتات بالحنطة لم يجز الشعير وإن اقتات حبوا بمختلفة اختار خيرها ومن أيها أخرج أجزأه وقسمتها كقسمة زكاة الأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف ولا يجوز إخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته ومما يليه وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعني من يجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد قال ﷺ (٢) أدوا صدقة الفطر عن تمونون ونجب صدقة العبد المشترك على الشريك ولا تجب صدقة العبد الكافر وإن تبرعت الزوجة بالأخراج عن نفسها أجزأها وللزوج الإخراج عنها دون أذنها وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته آكد وقد قدم رسول الله ﷺ (٣) نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم فهذه أحكام فقهية لا بد للفني من معرفتها وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا أنه أن يتكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد احاطته بهذا المقدار

### (الفصل الثاني في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة)

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور (الأول) النية وهو أن ينوي بقلبه زكاة الفرض ويسن عليه تعيين الأموال فإن كان له مال غائب فقال هذا عن مالي الغائب إن كان سالما والافه نافلة جازلانه إن لم يصرح به فكذلك يكون عند اطلاقه ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي ونية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الله تعالى أعني في قطع المطالبة عنه أما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة وإذا وكل بآداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه لأن توكيله بالنية نية (الثانية) البدار عقيب الحول وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه ب تلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق وإن أخر لعدم المستحق ف تلف ماله سقطت الزكاة عنه وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانقضاء الحول ويجوز تعجيل زكاة حولين ومهما عجل فمات المسكين قبل الحول أو أرتد أو صار غنيا بغير ما عجل إليه أو تلف مال المالك أو مات فمات فوقع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد بالدفع بالاسترجاع فليكن المعجل مراقبا آخر الأمور وسلامة العاقبة (الثالث) أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج المنصوص عليه فلا يجزئ ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضي الله عنه يساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة وما بعده عن التحصيل فإن سد الخلة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام قسم

(١) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم أخرجه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان الحديث (٢) حديث أدوا زكاة الفطر عن تمونون قط هو من حديث ابن عمر أم رسول الله ﷺ بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد من تمونون قال هو أسناده غير قوي (٣) حديث قدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم من حديث أبي هريرة بسند صحيح وحبك وصححه ورواه نحب بتقديم الزوجة على الولد وسيأتي



هو تعبد محض لا مدخل للحظوظ والاغراض فيه وذلك كرمى الجمرات مثلاً إذ لاحظ للجمرات في وصول الحصى اليها فمقصود الشرع فيه الا ابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل ما لا يعقل له معنى لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه اليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية إذ العبودية تظهر بان تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا لمعنى آخر أو كثر أعمال الحج كذلك ولذلك قال عليه السلام (١) في احرامه لييك بحجة حقاً تعبد اورقات تنبها على أن ذلك اظهار للعبودية بالا نقياد لمجرد الامر وامثاله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما يميل اليه ويبحث عليه \* القسم الثاني من واجبات الشرع ما المنصود منه حفظ معقول وليس يقصد منه التعبد كفضاء دين الآدميين وردا لمغصوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته ومهما وصل الحق إلى مستحقه باخذ المستحق أو ببدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشترك في دركهما جميع الناس \* والقسم الثالث هو المركب الذي يقصد منه الامر ان جميعا وهو حفظ العباد وامتحان المكاف بالاستعداد فيجتمع فيه تعبد رضى الجمار وحفظ رد الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول فان ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما لعل الأدق هو الأهم والزكاة من هذا القبيل ولم يتنبه له غير الشافعي رضى الله عنه فحظ الفقير مقصود في سداخله وهو جلي سابق إلى الافهام وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مباني الاسلام ولا شك في أن على المكلف تعبا في تمييز أجناس ماله وإخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ثم توزع على الاصناف الثمانية كإسائي والتساهل فيه غير قاض في حظ الفقير لكنه قاض في التعبد ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهيات ومن أوجهها إن الشرع أوجب في خمس من الابل شاة فعدل من الابل إلى الشاة ولم يعدل إلى النقيدين والتقويم وإن قدر إن ذلك لفلة النقود في أبدى العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين فلم يذ كر في الجبران قدر النقصان من القيمة ولم قدر بعشرين درهما وشاتين وإن كانت الثياب والامتنعة كلها في معناها فهذا وأمثاله من التخصيصات تدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج ولكن جمع بين المعنيين والاذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات فهذا شأن الغلط فيه (الرابع) ان لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر (فان عين المساكين في كل بلدة تمتد إلى اموالها وفي النقل تخيب للظنون فان فعل ذلك أجزأه في قول ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ثم لا بأس ان يصرف على الغرباء في تلك البلدة (الخامس) ان يقسم ماله بعدد الاصناف الموجودين في بلده (فان استيعاب الاصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية فانه يشبه قول المريض انما ثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضى التشريك في التملك والعبادات ينبغي ان يتوفى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في اكثر البلاد وهم المؤلفة قلوبهم والعاملون على الزكاة ويوجد في جميع البلاد اربعة اصناف الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون اعنى ابناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغزاة والمكاتبون فان وجد خمسة اصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة اقسام متساوية او متقاربة وعين لكل صنف قسماً ثم قسم كل قسم ثلاثة اسهم فما فوقه إما متساوية او متفاوتة وليس عليه التسوية بين آحاد الصنف فان له ان يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد واما الاصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي ان ينقص في كل صنف عن ثلاثة ان وجد ثم لو لم يجب الا صاع للفطرة ووجد خمسة اصناف فعليه ان يوصله إلى خمسة عشر نفراً ولو نقص منهم واحد مع الامكان غرم نصيب ذلك الواحد فان عسر عليه ذلك لفلة الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة ولا يخلط مال نفسه بمالههم وليجمع المستحقين وليسلم اليهم حتى يتساوهوا فيه

(١) حديث لبيك بحجة حقاً تعبد اورقا البزار والدارقطني في العلل من حديث انس

في تقسيم قيام الليل \* الباب التاسع والاربعون في استقبال النهار والادب فيه \* الباب الخمسون في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الاوقات \* الباب الحادى والخمسون في آداب المرید مع الشيخ \* الباب الثانى والخمسون فيما يعتمد عليه الشيخ مع الاصحاب والتلامذة \* الباب الثالث والخمسون في حقيقة الصحبة وما فيها من الخير والشر \* الباب الرابع والخمسون في اداء حقوق الصحبة والاخوة في الله تعالى \* الباب الخامس والخمسون في معرفة الانسان نفسه ومكاشفات الصوفية من ذلك \* الباب

السابع والخمسون في معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها \* الباب الثامن والخمسون في شرح الحال والمقام والفرق بينهما \* الباب

في المقامات على  
الترتيب \* الباب  
الحادي والستون  
في ذكر الاحوال  
وشرحها \* الباب  
الثاني والستون  
في شرح كلمات  
من اصطلاح  
الصوفية مشيرة  
إلى الاحوال  
\* الباب الثالث  
والستون في  
ذكر شي من  
البدائيات والنهايات  
وصحتها فهذه  
الابواب تحررت  
بمؤنة الله تعالى  
مشتملة على  
بعض علوم  
الصوفية وأحوالهم  
ومقاماتهم وآدابهم  
وأخلاقهم وغرائب  
مواجيدهم  
وحقائق معرفتهم  
وتوحيدهم ودقيق  
اشاراتهم ولطيف  
اصطلاحاتهم  
فعلوهم كلها  
انباء عن وجدان  
واعينهم إلى  
عرفان وذوق  
تحقق بصديق  
الحال ولم يف  
استيفاء كنهه  
صريح المقال  
لأنها مواد

فان ذلك لا بد منه ( بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة )

اعلم أن على مريد طريق الآخرة بركاته وظائف ( الوظيفة الاولى ) فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه  
الامتثال فيها وإلنا لم جعلت من مباني الاسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان وفيه ثلاثة معان  
( الاول ) إن التلقظ بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بافراد المعبود وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى  
للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يتمتعن به  
درجة المحب بمفارقة المحبوب والأموال محبوبة عند الخلاق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا  
العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصدق دعواهم في المحبوب واستزلوا عن المال  
الذى هو مرموقهم ومعشوقهم ولذلك قال الله تعالى ( إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم أن لهم الجنة )  
وذلك بالجهد وهو مسامحة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل والمسامحة بالمال أهون ولما فهم هذا المعنى فى بذل  
الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام قسم صدقوا التوحيد وفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا  
ديناراً ولا درهماً بوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم كم يجب من الزكاة فى مائتي درهم فقال  
أما على العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع (١) ولهذا تصدق أبو بكر رضى الله عنه  
بجميع ماله وعمر رضى الله عنه بشطر ماله فقال عليه السلام ما بقيت لأهلك فقال مثله وقال لأبي بكر رضى الله عنه  
ما بقيت لأهلك قال الله ورسوله فقال عليه السلام بينكما ما بين كلتيكما فالصدق وفى تمام الصدق فلم يمسك سوى  
المحبوب عنده وهو الله ورسوله القسم الثانى درجاتهم دون درجة هذا وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت  
الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم فى الادخار الاتفاق على قدر الحاجة دون التمسك وصرف الفاضل عن  
الحاجة إلى وجوه البرمها بظهور وجوها وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة وقد ذهب جماعة من التابعين إلى  
أن فى المال حقوقاً سوى الزكاة كالنخى والشعي وعطاء ومجاهدة الشعي بعد أن قيل له هل فى المال حق  
سوى الزكاة قال نعم أما سمعت قوله عز وجل ( وآ فى المال على حبه ذوى القربى ) الآية واستدلوا بقوله عز وجل  
( وما رزقناهم بنفقون ) وبقوله تعالى ( وأنفقوا مما رزقناكم رزقاً حلالاً طيباً ) الآية ومنسوخ بآية الزكاة بل هو  
داخل فى حق المسلم على المسلم ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجاً أن يزبل حاجته فضلاً عن مال الزكاة  
والذى يصح فى الفقه من هذا الباب أنه مهما أزهقته حاجته كانت إزالته فرض كفاية إذ لا يجوز تضييع  
مسلم ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر إلا تسليم ما يزبل الحاجة قرضاً ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط  
الزكاة عن نفسه ويحتمل أن يقال يلزمه بذله فى الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير  
قبول القرض وهذا يختلف فيه والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهى درجة القسم  
الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزبدون عليه ولا ينقصون عنه وهى أقل الرتب وقد اقتصر جميع  
العوام عليه ليتخللهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للآخرة قال الله تعالى ( إن يسألكوها فيحلفكم تبخلوا )  
يحلفكم أى يستقص عليكم فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستقصى عليه ليتخلل  
فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الأموال المعنى الثانى التطهير من صفة البخل فانه من المهلكات قال  
عليه السلام ( ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه ) وقال تعالى ( ومن يوق شح نفسه  
فإنه يفلح ) وسبأنى فى ربع المهلكات وجه كونه مهلكاً وكيفية التقصى منه وانما نزول صفة  
البخل بأن تعود بذل المال فحب الشىء لا ينقطع الا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً فالزكاة بهذا  
المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك وانما طهارته بقدر بذله وبقدر فرجه باخراجه واستبشاره  
بصرفه إلى الله تعالى \* المعنى الثالث شكر النعمة فان الله عز وجل على عبده نعمة فى نفسه وفى ماله فالعبادات

(١) حديث جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بشطر ماله الحديث دلت له وصححه من حديث ابن عمر وليس فيه  
قوله بينكما ما بين كلتيكما (٢) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم



فاستعصمت بكنهها على الإشارة وطغحت على العبارة ونهادتها الأرواح بدلالة الشام (١٩٣) والاختلاف ومكرت حقاقتها

من بحر اللطاف  
وقد ادرس  
كثير من دقيق  
علومهم \* كما  
انطمس كثير  
من حقائق  
رسومهم (وقد  
قال الجنيدي رحمه  
الله علمنا هذا  
قد طوى بساطه  
منذ كذا سنة  
ونحن نتكلم في  
حواشيه بدا  
هذا القول منه  
في وقته مع قرب  
العهد بعلماء  
السلف وصالحى  
التابعين فكيف  
بنامع بعد العهد  
وقلة العلماء  
الزاهدين  
والعارفين بحقائق  
علوم الدين والله  
الماحول أن يقابل  
جهد المقل بحسن  
القبول والحمد لله  
رب العالمين  
(الباب الأول في  
ذكر منشأ علوم  
الصوفية)  
حدثنا شيخنا  
شيخ الاسلام  
أبو النجيب عبد  
القاهر بن عبد  
الله بن محمد

البدنية شكر لنعمة البدن والمالية شكر لنعمة المال وما أحسن من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على أغناؤه عن السؤال وأحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله (الوظيفة الثانية) في وقت الاداء ومن آداب ذوي الدين التعجيل عن وقت الوجوب اظهارا للرغبة في الامتثال بإبصال السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات وعلمنا أن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن يغتنم فإن ذلك لمة الملك وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن لما أسرع قلبه والشيطان بعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر وله لمة عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة فيه وليعين لزمانها أن كان يؤديها جميعا شهرا معلوما وليجتهد أن يكون من أفضل الاوقات ليكون ذلك سببا لنماء قربته وتضاعف زكاته وذلك كشهر المحرم فإنه أول السنة وهو من الأشهر الحرم أو رمضان فقد كان صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وكان في رمضان كالأرجح المرسل لا يمسك فيه شيئا ولم رمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن وكان مجاهد يقول لا تقولوا رمضان فإنه أسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وذو الحجة أيضا من الشهور الكثيرة الفضل فإنه شهر حرام وفيه الحج الأكبر وفيه الأيام المعلومات وهي العشر الأول والأيام المعدودات وهي أيام التشريق وأفضل أيام شهر رمضان العشر الاواخر وأفضل أيام ذي الحجة العشر الأول (الوظيفة الثالثة) الإسرافان ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم (٢) أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سر وقال بعض العلماء (٣) ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة وقد روى أيضا مسندا وقال صلى الله عليه وسلم (٤) أن العبد يعمل عملا في السر فيكتبه الله له سرا فإن أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فإن تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء وفي الحديث المشهور (٥) سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل إلا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه وفي الخبر (٦) صدقة السر تطفي غضب الرب وقال تعالى (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة فقد قال صلى الله عليه وسلم (٧) لا يقبل الله من مسرع ولا مرأ ولا منان والمتحدث بصدقته يطلب السمعة والمعطى في ملأ من الناس يبغي الرياء والإخفاء والسكوت هو المخلص منه وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يلقبه في بدأ عمى وبعضهم يلقبه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكتم المتوسط شأه ويوصيه بأن لا يفشي كل ذلك توصيلا إلى إطفاء غضب الرب سبحانه واحترازا من الرياء والسمعة ومهما لم يتمكن إلا بان يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل لبس إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولى إذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعا وليس في معرفة المتوسط إلا الرياء ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة أكلة للبخل وتضعيف حب المال وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وأجود ما يكون في رمضان الحديث أخرجه من حديث ابن عباس (٢) حديث أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سر أحمد حب له من حديث أبي ذر ولأبي داود من حديث أبي هريرة أي الصدقة أفضل قال جهد المقل (٣) حديث ثلاث من كنوز البر فذكر منها إخفاء الصدقة أبو نعيم في كتاب الإيجاز وجوامع الحكم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٤) حديث أن العبد يعمل عملا في السر فيكتبه الله له سرا فإن أظهره نقل من السر الحديث الخطيب في التاريخ من حديث أنس نحوه بأسناد ضعيف (٥) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٦) حديث صدقة السر تطفي غضب الرب طب من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وهو في الشعب من حديث أبي سعيد كلاهما ضعيف والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة أن الصدقة لتطفي غضب الرب ولا بن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضا (٧) حديث لا يقبل الله من مسرع ولا مرأ ولا منان لم

تعالى قالت أخبرنا  
أبو الهيثم محمد بن  
مكي الكشيبي  
قال أنبأنا أبو  
عبد الله محمد بن  
يوسف القزويني  
قال أخبرنا أبو  
عبد الله محمد بن  
اسماعيل البخاري  
قال حدثنا أبو  
كريب قال حدثنا  
أبو أسامة عن  
بريد عن أبي  
بردة عن أبي  
موسى الأشعري  
رضي الله عنه  
عن رسول الله  
ﷺ قال إنما  
مثل  
مثل  
ما بعثني الله به  
كثل رجل أتى  
قوما فقال يا قومي  
إني رأيت الجيش  
صيني وإني أنا  
الذير العريان  
فالنجاه النجاه  
فأطاع طائفة من  
قومه فأدجوا  
فانطلقوا على  
مهلكهم فنجوا  
وكذبت طائفة  
منهم فأصبحوا  
مكاهم فصبحهم  
الجيش فهدكهم  
واجتاحهم فذلك  
مثل من أطاعني فاتع

منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقربا لا دغا وصفة الرياء تنقلب في القبر  
أفمى من الأفاعي وهو مأثور بتضعة منها أو قتلها بالدفع أذاها أو تخفيف أذاها فهمما قصد الرياء والسمعة فكأنه  
جعل بعض أطراف المقرب مقبولا بالاحية بقدر ما ضعف من المقرب زاد في قوة الحية ولو ترك الأمر كما كان  
لكان الأمر أهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها  
ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها فأي فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويحجب دواعي الرياء فيضعف الأدنى  
ويقوى الأقوى وستأتي أسرار هذه المعاني في ربيع المملكات (الوظيفة الرابعة) أن يظهر حيث يعلم أن في  
إظهاره ترغيبا للناس في الاقتداء ويحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذي سئذ كره في معالجة الرياء في  
كتاب الرياء فقد قال الله عز وجل (إن تبدوا الصدقات فنعما هي) وذلك حيث يقتضي الحال الإبداء إما  
للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملا من الناس فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفة من الرياء في الإظهار بل  
ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان وهذا لأن في الإظهار محذوران للناشئ والمن والرياء  
وهو منك ستر لفقير فاهر بما يتأذى بان يرى في صورة المحتاج فمن أظهر السؤال فهو الذي هتك ستر نفسه فلا  
يحذر هذا المعنى في إظهاره وهو كإظهار الفسق على من تستر به فانه محذور والتجسس فيه والاعتقاد بذكره منه  
عنه فاما من أظهره فاقامة الحد عليه اشاعة ولكن هو السبب فيها وبمثل هذا المعنى قال ﷺ (١) من ألقى  
جلباب الحياء فلا غيبة له وقد قال الله تعالى (وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية) ندب إلى العلانية أيضا لما فيها من  
فائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه فان ذلك يختلف بالاحوال  
والاشخاص فقد يكون الإعلان في بعض الاحوال لبعض الاشخاص أفضل ومن عرف القوائد والغوائل  
ولم ينظر بعين الشهوة انضح له الأولى والألبي بكل حال (الوظيفة الخامسة) أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى  
قال الله تعالى (لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى) واختلفوا في حقيقة المن والأذى فقيل المن أن يذكرها  
والأذى أن يظهرها وقال سفيان من من فسدت صدقته فقيل له كيف المن فقال أن يذكره ويتحدث به وقيل  
المن أن يستخدمه بالعطاء والأذى أن يعيره بالفقر وقيل المن أن يشكر عليه لأجل عطائه والأذى أن ينتهره  
أويوبحه بالمسئلة وقد قال ﷺ (٢) لا يقبل الله صدقة منان \* وعندي أن المن له أصل ومغرس وهو من  
أحوال القلب وصفاته ثم يفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فاصله أن يرى نفسه محسنا إليه ومنعما  
عليه وحقه أن يرى الفقير محسنا إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجاته من النار وأنه لو لم يقبله  
لبنى مرتها به لحقه أن يتقصد منه الفقير إدجول كفه نائبا عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل قال رسول  
الله ﷺ (٣) إن الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع في يد السائل فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل  
حقه والفقير آحد من الله تعالى رزقه بعد صيرورته إلى الله عز وجل ولو كان عليه دين لا نسان فأحال به عبده  
أو خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت منته سفيها وجهلا فان المحسن  
إليه هو المتكفل برزقه أما هو فأنما يقضى الذي لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره ومهما  
عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم ير نفسه محسنا إلا إلى نفسه إما ببدل  
ماله إظهارا لحب الله تعالى أو تطهيرا لنفسه عن رذيلة البخل أو شكرا على نعمة المال طلبا للمزيد وكيفما كان  
فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسنا إليه ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه محسنا  
إليه تفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به وإظهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء  
والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها  
أطفره هكذا (١) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له عند حب في الضعفاء من حديث أس بسند ضعيف  
(٢) حديث لا يقبل الله صدقة منان هو كالذي قبله بحديث لم أجده (٣) حديث أن الصدقة تقع بيد الله قبل أن  
تقع في يد السائل قط في الافراد من حديث ابن عباس وقال غريب من حديث عكرمة عنه ورواه في

ما جئت به ومثل من عصاني وكذب بما جئت به



ثمرات المنة ومعنى المنة في الباطن ما ذكرناه وأما الذي فظاها به التوبيخ والتعير ونحشيد الكلام وتقطيب الوجه وهتك الستر بالإظهار وفنون الاستخفاف وباطنه وهو منبعه أمران أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فإن ذلك يضيق الخلق لا محالة والثاني رؤيته أنه خير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته أخس منه وكلاهما منشؤه الجهل أما كراهية تسليم المال فهو حق لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفا فهو شديد الحق ومعلوم أنه يسذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة وذلك أشرف مما بذله أو يبذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكرًا لطلب المزيد وكيف يفرض على كراهية لا وجه لها وأما الثاني فهو أيضا جهل لا به لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تبرك به وتمنى درجته فصلحاه الأغنياء بدخلون الجنة بعد الفقراء بحسب ما تارة عام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم هم الا خسرون ورب الكعبة فقال أبوذر من هم قال هم الا كثرون أموالا الحديث ثم كيف يستحققر الفقير وقد جعله الله تعالى متجربة له أذ يكتسب المال بجهده ويستكثر منه ويجهد في حفظه بمقدار الحاجة وقد أُلزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم إليه فالغنى مستخدم للسعى في ررق الفقير وبتهيز عليه بتقاييد المظالم والتزام المشاق وحراسة الفضائل إلى أن يموت فيأكله أعداؤه فاذن مهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقييضه الفقير حتى يخلصه عن عهدته بقبوله منه أتى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالاستبشار والثناء والقبول المنة فهذا منشأ المن والأذى فإن قلت فرؤيته نفسه في درجة المحسن أمر غامض فهل من علامة يتمنح بها قلبه فيعرف بها أنه لم ير نفسه محسنا \* فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة وهو أن يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو مالا عدو له عليه مثلا هل كان يزيد استنكاره واستبعاد له على استنكاره قبل التصديق فإن زاد لم يخل صدقة عنه عن شائبة المنة لأنه توقع سببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك (فإن قلت) فهذا أمر غامض ولا ينفك قلب أحد عنه فادواؤه \* فاعلم أن له دواء باطنا ودواء ظاهرا أما الباطن فالعزلة بالحقائق التي ذكرناها في فهم الوجوب وإن الفقير هو المحسن إليه في تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالأعمال التي يتعاطاها متقلدا للمنة فإن الأفعال التي تصدر عن الأخلاق تصبغ القلب بالأخلاق كما سيأتي أسرارها في الشطر الأخير من الكتاب ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويحمل قائما بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية إورده وكان بعضهم ييسط كفه ليأخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفا إلى فقير قالنا للرسول احفظ ما يدعو به ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان هذا بذاك حتى نحاص لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه الكفاة وكانوا يبالغون الدماء بمثله وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنة ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يعالج القلب إلا بمعجون العلم والعمل وهذه الشريعة من الزكوات تحرى مجرى الخشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم (١) ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل منها وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم لا يتقبل الله صدقة منان وكقوله عز وجل (لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى) وأما فتوى الفقير بوقعها موقعها وبراءة دمه عنها دون هذا الشرط حديث آخر وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة (الوظيفة السادسة) أن يستصغر العظيمة فإنه إن استعظمها أعجب بها والعجب من المهلكات وهو محيط للأعمال قال تعالى (و يوم حنين إذا أعجبتكم كثيركم فلم تفتن عنكم شيئا) ويقال إن الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل والمعصية كلما استعظمت صغرت عند الله عز وجل وقيل لا يتم المعروف إلا بثلاثة أمور تصغيره وتعجيله وستره

الشعب بسند ضعيف (١) حديث ليس للمؤمن من صلاته إلا ما عقل منها تقدم في الصلاة

ما يشغني الله به  
من الهدى والعلم  
كشمل الفيث  
الكثير أصاب  
أرضها وكانت  
طائفة منها طيبة  
قبلت الماء ونبئت  
الكلاء والعشب  
الكثير وكانت  
منها طائفة  
أخاذاً أمسكت  
الماء فنفع الله  
نعالى بها الناس  
فشربوا وسقوا  
وزرعوا وكانت  
منها طائفة أخرى  
قيعان لا تمسك  
ماء ولا تلبث  
كلا فذلك مثل  
من فقه في دين  
الله ونفعه ما بعثني  
الله به وعلم وعلم  
ومثل من لم يرفع  
بذلك رأساً ولم  
يقبل هدى الله  
الذي أرسلت به  
قال الشيخ أعمد  
الله تعالى لقبول  
ما جاء به رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أصفى  
القلوب وأزكى  
النفوس فظهر  
تفاوت الصفاء  
واختلاف التزكية  
في تفاوت الفائدة

والنفع فمن القلوب ما هو بمثابة الأرض الطيبة التي أنبتت الكلاء والعشب الكثير وهذا مثل من انتفع بالعلم في نفسه واهتدى ونفعه علمه





قال حدثنا علي بن علي قال حدثنا أبو حمزة الثمالي قال حدثني عبد الله بن الحسن قال (١٩٧) حين نزلت هذه الآية وتبها

أذن واعية قال  
رسول الله ﷺ  
أعني سألت الله  
سبحانه وتعالى أن  
يجعلها أذنك يا علي  
قال علي لما نسبت  
شيئاً بعدوماً كان لي  
أن أنسى قال أبو  
بكر الواسطي  
آذان وعنت عن الله  
تعالى أسرار  
وقال أيضاً واعية  
في معادنها ليس  
فيها غير ما شهدته  
شيء فهي الخالية  
عماسواها  
اضطراب الطباع  
الاضرب من  
الجهل فقلوب  
الصوفية واعية  
لأنهم زهدوا  
في الدنيا بعد أن  
أحكموا أساس  
الثقوى فبالثقوى  
زكت نفوسهم  
وبالزهد صفت  
قلوبهم فلما هدموا  
شواغل الدنيا  
بتحقيق الزهد  
انفتحت مسام  
بواطنهم وسمعت  
آذان قلوبهم  
وعانهم على ذلك  
زهدهم في الدنيا  
فعلماء التفسير

أحسن من هذا ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الخانوت فبعث إليه الجنيد مالا وقال اجعله بضاعتك ولا تترك الخانوت فإن التجارة لا تضر مثلك وكان هذا الرجل يقول لا يأخذ من الفقراء ممن ما يتناعون منه (الصفة الثانية) أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك أعانة له على العلم والعلم أشرف العبادات مهما صححت فيه النية وكان ابن المبارك يخصص بمعرفة أهل العلم فقل له لو عمت فقال أني لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفرغ للعلم أفضل (الصفة الثالثة) أن يكون صادقا في تقواه وعلمه بالنوح حيد وتوحيد ما إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى أن النعمة كلها منه وفي وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعا واعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله عز وجل إذ سلط الله تعالى عليه دواعي الفعل وبسرله الأسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه ودنياه في فعله فلهما قوى الباعث أو جزم ذلك جزم الإرادة وانتهاض القدرة ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوي الذي لا تردد فيه والله عز وجل خالق البواعث ومهيجهامز بل للضعف والتردد عنها ومسخر القدرة للاتباع بمقتضى البواعث فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب وتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطي من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان يقل في الأثر كثر جدواه وأعانة مثل هذا العبد الموحد لا تضيق وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فسيذم بالمنع ويدعو بالشر عند الإيذاء وأحواله متفاوتة وقد روي أنه ﷺ (١) بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول أحفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم انك لم تنس فلانا يعني نفسه فأجعل فلانا لا ينساك يعني بفلان نفسه فأخبر رسوله ﷺ لك فسر وقال ﷺ علمت أنه يقول ذلك فأنظر كيف قصر التفاته على الله وحده وقال ﷺ (٢) لرجل تب فقال أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد فقال ﷺ عرف الحق لاهله (٣) ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه قومي فقبل رأسي رسول الله ﷺ فقالت والله لا أفعل ولا أحد إلا الله فقال ﷺ دعها يا أبا بكر وفي لفظ آخر أنها رضي الله عنها قالت لا أبي بكر رضي الله عنه بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك فلم ينكر رسول الله ﷺ عليها ذلك مع أن الوحي وصل إليها على لسان رسول الله ﷺ وفي رواية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين قال الله تعالى (وإذا ذكر الله وحده إشتزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون) ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط

(١) حديث بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول أحفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره الحديث لم أجده أصلا إلا في حديث ضعيف من حديث ابن عمر روى ابن منده في الصحاح أنه أوله ولم يسبق هذه القطعة التي أوردتها المصنف وسمى الرجل حديثا فقدموا بنما من طريق البيهقي أنه وصل لحديث من أبي الدرداء شيء فقال اللهم انك لم تنس حديثا فاجعل حديثي لا ينساك وقيل أن هذا آخر لا صحبة له يكني أبا جريرة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٢) حديث قال لرجل تب فقال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد الحديث أحمد وطب من حديث الأسود بن سريع بسند ضعيف (٣) حديث لما نزلت براءة عائشة قال أبو بكر قومي فقبل رأسي رسول الله ﷺ الحديث د من حديث عائشة بلفظ فقال أبو بكر قومي فقبل رأسي رسول الله ﷺ قلت أحمد الله لا أياك ولا للبخاري تعليقا فقال أبو بكر قومي إليه فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا أحده ولا أحمدك ولكن أحمد الله وله ولمسلم فقالت لي أمي قومي إليه فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله وللطبراني فقالت بحمد الله لا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عباس فقالت لا بحمدك ولا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عمر فقال أبو بكر قومي فاحتضني رسول الله ﷺ فقالت لا والله لا أدنو منه الحديث وفيه أنها قالت للنبي

وأئمة الحديث وفقهاء الإسلام أحاطوا علما بالكتاب والسنة واستنبطوا منها الأحكام وردوا الحوادث المتجددة إلى أصول من

الامن حيث انهم وسائط فكأنهم لم ينفك عن الشرك الخفى سره فليتنق الله سبحانه في تصفية توحيدته عن كدورات الشرك وشوائبه (الصفة الرابعة) أن يكون مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البت والشكوى أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التجمل قال الله تعالى ﴿يحبسهم الخفاء من الغنى﴾ من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا ﴿أى لا يلحون في السؤال لانهم أغنياء يقيهم أعزة بصبرهم وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل فتواب صرف المعروف اليهم أضعاف ما يصرف الى المجاهرين بالسؤال (الصفة الخامسة) أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الاسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله أى حبسوا في طريق الآخرة بعلة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الأرض لانهم مقصودوا الجناح مقيد والأطراف في هذه الاسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة لما فوقها وكان صلى الله عليه وسلم يعطى العطاء على مقدار العيلة وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة العيال وقلة المال (الصفة السادسة) أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى قال علي رضى الله عنه لأن أصل أخا من أخوانى بدرهم أحب الى من أن أتصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب الى من أن أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب الى من أن اعتق رقبة والأصدقاء وأخوان الخير أيضا يقدمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب اعلاها فان وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظيمة ومهما اجتهد في ذلك واصاب فله اجران وان اخطأ فله اجر واحد فان احدا جريه في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل ونأ كيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه الى لقاء الله عز وجل والأجر الثاني ما يعود اليه من فائدة دعوة الآخذوهته فان قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل فان اصاب حصل الأجران وان اخطأ حصل الأول دون الثاني فهذا ايضا عاف اجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع والله اعلم

(الفصل الثالث في القابض واسباب استحقاقه وظوائف قبضه)

(بيان اسباب الاستحقاق)

اعلم انه لا يستحق الزكاة الا حر مسلم ليس بهاشمي ولا مطلبي اتصف بصفة من صفات الاصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل ولا تصرف زكاة الى كافر ولا الى عبد ولا الى هاشمي ولا الى مطلبي أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف اليهما اذا قبض ولهما فلندكر صفات الاصناف الثمانية (الصفة الأولى الفقراء) والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب فان كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين وان كان معه نصف قوت يومه فهو فقير وان كان معه قميص وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تنى بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير لانه في الحال قد عدم ما هو محتاج اليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ساتر العورة فان هذا غلو والغالب انه لا يوجد مثله ولا يخرج عن المقر كونه معتادا للسؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فان ذلك يخرج عن الفقر فان قدر على الكسب بالآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وان قدر على كسب لا يليق بمروءته

صلى الله عليه وسلم بحمد الله لا بحمدك (١) حديث كان يعطى العطاء على مقدار العيلة لم أر له أصلا ولا بنى داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أتاه النوى قسمه في يومه وأعطى أهل حظين وأعطى العزب حظا

وغرائب النحر والتصرف وأصول القصص واختلاف وجوه القراءة وصنفوا في ذلك الكتب قاتسع بطريقتهم علوم القرآن على الامة وأئمة الحديث مبزوا بين الصحاح والحسن وتقدروا بمعرفة الرواة وأسامي الرجال وحكموا بالجرح والتعديل ليتبين الصحيح من السقيم ويتميز المعوج من المستقيم فيتحفظ بطريقهم طريق الرواية والسند حفظا للسنة وانتداب الفقهاء لاستنباط الأحكام والتفريع في المسائل ومعرفة التعليل ورد الفروع الى الأصول بالعلل الجوامع واستيعاب الحوادث بحكم النصوص وتفرع من علم الفقه والأحكام علم أصول الفقه وعلم الخلاف وتفرع من علم الخلاف علم الجدل وأحوج علم أصول الفقه الى



شيء من علم أصول الدين وكان من علمهم علم الفرائض ولزم منه علم الحساب والجبر (١٩٩) والمقابلة إلى غير ذلك فتمهدت

وبحال مثله فهو فقير وإن كان متمقها ويمنعه الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا نعتبر قدرته وإن كان متمعبداً يمنعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكن سبب لأن الكسب أولى من ذلك قال عليه السلام (١) طلب الحلال فرضة بعد الفريضة وأراد به السعي في الكسب وقال عمر رضي الله عنه كسب في شبهة خير من مسألة وإن كان مكتفياً بنفقة أبيه أو من تجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير (الصنف الثاني المساكين) والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مسكين وقد لا يملك إلا قاساً وجبلاً وهو غني والدويرة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين وكذا أثاث البيت أعني ما يحتاج إليه وذلك ما يليق به وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت فانه محتاج إليه ولكن ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتاب فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجري في الدنيا إلا مجرى التفرج والاستئناس فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر وتمنع اسم المسكنة وأما حاجة التعليم إن كان لا جل الكسب كالؤدب والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آتية فلا تباع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر المحترفين وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كادخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به فإن كان في البلد طبيباً وواعظاً فهذا مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه ثم بما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة فينبغي أن يضبط مدة الحاجة والأقرب أن يقال ما لا يحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه فإن من فضل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة فإذا قدرنا القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى أحدهما فإن قال أحدهما أصبح والآخرى أحسن فانا محتاج إليهما قلنا اكتف بالاصح وبيع الآخرى ودع التفرج والترفيه وإن كان نسختان من علم واحد أحدهما بسيطة والآخرى وجيزة فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيطة وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما أذ في كل واحدة فائدة ليست في الآخرى وأمثال هذه الصور لا تنحصر ولم يتعرض له في فن العقيدة وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبيه بحسن هذا النظر على غيره فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن إذ تعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها وفي ثياب البدن وفي الدار وسفنها وضيقها وليس لهذه الأمور حدود محدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديدات بما يراه ويفتح فيه خطر الشبهات والمتورع يأخذ فيه بالاحوط ويدع ما يربيه إلى ما لا يربيه والدرجات المتوسطة المشكلة بين الأطراف المتقابلة الجلية كثيرة ولا ينبغي منها إلا الاحتياط والله أعلم (الصنف الثالث العاملون) وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ويدخل فيه العريف والكتاب والمستوفي والحافظ والنقال ولا يزداد واحد منهم على أجرة المثل فإن فضل شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الأصناف وإن نقص كل من مال المصالح (الصنف الرابع) المؤلفون قلوبهم على الإسلام وهم الأشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي أعطائهم تقريرهم على الإسلام وترغيب نظائرهم وأتباعهم (الصنف الخامس المكاتبون) فيدفع إلى السيد سهم المكاتب وإن دفع إلى المكاتب جاز ولا يدفع السيد زكاته إلى مكاتب نفسه لانه يعد عبد الله (الصنف السادس الغارمون) والغارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير فإن استقرض في معصية فلا يعطى إلا إذا تاب وإن كان غنياً لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو أطفأ فتنة

(١) حديث طلب الحلال فرضة بعد الفريضة الطبراني والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود

الشريعة وتأيدت واستقام الدين الحنيفي وتفرع وتواصل الهدى النبوي المصطفوي فأنبت أراضى قلوب العلماء الكلاء والعشب بما قبلت من مياه الحياة من الهدى والعلم قال الله تعالى أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها قال ابن عباس رضي الله عنهما الماء العلم والأودية القلوب (قال أبو بكر الواسطي) رضي الله عنه خلق الله تعالى درة صافية فلاحظها بعين الجلال فذابت حياء منه فسالت فقال أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فصفا القلوب من وصول ذلك الماء إليها \* وقال ابن عطاء أنزل من السماء ماء هذا مثل ضربه الله تعالى للعبد وذلك إذا سال

السيل في الأودية لا يبقى في الأودية نجاسة إلا كنسها وذهب بها كذلك إذا سال النور الذي قسمه الله تعالى للعبد في نفسه لا تبقى فيه غفلة

ولا ظلمة انزل من السماء ماء (٢٠٠) يعني قسمة النور فسالت اودية بقدرها يعني في القلوب الانوار على ما قسم الله تعالى لها

في الازل (فاما  
الزبد فيذهب  
جفاء) فتصير  
القلوب منورة  
لا تبني فيها جفوة  
(واما ما ينفع  
الناس فيمكث في  
الارض) تذهب  
البواطيل وتبقى  
الحقائق وقال  
بعضهم انزل من  
السماء ماء انواع  
الكرامات فاخذ  
كل قلب بحظه  
ونصيبه فسالت  
أودية قلوب  
علماء التفسير  
والحديث والفقه  
بقدرها وسالت  
أودية قلوب  
الصوفية من  
العلماء الزاهدين  
في الدنيا المتسكين  
بحقائق التقوى  
بقدرها فمن كان  
في باطنه لوث  
محبة الدنيا من  
فضول المال  
والجاء وطلب  
المناصب والرفعة  
سال وادى قلبه  
بقدره فاخذ من  
العلم طرفا صالحا  
ولم يحظ بحقائق  
العلوم ومن زهد  
في الدنيا اتسع

(الصنف السابع الغزاة) الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة فيصرف اليهم سهم وان كانوا أغنياء اطاعة لهم  
على الغزو (الصنف الثامن ابن السبيل) وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى  
ان كان فقيرا وان كان له مال يبلد آخر أعطى بقدر بلغته فان قلت فم تعرف هذه الصفات قلنا أما الفقر والمسكنة  
فبقول الآخذ ولا يطالب ببينة ولا يحلف بل يجوز اعتماد قوله اذا لم يعلم كذبه وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل  
فيعطى بقوله اني غاز فان لم يف به استرد وأما بقية الاصناف فلا بد فيها من البينة فهذه شروط الاستحقاق وأما  
مقدار ما يصرف الى كل واحد فسيأتي

(بيان وظائف القابض وهي خمسة)

(الاولى) أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة اليه ليكني همه ويجعل همومه هاما واحدا فقد تعبد الله  
عز وجل الخلق بان يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى (وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدون) ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق همه اقتضى  
الكرم افاضة نعمة تكفي الحاجات فأكثر الاموال وصحبها في أيدي عباد له لتكون آله لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة  
لتفرغهم لطاعاتهم فمنهم من أكثر ماله فتنه وبلية فأقحمه في الخطر ومنهم من أحبه فخاه عن الدنيا كما يحمي  
المشتق مريضه فزوى عنه فضولها وساق اليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب والتعب في الجمع  
والحفظ عليهم وفادته تنصب الى الفقراء فيتجردون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها  
فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التأهب للفاقة وهذا منتهى النعمة فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق  
أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيان ان شاء الله  
تعالى فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا وعوناً لله على الطاعة ولتكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله فان لم  
يقدر عليه فليصرفه الى ما أباحه الله عز وجل فان استعان به على معصية الله كان كافرا لان الله عز وجل مستحقا  
للبعد والمقت من الله سبحانه (الثانية) أن يشكر المعطى ويدعوله ويشي عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث  
لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه اليه وللطريق حق من حيث جعله الله  
طريقا واسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) من لم يشكر الناس لم يشكر الله  
وقد أنمي الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وقاطر القدرة عليها نحو قوله تعالى (نعم العبد  
انه أوأب) الى غير ذلك وليقل القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب البرار وزكي عملك في عمل الاخيار  
وصلى على روحك في أرواح الشهداء وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) من أسدى اليكم معروف فافكافؤه فان لم تستطيعوا فادعوا  
له حتى تعلموا انكم قد كافأتموه ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء ان كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا  
يعيره بالمنع إذا منع ويفخه عند نفسه وعند الناس صنيعة فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض  
تقديرا للمنة والاستعظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لا تناقض فيه اذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض  
والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضره خلافه والأخذ بالعكس منه وكل ذلك لا يناقض رؤية  
النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وانما المنكر أن يرى الواسطة أصلا  
(الثالثة) أن ينظر فيما يأخذه فان لم يكن من حل تورع عنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا وبرزقه من  
حيث لا يحنس ولن يعدم المتورع عن الحرام فتوحا من الحلال فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود  
وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم اليه لا يعرف له

بسند ضعيف (١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله وحسنه من حديث أبي سعيد وله ولاي داود وابن  
حبان نحوه من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح (٢) حديث من أسدى اليكم معروف فافكافؤه الحديث  
دون من حديث ابن عمر بسناد صحيح بلفظ من صنع



للحسن البصري هكذا قال الفقهاء فقال وهل رأيت فقيها قط اتما الفقيه الزاهد في الدنيا (٢٠١) قال صوفية أخذوا حظا من

مال الكامعنا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فان فتوى الشرع في مثل هذا أن تصدق به على ماسيا في بيانه في كتاب  
الحلال والحرام وذلك اذا عجز عن الحلال فاذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة إذ لا يقع زكاة عن مؤدية وهو حرام  
(الرابعة) أن يتوفى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذ فلا يأخذ إلا المقدار المباح ولا يأخذ إلا اذا  
تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق فان كان يأخذ بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين وان كان  
يأخذ بالعلم فلا يزيد على أجره المثل وان أعطى زيادة أبي وامتنع إذ ليس المال للمعطي حتى يتبرع به وان كان  
مسافرا لم يزيد على الزاد وكراء الدابة إلى مقصده وان كان غازيا لم يأخذ إلا ما يحتاج اليه للفز وخاصة من خيل  
وسلاح وثيقة ونقد يرد ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر والورع ترك ما يريه الى ما لا يريه وان أخذ  
بالمسكنة فليست أولى إلى أنات بيته وثيا به وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسه فيمكن أن  
يبدل بما يكفي ويفضل بعض قيمته وكل ذلك إلى اجتهاده وفيه طرف ظاهر بتحقيق معه أنه مستحق وطرف  
آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشبهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه والاعتماد  
في هذا على قول الآخذ ظاهر او للمحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه  
وميل الورع إلى التضييق وميل المتساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا إلى فنون من التوسع وهو محقوت في  
الشرع ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن مالا كثيرا بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة فهذا أقصى  
ما يرخص فيه من حيث أن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخول ومن حيث أن رسول الله ﷺ (١)  
ادخر لعياله قوت سنة فهذا أقرب ما يحد به حد الفقير والمسكين ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو  
أقرب للتقوى ومذهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل إلى حد أو جب  
الاقتصار على قدر قوت يومه ولياته وتمسكوا بما روى سهل بن الحنظلية أنه ﷺ (٢) نهى عن السؤال مع  
الغنى فسئل عن غناه فقال ﷺ غداؤه وعشاؤه وقال آخرون يأخذ إلى حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة إذ  
لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء فقالوا له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وقال  
آخرون حد الغنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه ﷺ (٣) قال من سأل وله مال  
يفنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش فسئل وما غناه قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب وقيل راويه ليس  
بقوى وقال قوم أربعمائة دينار وعطاء بن يسار منقطعاً أنه ﷺ (٤) قال من سأل وله أوقية فقد ألحف في  
السؤال وبألف آخرون في التوسيع فقالوا له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغني به طول عمره أو بهي  
بضاعة ليتجر بها ويستغني بها طول عمره لأن هذا هو الغنى وقد قال عمر رضي الله عنه إذا أعطيتم فأغنوا حتى  
ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم إلا إذا خرج عن حد  
الاعتدال (٥) ولما شغل أبو طلحة ببستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال ﷺ اجعله في قرابتك فهو خير

(١) حديث ادخر لعياله قوت سنة أخرجه من حديث عمر كان يعزل نفقة أهله سنة وللطبراني في الأوسط من  
حديث أنس كان إذا ادخل أهله قوت سنة تصدق بما بقي قال الذهبي حديث منكر (٢) حديث سهل بن الحنظلية  
في النهي عن السؤال مع الغنى فيسأل ما يفنيه فقال غداؤه وعشاؤه دحب بلفظ من سأل وله ما يفنيه فأنما يستكثر  
من جرجهم الحديث (٣) حديث ابن مسعود من سأل وله ما يفنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش الحديث  
أصحاب السنن وحسنه توضع النسائي والخطابي (٤) حديث عطاء بن يسار منقطعاً من سأل وله أوقية فقد  
ألحف في السؤال دن من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلاً وليس بمنقطع كما ذكر المصنف لأن الرجل  
صحابي فلا يضر عدم تسميته وأخرجه دن ح من حديث أبي سعيد (٥) حديث لما شغل أبو طلحة ببستانه  
عن الصلاة قال جعلته صدقة تقدم في الصلاة

علم الدراسة  
فأقادم علم  
الدراسة العمل  
بالعلم فلهما عملوا  
بما علموا أفادهم  
العمل علم الوراثة  
فهم مع سائر  
العلماء في علومهم  
وتميزوا عنهم بعلوم  
زائدة هي علوم  
الوراثة وعلم الوراثة  
هو الفقه في الدين  
قال الله تعالى  
قلولا نفر من كل  
فرقة منهم طائفة  
ليتفقوا في الدين  
وليتذروا قومهم  
إذا رجعوا إليهم  
فصار الانذار  
مستفاداً من  
الفقه والانذار  
إحياء المنذر بماء  
العلم والاحياء  
بالعلم رتبة الفقيه  
في الدين فصار  
الفقه في الدين من  
أكل المراتب  
وأعلاها وهو علم  
العالم الزاهد في  
الدنيا المتقي الذي  
يلتزم رتبة الانذار  
بعلمه فهو رسول  
والله ﷺ أولاً  
ورد عليه الهدى

والعلم من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهر أو باطنا فظهر من

الانسان نفسه  
لربه قال الله تعالى  
شرع لكم من  
الدين ما وصي به  
نوحا والذي  
أوحينا اليك وما  
وصينا به ابراهيم  
وموسى وعيسى  
أن أقيموا الدين  
ولا تتفرقوا فيه  
فبا التفرق في الدين  
يستولى الذبول  
على الجوارح  
ونذهب عنها  
نضارة العلم  
والنضارة في  
الظاهر يزين  
الجوارح بالانقياد  
في النفس والمال  
مستفاد من  
ارتواء القلب  
والقلب في ارتوائه  
بالعلم بمثابة البحر  
فصار قلب رسول  
الله ﷺ بالعلم  
والهدى بحرا  
مواجا ثم وصل  
من بحر قلبه الى  
النفس فظهر  
على نفسه  
الشربة نضارة  
العلم وريه  
فتبدلت نعوت  
النفس وأخلاقها  
ثم وصل الى

لك فأعطاء حسان وأبقتادة فحائط من نحل لرجلين كثير مغن وأعطى عمر رضي الله عنه أعرايا ناقة معها  
ظفر لها فهداها حكي فيه فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب  
وذلك مستنكر وله حكم آخر بل التجوز إلى أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحتمال وهو أيضا مائل  
إلى الاسراف والقرب إلى الاعتدال كفاية سنة فأوراءه فيه خطرو فبادونه تضيق وهذه الامور إذا لم يكن فيها  
تقدير جزم بالتوقيف فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع (١) استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك كما  
قاله ﷺ إذا لاثم حزاز القلوب فإذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه فليترك الله فيه ولا يترخص تعللا  
بالفتوى من علماء الظاهر فإن افتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات وفيها تخمينات واقتحام شبهات والتوقي  
ف من الشبهات من شيم ذوي الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة (الخامسة) أن يسأل صاحب المال عن  
قدر الواجب عليه فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن فليتنقص من الثمن  
مقدار ما يصرف إلى اثنين من صفته وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فانهم لا يراعون هذه القسمة اما الجهل  
واما التساهل وانما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الامور إذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم وسيأتي ذكر  
مطازن السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام ان شاء الله تعالى

(الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها واعطائها)

(بيان فضيلة الصدقة)

(من الاخبار) قوله ﷺ (٢) تصدقوا ولو بتمر فانهما تسد من الجائع وتطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار وقال  
ﷺ (٣) اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة وقال ﷺ (٤) ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من  
كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبا إلا كان الله يأخذها بيمينه فيريها كبايربي أحدكم فضيلة حتى تبلغ التمرة مثل  
أحد وقال ﷺ (٥) لا يدرى الدرداء إذا طبخت مرققة فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل بيت من جيرانك فأصحبهم منه  
بمعروف وقال ﷺ (٦) ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته وقال ﷺ (٧) كل  
امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس وقال ﷺ (٨) الصدقة تسد سبعين بابا من الشر وقال ﷺ صدقة السر

(١) حديث استفت قلبك وإن أفتوك تقدم في العلم (٢) حديث تصدقوا ولو بتمر فانهما تسد من الجائع وتطفى  
الخطيئة كما يطفى الماء النار ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسل ولا أحد من حديث عائشة بسند  
حسن استرى من النار ولو بشق تمرة فانهما تسد من الجائع مسدها من الشبعان ولا يسل والبزار من حديث أبي  
بكر اتقوا النار ولو بشق تمرة فانهما تقوم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشبعان واسناده  
ضعيف وللترمذي ون في الكبرى وه في حديث معاذ والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار (٣) حديث  
اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة أخرجاه من حديث عدي بن حاتم (٤) حديث ما من عبد مسلم  
يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبا الحديث خ تعليقاً وم ت ن في الكبرى واللفظ له من  
حديث أبي هريرة (٥) حديث قال لا يدرى الدرداء إذا طبخت مرققة فأكثر ماءها الحديث م من حديث أبي ذر  
أنه قال ذلك له وما ذكره المصنف انه قال لا يدرى الدرداء وم (٦) حديث ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله  
الخلافة على تركته ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسل باسناد صحيح وأسنده الخطيب فيمن روى  
عن مالك من حديث ابن عمرو وضعفه (٧) حديث كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس ح ك  
وصححه على شرط م من حديث عقبة ابن عامر

(٨) حديث الصدقة تسد سبعين بابا من الشر ابن المبارك في البر من حديث أنس بسند ضعيف إن الله ليدرأ  
بالصدقة سبعين بابا من ميتة السوء

الجوارح جدول فصارت ريانة ناضرة فلما استتم نضارة وامتلأ رايته



الله تعالى الى الخلق فاقبل على الامة بقلب مواسع بمياه العلوم واستقبل جداول الفهوم (٢٠٣) وجرى من بحره في كل

جداول قسط  
ونصيب وذلك  
القسط الواصل  
الى الفهوم هو الفقه  
في الدين \* روى  
عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما  
عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال  
ما عبد الله عز وجل  
شيء أفضل من  
فقه في الدين  
ولفقه واحد أشد  
على الشيطان من  
ألف مابد ولكل  
شيء عماد وعماد  
هذا الدين الفقه  
\* حدثنا شيخنا  
شيخ الاسلام  
أبو النجيب أملاء  
قال حدثنا سعيد  
ابن خفص قال  
حدثنا أبو طالب  
الزبي قال أخبرتنا  
كريمة بنت أحمد  
ابن محمد المروزي  
قالت أخبرنا أبو  
الهيثم قال أخبرنا  
الفربري قال  
أخبرنا البخاري  
قال حدثنا ابن  
وهب عن يونس  
عن ابن شهاب عن  
جميد بن عبد  
الرحمن قال سمعت

تطفي غضب الرب عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم (١) ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة ولعل  
المراد به الذي يقصد من دفع حاجته النفرغ للدين فيكون مساويا للمعطي الذي يقصد باعطائه عمارة دينه وسئل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل البقاء وتخشي الفاقة ولا تمهل  
حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا لفلان كذا وقد قال صلى الله عليه وسلم (٣) بومالا صحابه تصدقوا فقال  
رجل ان عندي دينار فقال أنفق على نفسك فقال ان عندي آخر قال أنفق على زوجتك قال ان عندي آخر قال  
أنفق على ولدك قال ان عندي آخر قال أنفق على خادمك قال ان عندي آخر قال صلى الله عليه وسلم أنت أبصر به وقال صلى الله عليه وسلم  
(٤) لا تحل الصدقة لآل محمد إنما هي أوساخ الناس وقال (٥) ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام  
وقال صلى الله عليه وسلم (٦) لو صدق السائل ما أفلح من رده وقال عيسى عليه السلام من رد سائلا غابا من بيته لم تنفش  
الملائكة ذلك البيت سبعة أيام وكان نبينا صلى الله عليه وسلم (٧) لا يكمل خصلتين الى غيره كان يضع طهوره بالليل ويحمره  
وكان يناول المسكين بيده وقال صلى الله عليه وسلم (٨) ليس المسكين الذي ترده القمرة والتمر نان واللقة واللقة انما المسكين  
المتعفف اقرؤا ان شئتم لا يسألون الناس الحافا وقال صلى الله عليه وسلم (٩) ما من مسلم يكسو مسلما الا كان في حفظ الله  
عز وجل ما دامت عليه منه رقعة (الآثار) قال عروة بن الزبير لقد تصدقت مائة رضي الله عنها بخسين ألقاها  
وان درعها لم تقع وقال مجاهد في قول الله عز وجل (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتبوا وأسيرا) فقال وهم  
يشتهونه وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودون به على ذوي الحاجة منا وقال  
عمر بن عبد العزيز الصلاة تبلغك نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك والصدقة تدخلك عليه وقال ابن أبي  
الجدان الصدقة لتدفع سبعين بابا من السوء وفضل سرها على علا نيتها بسبعين ضعفا وانها لتفك لحي سبعين شيطانا  
وقال ابن مسعود ان رجلا عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فاحبط عمله ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف  
فغفر الله ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة وقال لقمان لابنه اذا أخطأت خطيئة فاعط الصدقة وقال يحيى بن  
معاذ ما عرف حبة نزن جبال الدنيا الا الحبة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاثة من كنوز  
الجنة كتمان المرض وكتمان الصدقة وكتمان المصائب وروى مسندا وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان  
الاعمال تباها فقالت الصدقة أنا أفضل لكن وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول  
(لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) والله يعلم أني أحب السكر وقال النخعي اذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرفي  
أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن عمير يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قاط وأعطش ما كانوا قاط وأعرى  
ما كانوا قاط فمن أطعم الله عز وجل أشبعه الله ومن سقى الله عز وجل سقاه الله ومن كساه الله عز وجل كساه الله وقال

(١) حديث ما المعطي من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة حب في الضعفاء وطب في الأوسط من  
حديث أنس ورواه في الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٢) حديث سئل أي الصدقة أفضل قال أن  
تصدق وأنت صحيح شحيح الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٣) حديث قال بومالا صحابه تصدقوا  
فقال رجل ان عندي دينار فقال أنفق على نفسك الحديث دن واللفظ له وحب لك من حديث أبي هريرة وقد  
تقدم قبل يسير (٤) حديث لا تحل الصدقة لآل محمد الحديث م من حديث المطلب بن ربيعة (٥) حديث ردوا  
مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام العقيلي في الضعفاء من حديث عائشة (٦) لو صدق السائل ما أفلح  
من رده العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء  
وللطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٧) حديث كان لا يكمل خصلتين الى غيره الحديث  
الدارقطني من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن المبارك في البرمرسلا (٨) حديث ليس المسكين الذي  
ترده القمرة والتمر نان الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٩) حديث ما من مسلم يكسو مسلما الا كان في حفظ الله  
الحديث وحسنه لك وصححه اسناده من حديث ابن عباس وفيه خالد بن طهمان ضعيف

معاوية خطيبا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من برد الله به خيرا يفقه في الدين وانما أنا قاصم والله يعطى قال الشيخ

رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأعرابي فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال الأعرابي حسبي حسبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه الرجل \* وروى عبد الله بن عباس أفضل العباد الفقه في الدين والحق سبحانه وتعالى جعل الفقه صفة القلب فقال لهم قلوب لا يفقهون بها فلما فقهوا علموا ولما علموا عملوا ولما عملوا عرفوا ولما عرفوا اهتدوا فكل من كان أفقه كانت نفسه أسرع اجابة وأكثر انقياد المعالم الدين وأوفر حظا من نور اليقين فالعلم جملة موهوبة من الله للقلوب والمعرفة تميز تلك الجملة والهدى وجدان القلوب ذلك فالنبي صلى الله عليه وسلم لما قال مثل ما بعثني الله به

الحسن لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض وقال الشعبي من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أحوج من الفقةير إلى صدقته فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه وقال مالك لا ترى بأسا بشرب الموسر من الماء الذي يتصدق به ويستقي في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كان ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص ويقال إن الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال للنخاس أترضى ثمنها درهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فإن الله عز وجل رضى في الجور العين بالفلس واللقمة

قد اختلف طريق طلاب الاخلاص في ذلك فقال قوم إلى أن لا يخفأ أفضل ومال قوم إلى أن لا يظهر أفضل ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه (أما الاخفاء ففيه خمسة معان) \* الأول أنه أبقى للستر على الآخذ فإن أخذه ظاهرا هتك لستر المروءة وكشف عن الحاجة وخروج عن هيئة التعفف والنصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف \* الثاني أنه أسلم لقلوب الناس واستنهم فانهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه آخذ مع الاستغناء أو ينسبونه إلى أخذ زيادة والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبار وصياتهم عن هذه الجرائم أولى وقال أبو أيوب السخيتاني اني لا ترك لبس الثوب الجديد خشية ان يحدث في جيراني حسدا وقال بعض الزهاد ربما تركت استعمال الشيء لأجل اخواني يقولون من أين له هذا وعن ابراهيم التيمي انه رأى عليه قميص جديد فقال بعض اخوانه من أين لك هذا فقال كسائيته أخى خيشمة ولوعت أن أهله علموا به ما قبلته \* الثالث امانة المعطى على اسرار العمل فإن فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر والاعانة على اتمام المعروف معروف والكمائن لا يتم الا باثنين فهما أظهر هذا انكشف أمر المعطى ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئا ظاهرا فردده إليه ودفع إليه آخر شيئا في السر فقبله فقبل له في ذلك فقال ان هذا عمل بالادب في اخفاء معروفه فقبلته وذلك أساء أدبه في عمله فرددته عليه وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئا في الملافرده فقال له لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال انك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فرددت عليك شركك وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية فقبل له في ذلك فقال عصبت الله بالجهر فلم أك عوناً لك على المعصية وأطعته بالاخفاء فاعتك على برك وقال الثوري لو علمت أن أحدهم لا يذكرك صدقته ولا يتحدث بها لفبت صدقته \* الرابع أن في اظهار الاخلاص والامتنان وليس للمؤمن أن يذل نفسه كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول ان في اظهاره اذلالا للعلم وامتنانا لأهله فما كنت الذي أرفع شيئا من الدنيا بوضع العلم واذلال أهله \* الخامس الاحتراز عن شبهة الشراكة قال عليه السلام (١) من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها وبأن يكون ورقا أو ذهباً لا يخرج عن كونه هدية قال عليه السلام (٢) أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقا أو يطعمه خبزا فجعل الورق هدية باشراده فما يعطى في الملا مكره الا برضا جميعهم ولا يخلو عن شبهة فاذا انفرده سلم من هذه الشبهة (أما الاظهار والتحدث به ففيه معان أربعة) \* الأول الاخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمراآة \* والثاني اسقاط الجاه والمنزلة واظهار العبودية والمسكنة والتبري عن الكبرياء ودعوى الاستغناء واسقاط النفس من أعين الخلق قال بعض العارفين لتلميذه أظهر الاخلاص على كل حال ان كنت أخذا فانك لا تخلص عن أحد رجلين رجل تسقط من قلبه اذا فعلت ذلك فذلك هو المراد لا نه اسلم لدينك واقل الآفات نفسك او رجل تزداد في قلبه باظهارك الصدق فذلك الذي يريد اخوك لأنه يزداد ثوابا بزيادة

(١) حديث من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها العقيلي وابن حبان في الضعفاء وطب في الأوسط وهن من حديث ابن عباس قال عني لا يصح في هذا المتن حديث (٢) حديث أفضل ما يهدى الرجل إلى أخيه ورقا أو يطعمه خبزا وعد وضعفه من حديث ابن عمر ان أفضل العمل عند الله ان يقضى عن مسلم دينه او يدخل عليه سرورا او يطعمه خبزا ولا حذر وت وصححه من حديث البراء من منح منحة ورق او منحة لبن او هدى



من الهدى والعلم أخبرانه وجد القلب النبوى العلم وكان هادياً مدياً وعلمه صلوات الله ( ٢٠٥ ) عليه منها رواية معجونة فيه

من آدم إلى  
البشر عليه السلام  
حيث علم الاسماء  
كلها والاسماء  
سمة الاشياء  
فكرمه الله تعالى  
بالعلم وقال تعالى  
علم الانسان ما لم  
يعلم فآدم لما  
ركب فيه من العلم  
والحكمة صار  
ذا الفهم والفطنة  
والمعرفة والرأفة  
واللطف والحب  
والبغض والفرح  
والسهم والرضا  
والغضب والكياسة  
ثم اقتضاه استعمال  
كل ذلك وجعل  
لقلبه بصيرة  
واهتمام إلى الله  
تعالى بالنور الذى  
وهب له فالنبي  
عليه السلام بعث إلى  
الامة بالنور  
الموروث والموهوب  
له خاصة وقيل  
لما خاطب الله  
السموات  
والارض بقوله  
اتينا طوباً أو  
كرها قالتا أتينا  
طائعين نطق من  
الارض وأجاب  
من سرة الارض

حبه لك وتعظيمه إياك فتوَجَّر أنت إذ كنت سبب مز يدنو به \* الثالث هو أن العارف لا نظره إلا إلى الله عز وجل والسرو العلانية في حقه واحد باختلاف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم كنا لا نعبأ بدعاء من يأخذ في السرو ويرد في العلانية والالتفات إلى الخلق حضروا أم غابوا نقصان في الحال بل ينبغي أن يكون النظر مقصوراً على الواحد الفرد \* حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين فشق على الآخرين فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال لينفرد كل واحد منكم بها وليدبحها حيث لا يراه أحد فأنفرد كل واحد وذبح إلا ذلك المريد فانه رد الدجاجة فسألهم فقالوا فعلنا ما أمرنا به الشيخ فقال الشيخ للمريد مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال ذلك المريد لم أقدر على مكان لا يرانى فيه أحد فان الله يرانى في كل موضع فقال الشيخ لهذا ميل إليه لأنه لا يلتفت لغير الله عز وجل \* الرابع إن الاظهار إقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى ﴿ وأما بنعمة ربك فحدث ﴾ والكنان كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالبخل فقال تعالى ﴿ الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله ﴾ وقال عليه السلام (١) إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السرف فرجع به يده وقال هذا من الدنيا والعلانية فيها أفضل والسرف في أمور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم إذا أعطيت في الملا فخذتم أردت في السرو والشكر فيه عثوث عليه قال عليه السلام (٢) من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل والشكر قائم مقام المكافأة حتى قال عليه السلام من أسدى اليكم معروفًا فكافئوه فان لم تستطعوا فاثمروا عليه به خيرا وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه (٣) ولما قال المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم قاسموننا الأموال حتى خفنا أن يذهبوا بالأجر كله فقال عليه السلام كل ما شكرتم لهم واثمنتم عليهم به فهو مكافأة \* فالإن إذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلاف في المسئلة بل هو اختلاف حال فكشف الغطاء في هذا أن لا نحكم حكماً بتأني الاختفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص فينبغي أن يكون المخلص مراقباً لنفسه حتى لا يتبدل بحبل الغرور ولا يتخدع بتليس الطبع ومكر الشيطان والمكر والخداع أغلب في معاني الاختفاء منه في الاظهار مع أن له دخلاً في كل واحد منهما فاما مدخل الخداع في الاسرار فمن ميل الطبع اليه لما فيه من حفظ الجاه والمزلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق اليه بعين الازدراء وإلى المعطى بعين المنعم المحسن فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخسر حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها ومعيار كل ذلك ومحكمه أمر واحد وهو أن يكون تأمله بانكشاف أخذه الصدقة كئامه بانكشاف صدقة أخذه بعض نظرائه وأمثاله فانه ان كان يبغي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو بقاء انتباه الستار وأمانة المعطى على الاسرار أو صيانة العلم عن الابتذال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه فان كان انكشاف أمره أنقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الخذر من هذه المعاني أغاليظ وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه فان اذلال العلم محذور من حيث أنه علم لا من حيث أنه علم زيدا وعلم عمرو والغيبة محذورة من حيث أنها تعرض لعرض مصون لا من حيث أنها تعرض لعرض زيد على الخصوص ومن احسن من ملاحظة مثل هذا بما يعجز الشيطان عنه والا فلا يزال كثير العمل قليل الحظ واما جانب الاظهار فيميل الطبع اليه من حيث أنه تعاضد لقلب المعطى واستحثاث له على مثله واظهاره عند غيره انه من المباغين في الشكر حتى يرغبوا في اكرامه وتفقدوه وهذا داء دفين في الباطن

رفاقهم وكتاف نسمة (١) حديث إذا أنعم الله تعالى على عبد نعمة أحب أن ترى عليه أحمد من حديث عمران ابن حصين بسند صحيح وحسنه ت من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث من لم يشكر الناس لم يشكره الله تقدم (٣) حديث قالت المهاجرون يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عليهم الحديث ت وصححه من حديث أنس ورواه مختصراً دن في اليوم والليلة وكه وصححه

موضع المكعبة ومن السماء ما يحاذيها وقد قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أصل طينة رسول الله عليه السلام من سرة الارض

دحيت الارض  
فصار رسول الله  
ﷺ هو الاصل  
في التكوين  
والكائنات تبع  
له والى هذا  
اشارة بقوله  
ﷺ كنت نبيا  
وادم بين الماء  
والطين وفي رواية  
بين الروح والجسد  
وقيل لذلك سمي  
أميا لان مكة أم  
القرى وذرية أم  
الخليقة وتربة  
الشخص مدفنه  
فكان يقتضى  
أن يكون مدفنه  
بمكة حيث كانت  
تربة منها ولكن  
قيل الماء لما  
تموج رمى الزبد  
الى النواحي  
فوقعت جوهرة  
النبي ﷺ الى  
ما يجاذى تربه  
بالمدينة وكان  
رسول الله ﷺ  
مكيا مدنيا حينه  
الى مكة وتربه  
بالمدينة والاشارة  
فيما ذكرناه من  
ذرة رسول الله  
ﷺ هو ما قال  
الله تعالى واذ

أخذر بك من نبي آدم من ظهورهم

والشيطان لا يقدر على المتدين إلا بان يروج عليه هذا الخبيث في معرض السنة ويقول له الشكر من السنة والاختفاء من الرباء وورد عليه المعاني التي ذكرناها ليحمله على الاظهار وقصده الباطن ما ذكرناه ومعيار ذلك ومحكه أن ينظر الى ميل نفسه الى الشكر حيث لا ينتهي الخير الى المعطى ولا الى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون إظهار العطية ويرغبون في اخفائها وادانهم أنهم لا يعطون إلا من يخفى ولا يشكران استوت هذه الأحوال عنده فليعلم إن باعته هو إقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة وإلا فهو مغرور ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطى فينظر فإن كان هو ممن يحب الشكر والنشر فينبغي أن يخفى ولا يشكر لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته ولذلك قال ﷺ (١) للرجل الذي مدح بين يديه ضربه عنقه لو سمعها ما أفلح مع أنه ﷺ كان ينهى على قوم في وجوههم لثقتهم وعلمه بان ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لو احد (٢) انه سيد أهل الوبر وقال ﷺ (٣) في آخر إذا جاءكم كرم قوم فاكرموا وسع كلام رجل فاعجبه فقال ﷺ (٤) إن من البيان لسحرا وقال ﷺ (٥) إذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فانه يزداد رغبة في الخير وقال ﷺ (٦) إذا مدح المؤمن ربا الايمان في قلبه وقال الثوري من عرف نفسه لم يضره مدح الناس وقال أيضا ليوسف بن أسباط إذا أوليتك معروفا كنت أنا أسر به منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكروا فلا تشكروا دقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعي قلبه فان أعمال الجوارح مع أهبال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وشماته له لكثرة الثعب وقلة النفع ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه إن تعلم مسئلة واحدة منه أفضل من عبادة سنة اذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتتعطل وعلى الجملة فلا خد في الملا والرد في السر أحسن المسالك وأسلمها فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات الا ان تكمل المعرفة بحيث يستوي السر والعلائية وذلك هو الكبريت الاحمر الذي يتحدث به ولا يرى نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق

### ( بيان الافضل من أخذ الصدقة أو الزكاة )

كان ابراهيم الخواص والجنيد وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل فان في أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين وتضييقا عليهم ولا نهريما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز وأما الصدقة فالامر فيها أوسع وقال قائلون ياخذ الزكاة دون الصدقة لانها امانة على الواجب ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لا تموا ولان الزكاة لأمنة فيها وانما هو حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين ولا نه أخذ بالحاجة والا انسان يعلم حاجة نفسه قطعا وأخذ الصدقة أخذ بالدين فان الغالب أن المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيرا ولان مرافقة المساكين أدخل في الذل والمسكنة وأبعد من التكبر اذ قد بدأ خذالا انسان الصدقة في معرض الهدية فلا تتميز

(١) حديث قال للرجل الذي مدح بين يديه ضربه عنقه لو سمعها ما أفلح مبتغى عليه من حديث أبي بكر بلفظ ويحك قطعت عنق صاحبك زاد طب في رواية والله لو سمعها ما أفلح ابدا وفي سننه على بن زيد بن جدهان متكمم فيه وله نحوه من حديث أبي موسى (٢) حديث انه سيد الوبر العنبري وطب وابن قانع في معاجمهم وحب في الثقات من حديث قيس بن عاصم المنقري ان النبي ﷺ قال له ذلك (٣) حديث اذا جاءكم كرم قوم فاكرموا من حديث ابن عمرو رواه في المراسيل من حديث الشعبي مرسل بسند صحيح وقال روى متصل وهو ضعيف وله نحوه من حديث معبد بن خالد الانصاري عن ابيه وصحيح اسناده (٤) حديث ان من البيان سحرا خ من حديث ابن عمر (٥) حديث اذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فانه يزداد رغبة في الخير قط في العلل من رواية ابن المسيب عن أبي هريرة وقال لا يصح عن الزهري وروى عن ابن المسيب مرسل (٦) حديث اذا مدح المؤمن ربا الايمان في قلبه طب من حديث اسامة بن زيد بسند ضعيف



وأخرج ذريته  
منه كهيئة الذر  
استخرج الذر  
من مسام شعر  
آدم فخرج الذر  
تخرج العرق  
وقيل كان المسح  
من بعض  
الملائكة فأضعاف  
الفعل الى المسبب  
وقيل معنى  
القول بأنه مسح  
أى أحصى كما  
تحصى الارض  
بالمساحة وكان  
ذلك يظن نعمان  
واد بحجب عرفة  
بين مكة والطائف  
فلما خاطب الذر  
وأجابوا يسلى  
كتب العهد في  
رقأبيض وأشهد  
عليه الملائكة  
وألقم الحجر الأسود  
فكانت ذرة

عنه وهذا تنصيص على ذل الآخذ وحاجته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية فإن كان في شبهة من انصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة فإذا علم أنه مستحق قطعا كما اذا حصل عليه دين صرفه الى خير وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعا فاذا خير هذا بين الزكاة وبين الصدقة فاذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لولم يأخذه هو فليأخذ الصدقة فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها الى مستحقها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين وان كان المال معرضا للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضيق على المساكين فهو خير والا مرفيها يتفاوت وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس واذا لها في أغلب الأحوال والله أعلم \* كمل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وبتلوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وعلى الملائكة والمقربين من أهل السموات والأرضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما إلى يوم الدين والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل

كتاب أسرار الصوم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أعظم على عباده المنه بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه ورد أماله وخيب ظنه اذ جعل للصوم حصنا لأولياته وفتح لهم به أبواب الجنة وعرفهم ان وسيلة الشيطان الى قلوبهم الشهوات المستكنة وان بقومها تصبح النفس مطمئنة ظاهرة الشوكة في قصب خصمها قوينة المنه والصلاة على محمد قائد الخلق ومحمد السنة وعلى آله وأصحابه ذوى الابصار الناقبة والعقول المرحمة وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان الصوم ربع الايمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم (١) الصوم نصف الصبر ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم (٢) الصبر نصف الايمان ثم هو متميز بخاصية النسبة الى الله تعالى من بين سائر الاركان اذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم (٣) كل حسنة بعشر أمثالها الى سبعةائة ضعف الا الصيام فانه لى وأنا جزى به وقد قال الله تعالى (٤) انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلم (٥) والذي نفسى بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يقول الله عز وجل انما يذر شهوته وطعامه وشرابه لاجلى فالصوم لى وأنا جزى به وقال صلى الله عليه وسلم (٦) للجنة باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون وهو موعود بقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) للصائم فرحتان فرحة عند افطاره وفرحة عند لقاء ربه وقال صلى الله عليه وسلم (٨) لكل شىء باب وباب العباداة الصوم وقال صلى الله عليه وسلم (٩) نوم الصائم عبادة وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال اذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين

(كتاب أسرار الصيام)

- (١) حديث الصوم نصف الصبر وحسنه من حديث رجل من سليم واه من حديث أبى هريرة
- (٢) حديث الصبر نصف الايمان أبو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن
- (٣) حديث كل حسنة بعشر أمثالها الى سبعةائة ضعف الا الصوم الحديث أخرجه من حديث أبى هريرة
- (٤) حديث والذي نفسى بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك وهو بعض الذى قبله (٥) حديث للجنة باب يقال له الريان الحديث أخرجه من حديث سهل بن سعد (٦) حديث للصائم فرحتان الحديث أخرجه من حديث أبى هريرة (٧) حديث لكل شىء باب وباب العباداة الصوم ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبى الدرداء بسند ضعيف (٨) حديث نوم الصائم عبادة وروى عنه فى أمالى ابن منده من رواية ابن المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو فانهم لم يذكروا ابن المغيرة رواية الا عنه ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث عبد الله بن أبى أوفى وفيه سليمان بن عمرو النخعى أحد الكذابين (٩) حديث اذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة الحديث وقال غريب

قبضة من الارض فأبت حتى بعث الله تعالى عزرائيل فقبض قبضة من الارض وكان ابليس قد وطئ الارض بقدميه فصار بعض

رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هى الحبيسة من  
الارض والعلم  
والهدى فيه  
معجونان فبعث  
بالعلم والهدى  
موروثاه وهو با  
وقيل لما بعث  
الله جبرائيل  
وميكايل ليقبضا

وبعضها لم يصل اليه قدم ابليس فمن تلك التربة أصل الأنبياء والاولياء وكانت ذرة رسول الله ﷺ موضع نظر الله تعالى من قبضة عزرائيل لم يمسه قدم ابليس فلم يصبه حظ الجهل بل صار مزروع الجهل مورفا حظه من العلم فبعثه الله تعالى بالهدى والعلم وانتقل من قلبه الى القلوب ومن نفسه الى النفوس فوعدت المناسبة في أصل طهارة الطينة ووقع التأليف بالتعارف الأول فكل من كان أقرب مناسبة بنسبة طهارة الطينة كان أوفر حظا من قبول ما جاء به فكانت قلوب الصوفية أقرب مناسبة فأخذت من العلم حظا وافرا وصارت بواطنهم أخادات فعلموا وعلموا كالأخاذ الذي يستقي منه ويزرع منه وجمعوا بين

ونادى مناديا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر وقال وكيع في قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية هي أيام الصيام اذ تركوا فيها الاكل والشرب وقد جمع رسول الله ﷺ في رتبة المباحة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم (١) فقال ان الله تعالى يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته لا تجلي المبدل شبا به لي أنت عندي كبعض ملائكتي وقال ﷺ في الصائم يقول الله عز وجل (٢) انظروا يا ملائكتي إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل وقيل في قوله تعالى (٣) فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم الصيام لانه قال (٤) انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب فيفرغ للصائم جزاؤه افرانا ويجازف جزاها فلا يدخل تحت وهم وتقدير وجد يران يكون كذلك لان الصوم انما كان له ومشرقا بالنسبة اليه وان كانت العبادات كلها كما شرف البيت بالنسبة الى نفسه والارض كلها لمعتين أحدهما ان الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومراى والصوم لا يراه إلا الله عز وجل فانه عمل في الباطن بالصبر المجرد والثاني أنه قهر لعدو الله عز وجل فان وسيلة الشيطان لعنه الله الشهوات وانما تقوى الشهوات بالاكل والشرب ولذلك قال ﷺ (٥) ان الشيطان ليحرق من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع ولذلك قال لعائشة رضي الله عنها داوى (٦) قرع باب الجنة قالت بماذا قال ﷺ بالجوع وسيا نبي فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ربح المهلكات فلما كان الصوم على الخصوص فمعا للشيطان وسد المسالك وتضييقا لجاريه استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ففي قمع عدو الله نصرته لله سبحانه وناصر الله تعالى موقوف على النصر له قال الله تعالى (٧) ان تنصروا الله ينصركم الله ويثبت أقدامكم فالبداية بالجهد من العبد والجزاء بالهداية من الله عز وجل ولذلك قال تعالى (٨) والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال تعالى (٩) ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وانما التغيير تكثير الشهوات فهي مريع الشياطين وممرها فسادت نخسبة لم ينقطع تردد دم وماداموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه نه وكان محجوبا عن لقائه وقال ﷺ (١٠) لولا أن الشياطين يحرمون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة واذا عظمت فضيلته إلى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة ونبين ذلك بثلاثة فصول

### الفصل الاول في الواجبات والسنن الظاهرة واللوام بافساده

#### أما الواجبات الظاهرة فستة

(الاول) مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فان غم فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ونعني بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال شوال الا بقول عدلين احتياطا للعبادة ومن سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان لم يقض القاضي به فليتع كل عبد في عبادته موجب ظنه واذا رأى الهلال ببلدة ولم يربأ أخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وان كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يتعدى الوجوب (الثاني) النية ولا بد لكل ليلة من نية معينة جازمة فلو نوى أن يصوم

وهو كوصحه على شرطهما من حديث أبي هريرة وصحح خ وقفه على مجاهد وأصله متفق عليه دون قوله ونادى مناد (١) حديث ان الله تعالى يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته الحديث عد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٢) حديث يقول الله تعالى للملائكة يا ملائكتي انظروا إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل (٣) حديث ان الشيطان يحرق من ابن آدم مجرى الدم الحديث متفق عليه من حديث صفية دون قوله فضيقوا مجاريه بالجوع (٤) حديث قال لعائشة داوى قرع باب الجنة الحديث لم أجده أصلا (٥) حديث لولا أن الشياطين يحرمون على قلوب بني آدم الحديث أحد



شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه وهو الذي عتبنا بقولنا كل ليلة ولو نوى بالنهار لم يجزه صوم رمضان ولا صوم  
الفرض الا التطوع وهو الذي عتبنا بقولنا مبينة ولو نوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوي فريضة  
الله عز وجل صوم رمضان ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا ان كان من رمضان لم يجزه فانها ليست جازمة الا ان  
تستند نيته الى قول شاهد عدل واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يطل الجزم أو يستند الى استصحاب حال كالشك  
في الليلة الأخيرة من رمضان فذلك لا يمنع جزم النية أو يستند الى اجتهاد كالحبوس في المطمورة اذا غلب على ظنه  
دخول رمضان باجتهاده فشكه لا يمنع من النية ومهما كان شاكا ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فان النية  
محلى القلب ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك كما لو قال في وسط رمضان أصوم غدا ان كان من رمضان فان  
ذلك لا يضره لانه ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع بانه من رمضان ومن نوى ليلا ثم أكل  
لم تفسد نيته ولو نوت امرأة في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صومها (الثالث) الامساك عن ابصال شيء الى  
الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالاكل والشرب والسعوط والحقنة ولا يفسد بالصد والحجامة  
والاكتحال وادخال المسيل في الأذن والاحليل الا أن يفطر فيه ما يباغ المانة وما يصل بغير قصد من غبار  
الطريق أو ذبابة تسبق الى جوفه أو ما يسبق الى جوفه في المضمضة فلا يفطر الا اذا بالغ في المضمضة فيفطر لانه  
مقصود وهو الذي أردنا بقولنا عمدا فما ذكر الصوم فاردنا به الاحتراز عن النسي قانه لا يفطر أمانا كل عامدا  
في طرفي النهار ثم ظهر له انه أكل نهارا بالتحقيق فمليه القضاء وان بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه  
ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار الا بنظر واجتهاد (الرابع) الامساك عن الجماع وحده مغيب الحشفة وان  
جامع ناسيا لم يفطر وان جامع ليلا أو احتلم فاصبح جنبا لم يفطر وان طلع الفجر وهو مخالط أهله فزعر في الحال  
صبح صومه فان صبر فسد ولزمته الكفارة (الخامس) الامساك عن الاستمنا وهو اخراج المني قسدا بالجماع  
أو بغير جماع فان ذلك يفطر ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل لكن يكره ذلك الا أن يكون شيخا  
أو مالا كالأر به فلا بأس بالتقبيل وتركه أولى واذا كان يخاف من التقيل أن ينزل فقبل وسبق المني أفطر لتقصيره  
(السادس) الامساك عن اخراج القيء فلا ستقاء بفسد الصوم وان ذرعه القيء لم يفسد صومه واذا ابتلع نجاسة  
من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به الا ان يتعمده بعد وصوله الى فيه فانه يفطر عند ذلك

(وأما لوازم الافطار فاربعة)

القضاء والكفارة والتدبير واما مساك بقية النهار تشبها بالصائمين (أما القضاء) فوجوبه عام على كل مسلم مكلف  
ترك الصوم بعذر أو بغير عذر فالخائض تقضى الصوم وكذا المرند أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم  
ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا (وأما الكفارة) فلا تجب الا بالجماع  
وأما الاستمنا والاكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة فالكفارة عتق رقبة فان أعسر فصوم شهرين  
متتابعين وان عجز فاطعام ستين مسكينا مدامدا (وأما مساك بقية النهار) فيجب على من عصي بالفطر أو قصر  
فيه ولا يجب على الخائض اذا طهرت امساك بقية نهارها ولا على المسافر اذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين  
ويجب الامساك اذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك والصوم في السفر أفضل من الفطر الا اذا لم يطق ولا يفطر  
يوم يخرج وكان مقيما في أوله ولا يوم يقدم اذا قدم صائما (وأما التدبير) فيجب على الحامل والمرضع اذا  
أفطر تاخوفا على ولديهما لكل يوم مدحظة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الهرم اذا لم يصم تصدق عن كل  
يوم مدامدا (وأما السنن فست) تأخير السجود وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة وترك السواك بعد  
الزوال والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ومدارسة القرآن والاغتكاك في المسجد لاسيما في  
العشر الأخير فهو عادة رسول الله ﷺ

من حديث أبي هريرة بنحوه (١) حديث كان اذا دخل العشر الاوخر طوى الفراش وشد المنز وادأب

من التقوى فانحلي  
فيها صور الاشياء  
على هيئتها وما هيئتها  
نبات الدنيا  
بقبحها فرفضوها  
وظهرت الآخرة  
بحسنها فطلبوها  
فلما زهدوا في  
الدنيا انصبت الى  
بواطنهم أقسام  
العلوم انصبا  
وانضاف الى علم  
الدراسة علم  
الوراثة (واعلم)  
ان كان حال  
شريف نصره  
الى الصوفية  
في هذا الكتاب  
هو حال المقرب  
والصوفي هو  
المقرب وليس  
في القرآن اسم  
الصوفي واسم  
الصوفي ترك  
ووضع للمقرب  
على ما سشرح  
ذلك في بابه ولا  
يعرف في طرفي  
بلاد الاسلام  
شرقا وغربا هذا  
الاسم لأهل  
القرب وانما يعرف  
للمترجمين وكم من  
الرجال المقربين  
في بلاد المغرب

وغير ذلك من الكتب كلهم كانوا في طريق المقر بين وعلومهم علوم أحوال المقر بين ومن تطلع الى مقام المقر بين من جملة الابرار فهو متصوف عالم يتحقق بحالهم فاذا تحقق بحالهم صار صوفيا ومن عداها ممن تميز بزي ونسب اليهم فهو مشبه وفوق كل ذي علم عليم

( الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع )

حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي املأه قال انا ابو منصور المقرئ قال انا الامام الحافظ ابو بكر الخطيب قال انا ابو عمرو الهاشمي قال انا ابو علي اللؤلؤي قال انا ابو داود السجستاني قال حدثنا سعد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني عمر بن سليمان من ولد عمر بن الخطاب عن

وأدب أهله أي أداموا النصب في العبادة اذ فيها ليلة القدر والأغلب انها في أوتار وأشبه الأوتار ليلة احدى وثلاث وخمسة وسبع والتابع في هذا الاعتكاف أولى فان نذرا اعتكافا متتابعا أو نواها نقطع بتابعه بالخروج من غير ضرورة كما لو خرج لعبادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو مجدي طهارة وان خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع وله أن يتوضأ في البيت ولا ينبغي أن يعرج على شغل آخر كان صلى الله عليه وسلم (١) لا يخرج الحاجة الا لسان ولا يسأل عن المريض الا مارا وينقطع التابع بالجماع ولا ينقطع بالتقيل ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست فكل ذلك قد يحتاج اليه في التابع ولا ينقطع التابع بخروج بعض بدنه كان صلى الله عليه وسلم (٢) يذني رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجرة ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فاذا عاد ينبغي أن يستأنف النية الا اذا كان قد نوى أو لا عشرة أيام مثالا أو أفضل مع ذلك التجديد

### ( الفصل الثاني في أسرار الصوم وشر وطه الباطنة )

اعلم أن الصوم ثلاث درجات عموم الصوم والخصوص والصوم خصوص والخصوص أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام وأما صوم خصوص الخصوص فهو صوم القلب عن الهمم الدنية والآنكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر والفكر في الدنيا والآخرة فان ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى قال أرباب القلوب من تحركت ممتة بالتصرف في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقر بين ولا يطول النظر في تفصيلها قولا ولكن في تحقيقها عملا فانه اقبال بكنه المهمة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتعالى بمعنى قوله عز وجل ( قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ) وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام وتماه بسة أمور ( الأول ) غص البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل ما يذم ويكره والى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم (٣) النظرة سهم مسموم من سهام ابليس لعنه الله فمن تركها خاف من الله آتاء الله عز وجل ايمانا يمجده حلاوته في قلبه وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال خمس يفطرن الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة ( الثاني ) حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء والزامه السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان وقد قال سفيان الغيبة تفسد الصوم رواه بشر بن الحرث عنه وروى ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصيام الغيبة والكذب وقال صلى الله عليه وسلم (٥) انما الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل أني صائم اني صائم وجاء في الخبر ان (٦) امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجهداهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تنافا فبعثتا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذناه في الافطار فارسل اليهما قدحا وقال صلى الله عليه وسلم قل لهما قيا فيه ما أكلما

عائشة بلفظ أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزر (١) حديث كان لا يخرج الا لحاجته ولا يسأل عن المريض الا مارا متفق على الشطر الأول من حديث عائشة والشطر الثاني رواه أبو داود بنحوه بسند لين (٢) حديث كان يذني رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها (٣) حديث النظرة سهم مسموم من سهام ابليس الحديث لك وصححه اسناده من حديث حذيفة (٤) حديث جابر عن أنس خمس يفطرن الصائم الحديث الازدي في الضعفاء من رواية جابان عن أنس وقول جابر تصحيف قال أبو حاتم الرازي هذا كذاب (٥) حديث الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائما الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٦) حديث أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في الغيبة للصائم أحمد من حديث عبيد مولا رسول الله صلى الله عليه وسلم



فقات احداها نصفه وما عبيطا ولحما غير بضاً وقاءت الأخرى مثل ذلك حتى ملاه فاعجب الناس من ذلك فقال ﷺ ها تان صامتا عما أحل الله لها وأفطرنا على ما حرم الله تعالى عليهما فعدت احداهما إلى الأخرى فعملتا يغتابان الناس فهذا ما أكلتا من لحومهم (الثالث) كف السمع عن الاصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الاصغاء اليه ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وآكل السمعت فقال تعالى (مما عاون للكذب أكلون للسمعت) وقال عز وجل (ولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السمعت) قال السمعت على الغيبة جرام وقال تعالى (انكم اذا مثلهم) ولذلك قال ﷺ (١) المغتاب والمستمع شريكان في الاثم (الرابع) كف بقية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن المسكاره وكف البطن عن الشبهات وقت الافطار فلا معصي للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الافطار على الحرام مثال هذا الصائم مثال من يبنى قصر او يهدم مصر ا فان الطعام الحلال انما يضر بكثرة لا بنوعه فالصوم لتقايله وتارك الاستكثار من الدواء خوفا من ضرره اذا عدل الى تناول السم كان سفيها والحرام سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم تقليله وقد قال ﷺ (٢) كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش فقيل هو الذي يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام (الخامس) أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الافطار بحيث يمتلئ جوفه فما من وعاء أفيض الى الله عز وجل من بطن ملي من حلال وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة اذا اندارك الصائم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره ورما يز بد عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بان تدخر جميع الاطعمة لرمضان فيؤكل كل من الاطعمة فيه مالا يؤكل في عدة أشهر ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى واذا دفعت المعدة من ضحوة نهار الى العشاء حتى حاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات واشبعت زادت لذتها ونضاعت قوتها وانبعثت من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على مادتها فروح الصوم وسره تضعف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود الى الشرور ولن يحصل ذلك الا بالتقليل وهو أن يأكل أكلته التي كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم فلما اذا جمع ما كان يأكل كل ضحوة الى ما كان يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل من الآداب أن لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصنف عند ذلك قلبه ويستديم في كل ليلة قدرا من الضعف حتى يخف عليه تهجده وأوراده فعمى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر الى ملكوت السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى (انا أنزلناه في ليلة القدر) ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخلاة من الطعام فهو عنه محجوب ومن أخل معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل وذلك هو الامس كانه ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام وسيأتي له مزيد بيان في كتاب الاطعمة ان شاء الله عز وجل (السادس) أن يكون قلبه بعد الافطار معلقا مضطرا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدرى أيقبل صومه فهو من المقرين أو يرد عليه فهو من الممقوتين وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مر بقوم وهم بضحكون فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق قوم قفازا وتخلف أقوام نجا بواقا فاجب كل العجب للمضحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون وخاب فيه المبطون أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن باحسانه والمسيء باساءته أي كان سرور المقبول يشغله عن اللعب وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك وعن الاحنف بن قيس أنه قيل له

الحديث بسند فيه مجهول (١) حديث المغتاب والمستمع شريكان في الاثم غريب والطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف نهى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة (٢) حديث كم من صائم ليس له من صيامه

الا الجوع والعطش ن ه من حديث أبي هريرة

محدثا فحفظه حتى يبلغه غيره نرب حامل فقه الى من هو أفقه منه ورب حامل فقه وليس بفقيه أساس كل خير حسن الاستماع قال الله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم يقول بعضهم علامة الخير في الدماء أن يسمع العبد بفشاء أو صافه ونعوته ويسمعه بحق من حق وقال بعضهم لو علمهم أهلا للسمع لفتح آذانهم للاستماع فمن تملكت الوساوس وغلب على باطنه حديث النفس لا يقدر على حسن الاستماع فالصوفية وأهل القرب لما علموا أن كلام الله تعالى ورسائله الى عباده ومخاطباته اياهم رأوا كل آية من كلامه تعالى بحرا من أبحر العلم بما تضمن من ظاهر العلم وباطنه وجليه وخفيه وباب من أبواب الجنة باعتبار ما تنبه أو ندعو اليه من العمل ورأوا كلام رسول الله ﷺ الذي

انك شيخ كبير وان الصيام يضعفك فقال انى أعده لسفر طويل والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم فان قلت فمن اقتصر على كف شهوة الباطن والفرج وترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء صومه صحيح فامعناه فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بادلة هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبة وأمثالها ولكن ليس الى فقهاء الظاهر من التكاليف الا ما يتيسر على عموم الغافلين المقبلين على الدنيا الدخول تحته فاما علماء الآخرة فيصنون بالصحة القبول والقبول الوصول الى المقصود ويذهبون أن المقصود من الصوم التخلق بخلق من أخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والافتداء بالملائكة في الكف عن الشهوات بحسب الامكان فانهم منزهون عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكما انهم في الشهوات انحط الى أسفل السافلين والتحق بفجار البهائم وكما تقع الشهوات ارتفع الى أعلى عليين والتحق باقى الملائكة والملائكة مقربون من الله عز وجل والذي يقتدى بهم وينشبه باخلاصهم يقرب من الله عز وجل كقربهم فان الشبيه من القريب قريب وليس القريب ثم بالمسكان بل بالصفات واذا كان هذا سر الصوم عند ارباب الباب وأصحاب القلوب فإى جدوى لتأخير أكلة وجمع أكلتين عند العشاء مع الانهماك في الشهوات الاخر طول النهار ولو كان لمثله جدوى فإى معنى لقوله ﷺ كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والمطش ولهذا قال أبو الدرداء يا حبيذا نوم الاكياس وفطرم كيف لا يعيرون صوم الحق وسهرهم ولدرة من ذوى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المفترين ولذلك قال بعض العلماء كم من صائم مفطروكم من مفطر صائم والمفطر الصائم هو الذى يحفظ جوارحه عن الآثام وبأكل كل ويشرب والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش ويطلق جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الاكل والجماع وأفطر بمخالطة الآثام كن مسح على عضو من أعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد وافق في الظاهر العسدد الا أنه ترك المهم وهو الفصل فصلاته مردودة عليه بجعله ومثل من أفطر بالأكل كل وصام بجوارحه عن المسكاره كن غسل أعضائه مرة مرة فصلاته متقبلة ان شاء الله لا حكمه الاصل وان ترك الفضل ومثل من جمع بينهما كن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الاصل والفضل وهو الكمال وقد قال ﷺ (١) ان الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته (٢) ولما تلا قوله عز وجل (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى اهلها) وضع يده على سمعه وبصره فقال السمع أمانة والبصر أمانة ولولا أنه من أمانات الصوم لما قال ﷺ فليقل انى صائم أى انى أودعت لسانى لاحفظه فكيف أطلقه بجوابك فاذا ظهر أن لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا ولقشورا درجات ولكل درجة طبقات فإليك الخيرة لان فى أن تقنع بالقشر عن الباب أو تتجيز الى غمار ارباب الباب

### الفصل الثالث في التطوع بالصيام وترتيب الاوراد فيه

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع فاما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الاول من ذى الحجة والعشر الاول من المحرم وجميع الاشهر الحرم مظان الصوم وهى أوقات فاضلة وكان رسول الله ﷺ (٣) يكثر صوم شعبان حتى كان يظن انه في رمضان (٤) وفي الخبر أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله

(١) حديث انما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته الخرائطى في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود في حديث في الامانة والصوم واسناده حسن (٢) حديث لما تلا قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى اهلها وضع يده على سمعه وبصره وقال السمع والبصر أمانة من حديث ابى هريرة دون قوله السمع أمانة (٣) حديث كان يكثر صيام شعبان الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٤) حديث افضل الصيام بعد شهر رمضان

الاستعداد للاستماع ورأوا ان حسن الاستماع قرع باب الملكوت واستزال بركة الرغبات والرهبوت ورأوا ان الوسواس ادخنة نائرة من نار النفس الامارة بالسوء وقتام يتراكم من نفث الشيطان وان الحظوظ العاجلة والاقسام الدنيوية السقى هي مناط الهوى ومشار الردى بمثابة الخطب الذى تزداد النار به تأججا ويزداد القلب به تمججا فرفضوا الدنيا وزهدوا فيها فلما انقطعت عن نار النفس احطابها وفترت نيرانها وقسل دخانها شهدت بواطنهم وقلوبهم مصادر العلوم فيبوءوا مواردها بصفاء الفهم فلما شهدوا سمعوا قال الله تعالى ان

في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد (قال السبلى) رحمه الله



المحرم لانه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب وأرجى لدوام بركته وقال صلى الله عليه وسلم (١) صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام (٢) وفي الحديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخبيس والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعمائة عام (٣) وفي الخبر إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فإن وصل شعبان برمضان فجاز ففعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة (٤) وفصل مرارا كثيرة (٥) ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان يومين أو ثلاثة إلا أن يوافق ورد الله وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاهاى بشهر رمضان فالأشهر الفاضلة ذوالحجة والمحرم ورجب وشعبان والأشهر الحرم ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب واحد فرض وثلاثة سردوا فضلها ذوالحجة لأن فيه الحج والايام المعلومات والمعدودات وذوالقعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم والمحرم ورجب لبسا من أشهر الحج (٦) وفي الخبر ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة أن صوم يوم منه يعدل صيام ستة وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله تعالى قال ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا من عقر جواده وأهريق دمه (وأما يتكرر) في الشهر فأول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الايام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر (وأما في الاسبوع) فالثلاثين والخميس والجمعة فهذه هي الايام الفاضلة فيستحب فيها الصيام وتكثير الخبرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الاوقات \* وأما صوم الدهر فإنه شامل للكل وزيادة وللسالكين فيه طرق فمنهم من كره ذلك إذ وردت أخبار تندر على كراهته (٧) والصحيح أنه إنما يكره لشبثين أحدهما أن لا يفطر في العيدين وایام التشريق فهو الدهر كله والآخر أن يرغب عن السنة في الافطار ويجعل الصوم حبرا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه فإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فليفعل ذلك فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وقال صلى الله عليه وسلم (٨) فبارواه أبو موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم وعقد تسعين ومائة لم يكن له

شهر الله المحرم من حديث أبي هريرة (٩) حديث صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين الحديث لم أجده هكذا وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما (١٠) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخبيس والجمعة والسبت الحديث الأزدي في الضعفاء من حديث انس (١١) حديث إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان الأربعة من حديث أبي هريرة حب في صحيحه عنه إذا كان النصف من شعبان فافطروا حتى يحجى رمضان وصححه ت (١٢) حديث وصل شعبان برمضان مرة الأربعة من حديث أم سلمة لم يكن بصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان يصل به رمضان ودن نحوه من حديث عائشة (١٣) حديث فصل شعبان من رمضان مرارا د من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من هلال شعبان مالا يتحفظ من غيره فإن غم عليه عد ثلاثين يوما ثم صام وأخرجه قط وقال أسنده صحيح وك وقال صحيح على شرط الشيخين (١٤) حديث ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله من عشر ذي الحجة الحديث ت ه من حديث أبي هريرة دون قوله قيل ولا الجهاد الخ وعند من حديث ابن عباس ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذا العشر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج بخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء (١٥) الأحاديث الدالة على كراهة صيام الدهر خم من حديث عبد الله بن عمرو في حديث له لا صام من صام الا بدو لمسلم من حديث أبي قتادة قيل يا رسول الله كيف بمن صام الدهر قال لا صام ولا افطرون نحوه من حديث عبد الله بن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الشخير (١٦) حديث أبي موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم هكذا وعقد تسعين أحمد ن في الكبرى وحسنه أبو علي الطوسي (١٧) حديث عرضت

أحدثى بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الطاعة لم يدرك صاحبها يصنع من شغل قلبه بالدنيا وقلب قد أحدثى بأحوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدرك صاحبها يصنع لذهاب قلبه في الآخرة فانظر كم بين بركة تلك الافهام الثابتة وثوم هذه الاشغال الفانية التي أقعدتك عن الطاعة قال بعضهم لمن كان له قلب سليم من الاغراض والامراض قال الحسين بن منصور لمن كان له قلب لا يخطر فيه الا شهود الرب وانشد اننى اليك قلوبا طالما هطلت \* سحاب الوحي فيها ابجر الحكم \* وقال ابن عطاء قلب لا حظ الحق بعين التعظيم \* فذاب له وانقطع اليه عما سواه قال الواسطى اى لذكرى لقوم مخصوصين لا لساير الناس لمن كان له

قلب أي في الازل وهم الذين قال (٢١٤) الله تعالى فيهم أو من كان ميتا فأحييناه وقال أيضا المشاهدة تذهل والهمة تقهم لان

فيها موضع ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بان يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لان العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الارض فردتها وقلت اجوع يوما وأشبع يوما احملك اذا شبع وتضرع اليك اذا جعت وقال صلى الله عليه وسلم (٢) أفضل الصيام صوم أخي داود كان يصوم يوما ويفطر يوما ومن ذلك (٣) منازلته صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو رضى الله عنهما في الصوم وهو يقول اني اطيق اكثر من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم صم يوما وافطر يوما فقال اني أريد أفضل من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لا أفضل من ذلك وقد روي أنه صلى الله عليه وسلم (٤) ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان بل كان يفطر منه ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثلثه وهو أن يصوم يوما ويفطر يوما بين واذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث وواقع في الاوقات الفاضلة وان صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث واذا ظهرت اوقات الفضيلة فالكال في ان يفهم الانسان معنى الصوم وان مقصوده تصفيه القلب وتفرغ القلب لله عز وجل والفقير بدقائق الباطن ينظر الى أحواله فقد يقتضى حاله دوام الصوم وقد يقتضى دوام الفطر وقد يقتضى مزج الاقطار بالصوم واذا فهم المعنى وتحقق حده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم (٥) كان يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى يقال لا ينام وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الاوقات وقد كره العلماء أن يوالى بين الافطار أكثر من أربعة أيام تقديرا بيوم العيد وإيام التشريق وذكروا ان ذلك يقسى القلب ويولد ردئ العادات ويفتح ابواب الشهوات ولعمري هو كذلك في حق اكثر الخلق لا سيما من يأكل في اليوم واللييلة مرتين فهذا ما اردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به والله اعلم بالصواب \* ثم كتاب أسرار الصوم والحمد لله بجميع عظمته كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على جميع نعمه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم وعلى كل عبد مصطفى من أهل الارض والسماء \* يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج والله المصين لارب غيره وما توفيتي إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿كتاب أسرار الحج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمنا وأكرمه بالنسبة الى نفسه تشرى بقا ونحسبنا ومنا وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا والصلاة على محمد نبي الرحمة وسيد الامة وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان الحج من بين أركان الاسلام ومبانيه عبادة العمر وختام الامور وتمام الاسلام وكمال الدين فيه أنزل الله عز وجل قوله اليوم

على مفاتيح خزائن الدنيا الحديث ت من حديث أبي امامة بلفظ عرض على ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذبها وقال حسن (٢) حديث افضل الصيام صوم أخي داود الحديث أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث منازلته لعبد الله بن عمرو وقوله صم يوما وافطر يوما الحديث أخرجه من حديثه (٤) حديث ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان أخرجه من حديث عائشة (٥) حديث كان يصوم حتى يقال لا يفطر الحديث أخرجه من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر القيام والنوم وخ من حديث أنس كان يفطر من الشهر حتى يظن أن لا يصوم منه شيئا ويصوم حتى يظن ان لا يفطر منه شيئا وكان لا نشاء تراه من الليل مصليا الارأيته ولا نائما إلا رأيته

﴿كتاب أسرار الحج﴾

الله تعالى اذا تجلى  
لشيء خضع له  
وخضع وهذا  
الذي قاله الواسطي  
صحيح في حق  
أقوام وهذه  
الآية نعم  
بخلاف هذا  
لأقوام آخرين  
وهم أرباب  
التمكين يجمع  
لهم بين المشاهدة  
والفهم فوضع  
الفهم محل المحادثة  
والكاملة وهو  
سمع القلب  
وموضع المشاهدة  
بصر القلب والسمع  
حكمة وفائدة  
وللبصر حكمة  
وفائدة فمن هو في  
سكر الحال يغيب  
سمعه في بصره  
ومن هو في حال  
المحور والتمكين  
لا يهيب سمعه في  
بصره لتملكه  
ناصية الحال  
وبفهم بالوطاء  
الوجودي المستعد  
لهم المقال لان  
الفهم مورد  
الالهام والسمع  
والالهام يستدعيان  
وعاء وجوديا  
وهذا الوجود



أ كملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وفيه قال عليه السلام (١) من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرا نيا فأعظم بعبادة بعدم الدين بفقد السكك ويساوى تاركها اليهود والنصارى في الضلال وأجدر بها ان تصرف العناية الى شرحها وتفصيل أركانها ووسائلها وآدابها وفضائلها وأسرارها وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب

(الباب الأول) في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق وجل أركانها وشرائط وجوبها

(الباب الثاني) في أعمالها الظاهرة على الترتيب في مبدا السفر الى الرجوع

(الباب الثالث) في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة فليبدأ بالباب الأول وفيه فصلان

(الفصل الأول) في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشدة الرحال الى المساجد

(فضيلة الحج)

قال الله عز وجل (وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق) وقال قتادة لما أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام وعلى نبينا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن في الناس بالحج نادى يا أيها الناس ان الله عز وجل بنى بيتا لحجوه وقال تعالى (ليشهدوا منافع لهم) قيل التجارة في الموسم والاجر في الآخرة ولما سمع بعض السلف هذا قال غفر لهم ورب الكعبة وقيل في تفسير قوله عز وجل (لأفهدن لهم صراطك المستقيم) أي طريق مكة بقصد الشيطان عليها لينج الناس منها وقال عليه السلام (٢) من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقال أيضا عليه السلام (٣) ما روى الشيطان في يوم أصغروا وأدحروا وأحقرولا أعظم منه يوم عرفة وما ذلك الا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام اذ يقال (٤) ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الوقوف بعرفة وقد أسنده جعفر بن محمد الى رسول الله عليه السلام وذكر بعض المكاشفين من المقر بين أن ابليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص يعرفه فاذا هو ناحل الجسم مصفر اللون باكي العين مقصوف الظهر فقال له ما الذي أبكى عينك قال خرج الحاج اليه بلا تجارة أقول قد قصدوه أخاف أن لا ينجيهم فيحزنني ذلك قال فما الذي أنحل جسمك قال صهيل الخيل في سبيل الله عز وجل ولو كانت في سبيل كان أحب الي قال فما الذي غير لونك قال تعاون الجماعة على الطاعة ولوتعاونوا على المعصية كان أحب الي قال فما الذي قصف ظهرك قال قول العبد أسألك حسن الخاتمة أقول يا ويلتي متى يعجب هذا بعمله أخاف ان يكون قد فطن وقال عليه السلام (٥) من خرج من بيته حاجا ومعتبرا فمات اجري له اجر الحاج المعتمر الى يوم القيامة ومن مات في إحدى الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة وقال عليه السلام (٦) حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء الا الجنة وقال عليه السلام (٧) الحجاج والعمار وفد الله عز وجل وزواره ان

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرا نيا عد من حديث أبي هريرة وث نحوه من حديث علي وقال غريب وفي اسناده مقال (٢) حديث من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أخرجاه من حديث أبي هريرة (٣) حديث ما روى الشيطان في يوم هو أصغر الحديث مالك عن إبراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبد الله بن كرزمرسلا (٤) حديث من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الوقوف بعرفة لم أجده أصلا (٥) حديث من خرج من بيته حاجا ومعتبرا فمات اجرا لله اجر الحاج المعتمر الى يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة حق في الشعب بالشرط الاول من حديث أبي هريرة وروى هو ووقف من حديث عائشة الشطر الثاني نحوه وكلاهما ضعيف (٦) حديث حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء الا الجنة أخرجاه من حديث أبي هريرة الشطر الثاني بلفظ الحج المبرور وقال ان الحجة المبرورة وعند ابن عدي حجة مبرورة (٧) حديث الحجاج والعمار وفد الله وزواره الحديث ه من حديث أبي هريرة دون قوله وزواره ودون قوله ان سألوها اعطاهم وان شفعا شفعا وله من حديث

تؤثر فيه الخطرات المذمومة وأثر القليل عليه كثير قال الله تعالى ومن يمش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين قال قلب عمال

سمعون ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب يعرف آداب الخدمة وآداب القلب وهي ثلاثة اشياء فالقلب اذا ذاق طعم العبادة عتق من رقب الشهوة فمن وقف على شهوره وجد ثلث الادب ومن افتقر الى ما لم يجد من ادب بعد الاشتغال بما وجد فقد وجد ثلث الادب والثلث امتلاء القلب بالذي بدا بالفضل عند الوفاء تفضلا فقد وجد كل الادب \* قال محمد بن علي الباقر موت القلب من شهوات النفس فكما رفض شهوات نال من الحياة بقسطها فالسمع للاحياء لا للموات قال الله تعالى انك لا تسمع الموتى \* قال سهل ابن عبد الله القلب رقيق



لا يفتروا النفس بظانة لا ترد (٢١٦) فان كان العبد مستمعا الى الله تعالى والافواه مستمع الى الشيطان والنفس فكل شيء

سد باب الاستماع  
فمن حركة النفس  
وفي حركتها  
يطرق الشيطان  
(وقد ورد) لولا  
ان الشياطين  
يحمون علي  
قلوب بني آدم  
لنظروا الى  
ملكوت السموات  
وقال الحسين  
بصائر البصرين  
ومعارف العارفين  
ونور العلماء  
الربانيين وطرق  
السابقين الناجين  
والأزل والأبد  
وما بينهما من  
الحدث لمن كان له  
قلب أو ألقى السمع  
وقال ابن عطاء  
هو القلب الذي  
يلاحظ الحسنى  
ويشاهده ولا  
يغيب عنه خطوة  
ولا فترة فيسمع  
به بل يسمع منه  
ويشهد به بل  
يشهده فاذا لاحظ  
القلب الحق بعين  
الجلال فزع  
وارتعد واذا  
طالاه بعين الجلال  
هدأ واستقر  
وقال بعضهم لمن

سألوه أعطاهم وان استغفروهم وغفر لهم وان دعوا استجب لهم وان شفعوا شفّعوا وفي حديث مسند من طريق  
أهل البيت عليهم السلام (١) أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله تعالى لم يغفر له وروى ابن عباس رضي  
الله عنهما عن النبي ﷺ (٢) أنه قال ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين  
وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين (٣) وفي الخبر استكثروا من الطواف بالبيت فانه من أجل شيء تجددونه  
في صحفكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدونه ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة (٤) وفي الخبر من  
طاف أسبوعا جافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنبه ويقال ان الله  
عز وجل اذا غفر لعبده ذنبا في الموقف غفره لكل من أصابه في ذلك الموقف وقال بعض السلف اذا وافق يوم  
عرفة يوم الجمعة غفر لكل أهل عرفة وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه حج رسول الله ﷺ (٥) حجة الوداع وكان  
واقفا اذ نزل قوله عز وجل (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) قال  
أهل الكتاب لو أنزلت هذه الآية علينا لجلناها يوم عيد فقال عمر رضي الله عنه أشهد لقد أنزلت هذه الآية في  
يوم عيد بن اثنين يوم عرفة ويوم الجمعة على رسول الله ﷺ وهو واقف بعرفة وقال ﷺ (٦) اللهم اغفر للحاج  
ولمن استغفر له الحاج وروى أن علي بن موفق حج عن رسول الله ﷺ حججا قال فرأيت رسول الله ﷺ  
في المنام فقال لي يا ابن موفق حججت عني قلت نعم قال ولبيت عني قلت نعم قال فاني أكافئك بها يوم القيامة آخذ  
يدك في الموقف فادخلك الجنة والخلاقي في كرب الحساب وقال مجاهد وغيره من العلماء ان الحجاج اذا قدموا  
مكة تلقى منهم الملائكة فسلموا على ركبهم الا بل وصاحوا ركبهم الحمر واعتنقوا المشاة اعتناقاً وقال الحسن من  
مات عقيب رمضان أو عقيب عزا أو عقيب حج مات شهيدا وقال عمر رضي الله عنه الحاج مغفور له ولمن  
يستغفر له في شهر ذي الحجة والحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن  
يشيئوا الغزاة وأن يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألونهم الدعاء ويبادرون ذلك قبل أن يتدنسوا بالنام  
ويروى عن علي بن موفق قال حججت سنة فلما كان ليلة عرفة تمت بحمي في مسجدا خفيف فرأيت في المنام كان  
ملكين قد زلا من السماء عليهما نيات خضر فنادى أحدهما صاحبه يا عبد الله فقال الآخر ليك يا عبد الله قال تدرى  
كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة قال لا أدري قال حج بيت ربنا سنة ألف بيت تدرى كم قبل منهم قال لا قال  
سنة نفس قال ثم ارتفع في الهواء فباعني فانتبهت فنجا واغتسلت عما شديدا وأهمني أمرى فقلت اذا قبل حج  
سنة نفس فابن أكون أنا في سنة نفس فلما أفضيت من عرفة قمت عند المشعر الحرام فجلت أفكر في كثرة الخلق  
وفي قلة من قبل منهم فجلت في اليوم فاذا الشخصان قد زلا على هبتهما نادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه  
ثم قال أتدرى ما اذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة قال لا قال فانه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف قال فانتبهت  
وفي من السرور ما يحل عن الوصف وعنه أبصار رضي الله عنه قال حججت سنة فلما قضيت مناسكي تفكرت فيمن

ابن عمر ومألوه فأعطاهم ورواه حب (١) حديث أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله لم يغفر له  
الخطيب في المتفق والمفترق وأبو منصور شهردار بن شرويه الدبلي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر  
باسناد ضعيف (٢) حديث ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة حب في الضعفاء وهق في الشعب  
من حديث ابن عباس باسناد حسن وقال أبو حاتم حديث منكر (٣) حديث استكثروا من الطواف بالبيت  
الحديث حب وك من حديث ابن عمر استمعوا من هذا البيت فانه هدم مرتين ويرفع في الثالثة وقال له  
صحيح على شرط الشيخين (٤) حديث من طاف أسبوعا جافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا  
في المطر غفر له ما سلف من ذنبه لم أجده هكذا وعند ه من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعا  
فأحصاه كان كعتق رقبة لفظت وحسنه (٥) حديث وقوفه في حجة الوداع يوم الجمعة ونزول اليوم أكملت  
لكم دينكم الحديث أخرجاه من حديث عمر (٦) حديث اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاج لك من

لا يقبل

كله قلب بصير يقوى على التجرد مع الله تعالى والتفريد له حتى يخرج من الدنيا



والخلق والنفس فلا يشتغل بغيره ولا يركن الى سواه فقلب الصوفي مجرد عن (٢١٧) الا تكون انى ممعه وشهد بصره

لا يقبل حجه فقلت اللهم انى قد وهبت حجتي وجعلت نوابها لمن لم تقبل حجته قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي يا على تنسخي على وأنا خلقت السخاء والأسخياء وأنا أجود الأجوذين وأكرم الأكرمين وأحق بالجوود والكرم من العالمين قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته  
( فضيلة البيت ومكة المشرفة )

قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ان الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحجه في كل سنة ستمائة ألف فان نقصوا أكلهم الله عز وجل من الملائكة وان الكعبة تحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجبها يتعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها <sup>(٢)</sup> وفي الخبر ان الحجر الأسود يا قوتة من بواقيت الجنة وانه يبعث يوم القيامة له عينان ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصدق وكان صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> يقبله كثيرا وروى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> سجد عليه وكان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن <sup>(٥)</sup> وقبله عمر رضي الله عنه ثم قال انى لأعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم بكى حتى علا نحيبه فالتفت الى ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه ورضي الله عنه فقال يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات وتستجاب الدعوات فقال على رضي الله عنه يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع قال وكيف قال ان الله تعالى لما أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجور وقيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم ايماننا بك وتصديقنا بكتابتك ووفاء بعهديك وروى عن الحسن البصري رضي الله عنه ان صوم يوم فيها بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم وكذلك كل حسنة بمائة ألف ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة <sup>(٦)</sup> وفي الخبر الصحيح عمرة في رمضان كحجة معي وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع فيخشرون معي ثم أتى أهل مكة فأحشر بين الحرمين وفي الخبر <sup>(٨)</sup> ان آدم صلى الله عليه وسلم لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالنيام وجاء في الآثار ان الله عز وجل ينظر في كل ليلة الى أهل الأرض فأول من ينظر اليه أهل الحرم وأول من ينظر اليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام فمن رآه طافا غفر له ومن رآه مصليا غفر له ومن رآه قائما مستقبل الكعبة غفر له وكوشف بعض الأولياء رضي الله عنهم قال انى رأيت النور كلها تسجد لعباد ان رأيت عبادا نسا جادة لجة ويقال لا تغرب الشمس من يوم الا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال ولا يطالع الفجر من ليلة الا طاف به واحد من الأوتاد واذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس

حديث أنى هريرة وقال صحيح على شرط م <sup>(١)</sup> حديث ان الله قد وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستمائة ألف الحديث لم أجده أصلا <sup>(٢)</sup> حديث ان الحجر يا قوتة من بواقيت الجنة وبعث يوم القيامة له عينان الحديث وصححه ن من حديث ابن عباس الحجر الأسود من الجنة لفظ ن وباقي الحديث رواه ت وحسنه وه وحب وك وصحح اسناده من حديث ابن عباس أيضا وللحاكم من حديث انس ان الركن والمقام يا قوتتان من بواقيت الجنة وصحح اسناده ورواه ن حب ك من حديث عبد الله بن عمرو <sup>(٣)</sup> حديث انه صلى الله عليه وسلم كان يقبله كثيرا اخرجاه من حديث عمرو بن قنينة <sup>(٤)</sup> حديث انه كان يسجد عليه البزار وك من حديث عمرو وصحح اسناده <sup>(٥)</sup> حديث قبله عمر وقال انى لأعلم انك حجر اخرجاه دون الزيادة التي رواها على ورواه تلك الزيادة ك وقال ليس من شرط الشيخين <sup>(٦)</sup> حديث عمرة في رمضان كحجة معي اخرجاه من حديث ابن عباس دون قوله معي فبى عند مسلم على الشك تقضى حجة او حجة معي ورواه ك بزيادتها من غير شك <sup>(٧)</sup> حديث أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع فيخشرون معي الحديث ت وحسنه وحب من حديث ابن عمر <sup>(٨)</sup> حديث ان آدم لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم الحديث رواه المفضل الجندی ومن طريقه ابن الجوزى في العلل من حديث ابن عباس وقال لا يصح

فسمع المسنونات  
وأبصر البصرات  
وشاهد المشهودات  
ليخلصه الى الله  
تعالى واجتماعه  
بين يدي الله  
والاشياء كلها  
عند الله وهو  
عنده نسمع  
وشاهد فأبصر  
وسمع جملها ولم  
يسمع ويشاهد  
تفصيلها لان  
الجل تدرك لسعة  
عين الشهود  
والنفاصيل  
لا تدرك لضيق  
وطاء الوجود والله  
تعالى هو العالم  
بالجمل والتفاصيل  
وقد مثل بعض  
الحكام تفاوت  
الناس في الاستماع  
وقال أن الباذر  
خرج بذره فلما  
منه كنه فوق  
منه شيء على ظهر  
الطريق فلم يلبث  
أن انحط عليه  
الطير فاخطفه  
ووقع منه شيء  
على الصفوان وهو  
الحجر الاملس عليه  
تراب يسير وندى  
قلييل فنبت حتى  
اذا وصلت عروقه الى الصفام تجدمسا غانث فيه

ووقع منه شيء  
على أرض طيبة  
ليست على ظهر  
الطريق ولا على  
الصفوان ولا فيها  
شوك فثبت ونما  
وصلح فمثل الباذر  
مثل الحكيم  
ومثل البذر كمثل  
صواب الكلام  
ومثل ماقع على  
ظهر الطريق مثل  
الرجل يسع  
الكلام وهو  
لا يريد أن يسمعه  
فألبس الشيطان  
أن يختطفه من  
قلبه فينساه  
ومثل الذي وقع  
على الصفوان  
مثل الرجل  
يسمع الكلام  
فيستحسنه ثم  
تغضى الكلمة  
إلى قلب ليس فيه  
عزم على العمل  
فينسخ من قلبه  
ومثل الذي وقع  
في أرض طيبة  
فيها شوك مثل  
الرجل يسع  
الكلام وهو ينوي  
أن يعمل به فإذا  
اعترضته الشهوات  
فقدته عن النهوض  
بالعمل فيترك ما نوى عمله لغلبة الشهوة كالزراع يختنق بالشوك ومثل الذي

لها أثر وهذا إذا أتى عليها سبع سنين لم يحجبها أحد ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكرون منه كلمة ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب التي تتوقع ولادتها وفي الخبر (١) استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال قال الله تعالى (٢) إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتي فخر به ثم أخرب الله نيا على أثره

( فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكرامته )

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لمعان ثلاثة ( الأول ) خوف التبرم والانس بالبيت فإن ذلك ربما يؤثر في تسكين حرقة القلب في الاحترام وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول يا أهل اليمن بمنكم ويا أهل الشام شامكم ويا أهل العراق عراقكم ولذلك هم عمر رضي الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشيت أن ينس الناس بهذا البيت ( الثاني ) تهيج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمناء أي شويون وبعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا وقال بعضهم تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر وقال بعض السلف كم من رجل نخر أسان وهو أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به ويقال إن الله تعالى عباده تطوف بهم الكعبة تقر بالي الله عز وجل ( الثالث ) الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها فإن ذلك مخطر وبالخرى أن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع وروى عن وهيب بن الورد المكي قال كنت ذات ليلة في الحجر أصلي فسمعت كلاما بين الكعبة والاستار يقول إلى الله أشكوك إليك يا جبريل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولغومهم وهومهم لئن لم ينتهوا عن ذلك لا تنفضن انتفاضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطع منه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة وتلا قوله تعالى ( ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ) أي أنه على مجرد الإرادة ويقال إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول الاحتكار بمكة من الحاد في الحرم وقيل الكذب أيضا وقال ابن عباس لأن أذن سبعين ذنبا بركية أحب إلى من أذن ذنبا واحدا بمكة وركية منزل بين مكة والطائف والخوف ذلك انتهى بعض المقيمين إلى أنه لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة وبعضهم أقام شهرا وما وضع جنبه على الأرض وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة ولا تظن أن كراهية المقام يناقض فضل البقعة لأن هذه كراهية علتها ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع فمضى قولنا إن ترك المقام به أفضل أي بالاضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيئات وكيف لا ولما رآه رسول الله ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال (٣) إنك خير أرض أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلى ولولا أني أخرجت منك لما خرجت وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه

( فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد )

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله ﷺ فالأعمال فيها أيضا مضاعفة قال ﷺ (١) صلاة في مسجدي

ورواه الأزرقي في تاريخ مكة موقوفا على ابن عباس (١) حديث استكثروا من الطواف بهذا البيت الحديث البزار وحجب وك وصححه من حديث ابن عمر استمتعوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة (٢) حديث قال الله إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتي فخر به ثم أخرب الدنيا على أثره ليس له أصل (٣) حديث إنك خير أرض أرض الله وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت ت وصححه ون في الكبرى وه وحب من حديث عبد الله بن عدي بن الحمراء (٤) حديث صلاة في مسجدي



وقع في أرض طيبة مثل المستمع الذي ينوي عمله في فهمه ويعمل به ويجانب هواه وهذا (٢١٩) الذي جانب الهوى وانتهت

سبيل الهدى هو  
الصوفي لان  
لهوى حلاوة  
والنفس اذا  
تشربت حلاوة  
المسوى فهي  
تركن اليه  
وتستلذه  
واستلذا الهوى  
هو الذي يخلق  
النبت كالشوك  
وقلب الصوفي  
نازله حلاوة الحب  
الصافي والحب  
الصافي تعلق  
الروح بالحضرة  
الالهية ومن قوة  
انجذاب الروح  
الى الحضرة الالهية  
بداعية الحب  
تستيق القلب  
والنفس وحلاوة  
الحب للحضرة  
الالهية تغلب  
حلاوة الهوى  
لان حلاوة الهوى  
كشجرة خبيثة  
اجتثت من فوق  
الأرض ما لها من  
قرار لكونها  
لا ترتقى عن حد  
النفس وحلاوة  
الحب كشجرة  
طيبة أصلها ثابت  
وفرعها في السماء

هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وبعد مد يته الأرض المقدسة فان الصلاة فيها بخمسة مائة صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وكذلك سائر الاعمال وروى ابن عباس عن النبي ﷺ (١) أنه قال صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وقال ﷺ (٢) من صبر على شدتها ولا وائها كنت له شفيعا يوم القيامة وقال ﷺ (٣) من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فانه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة وما بعد هذه البقاع الثلاث فالواقع فيها متساوية إلا الثغور فان المقام بها للمرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك قال ﷺ (٤) لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء وماتين إلى أن الأمر كذلك بل الزيارة ما مور بهنا قال ﷺ (٥) كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا والحديث إنما ورد في المساجد وليس في معناها المشاهد لان المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر وأما المشاهد فلا تتساوى بل يركز زيارتها على قدر درجتها عند الله عز وجل نعم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية إن شاء ثم ليت شعري هل يمتنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام مثل ابراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فالمنع من ذلك في غاية الاحالة فاذا جوز هذا فقبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة أما المقام فالأولى بالمريد أن يلازم مكانه اذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهاسم له حاله في وطنه فان لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى الخمول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل المواضع له قال ﷺ (٦) البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم واحمد الله تعالى وفي الخبر (٧) من بورك له في شيء فيلزمه ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه بيده فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال إلى بلد أملا فيه جرابي بدينار وفي حكاية أخرى بلغني عن قرية فيها رخص أقيم فيها قال فقلت وتفضل هذا يا أبا عبد الله فقال نعم اذا سمعت برخص في بلد فاقصده فانه أسلم لدينك وأقل لهلك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين هذا زمان تنقل ينتقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن ويحكي عنه أنه قال والله ما أدرى أي البلاد أسكن فقبل

هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه م من حديث ابن عمر (١) حديث ابن عباس صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة غريب لم أجده بجملة هكذا و من حديث ميمونة بأسناد جيد في بيت المقدس انموه فصلوا فيه فان صلاة فيه كألف صلاة في غيره وله من حديث أنس صلاة بالمسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وصلاة في مسجدى بخمسين ألف صلاة ليس في إسناده من ضعف وقال الذهبي انه منكر (٢) حديث لا يصبر على لا وائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي سعيد (٣) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث ت من حديث ابن عمر قال ت حسن صحيح (٤) حديث لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (٥) حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها من حديث بريدة بن الحصيب (٦) حديث البلاد بلاد الله والعباد عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم أحمدا والطبراني من حديث الزبير بسند ضعيف (٧) حديث من رزق في شيء فيلزمه ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه من حديث أنس بالجملة الأولى بسند حسن ومن حديث عائشة بسند فيه جهالة بلفظ اذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يتغير أو يتنكر له

لانها متأصلة في الروح فرعها عند الله تعالى وعروقها ضاربة في أرض النفس فاذا سمع الكلمة من القرآن أو من كلام رسول الله صلى الله



أظن ليلاء جرت  
فيك اردانافتعصمه الكلمة  
وتشمله وتصير

كل شعرة منه

سما وكل

ذرة منه بصرا

فيسمع الكل

بالكل ويصير

الكل بالكل

ويقول

ان تأماتكم

فكلى عيون \*

أو تذكرنكم

فكلى قلوب

قال الله تعالى

فبشر عباد

الذين يستمعون

القول فيتعون

أحسنه أولئك

الذين هدام

الله وأولئك هم

أولوا الألباب قال

بعضهم اللب

والعقل مائة جزء

تسعة وتسعون

في النبي صلى الله

عليه وسلم وجزء في

سائر المؤمنين

والجزء الذي في

سائر المؤمنين أحد

وعشرون نسيمًا

فسهم بتساوي

المؤمنون كلهم

فيه وهو شهادة

أن لا إله إلا الله

وأن محمد رسول الله

له خراسان فقال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل فالشام قال يشار اليك بالاصابع أراد الشهرة قيل فالعراق قال  
بلد الجابرة قيل مكة قال مكة تذيب الكيس والبدن وقال له رجل غريب عزمت على المجاورة بمكة فأوصني قال  
أوصيك بثلاث لا تصلين في الصف الأول ولا تصحبين قرشياً ولا تظهرن صدقة وإنما كره الصف الأول لانه  
يشتهر فيفتقد اذا غاب فيختلط بعمله الزين والتصنع

( الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته )

( أما الشرائط ) فشرط صحة الحج اثنان الوقت والاسلام فيصبح حج الصبي ويحرم بنفسه ان كان مميزا ويحرم  
عنه وليه ان كان صغيرا ويفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة  
وتسع من ذى الحجة الى طلوع الفجر من يوم التحرر من أحرم بالحج في غير هذه المدة فهي عمرة وجميع السنة وقت  
العمرة ولكن من كان معكوا فعلى النسك أيام منى فلا بد من أن يحرم بالعمرة لانه لا يتمكن من الاشتغال بعقبه  
لاشتغاله بأعمال منى ( وأما شروط وقوعه من حجة الاسلام الخمسة ) الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والوقت  
فان أحرم الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي بعرفة أو بمزدلفة وعاد الى عرفة قبل طلوع الفجر أجزأها  
عن حجة الاسلام لان الحج غرفة وليس عليها دم إلا الشاة وتشرط هذه الشرائط في وقوع العمرة عن فرض  
الاسلام إلا الوقت ( وأما شروط وقوع الحج ) فلا غنى عن الحر البالغ ( فهو بعد براءة ذمته عن حجة الاسلام فحج  
الاسلام متقدم ثم القضاء لمن أفسده في حالة الوقوف ثم النذر ثم النية ثم النفل وهذا الترتيب مستحق وكذلك  
يقع وان نوى خلافه ( وأما شروط لزوم الحج فخمسة ) البلوغ والاسلام والعقل والحرية والاستطاعة ومن  
لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن خطا بالزمنه الاحرام على قول ثم  
يتحلل بعمل عمرة أو حج ( وأما الاستطاعة فنوعان ) أحدهما المباشرة وذلك له أسباب أما في نفسه فبالصحة  
وأما في الطريق فبان تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر وأما في المال فبان يجد نفقة ذهابه وإيابه الى  
وطنه كان له أهل أو لم يكن لان مفارقة الوطن شديدة وان يملك نفقة من تزمه نفقته في هذه المدة وأن يملك ما يقضى  
به ديونه وأن يقدر على راحلة أو كرأها بمجمل أو زاملة ان استمسك على الزاملة \* وأما النوع الثاني فاستطاعة  
المعصوب بماله وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجر عن حجة الاسلام لنفسه ويكفي نفقة الذهاب بزاملة  
في هذا النوع والابن اذا عرض طائفة على الأب الزمن صار به مستطاعا ولو عرض ماله لم يصير به مستطاعا لان  
الخدمة بالبدن فيها شرف للولد وبذل المال فيه منة على الوالد ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على  
خطر فان تسرله ولو في آخر عمره سقط عنه وان مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصيا بترك الحج وكان الحج في  
تركته يحج عنه وان لم يوص كنيأ نرد يونه وان استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل  
حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولا حج عليه ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى قال عمر  
رضي الله عنه لقد هممت أن أكتب في الأضرار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا وعن سعيد  
ابن جبيرة و ابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس لو غابت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه  
وبعضهم كان له جار موسرفات ولم يحج فلم يصل عليه وكان ابن عباس يقول من مات ولم يرك ولم يحج سأل الرجعة  
الى الدنيا وقرأ قوله عز وجل رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فماتركت قال الحج ( وأما الأركان التي لا يصح الحج  
بدونها فخمسة ) الاحرام والطواف والنسي بعدة والوقوف بعرفة والحلق بعده على قول وأركان العمرة كذلك  
إلا الوقوف والواجبات المحبورة بالدم ست الاحرام من الميقات لمن تركه وجاوز الميقات محلا فطليه شاة والرمي فيه  
الدم قول واحد أو أوالضرب بعرفة الى غروب الشمس والمبيت بمزدلفة والمبيت بمنى وطواف الوداع فهذه الأربعة  
يجزى تركها بالدم على أحد القولين وفي القول الثاني فيها دم على وجه الاستحباب ( وأما وجوه أداء الحج والعمرة

٧ ( قوله في حالة الوقوف ) هكذا بالنسخ وفي نسخة الشارح الرق وهي أظهر فان الرقيق اذا أفسد حجه وهو رقيق

ثم عتق ثم حج انصرف حجه للقضاء ولا يجوز له عن حجه الاسلام تأمل اه مصححه



فثلاثة الأول الافراد وهو الأفضل وذلك أن يقدم الحج وحده فاذا فرغ خرج الى الحل فأحرم واعتصم وأفضل الحل لا حرام العمرة الجعرة ثم التمتع ثم الحديبية وليس على المفرد دم الا أن يتطوع \* الثاني القران وهو أن يجمع فيقول لبنيك بحجة وعمرة معا فيصير محرما بهما ويكفيه أعمال الحج وتندرج العمرة تحت الحج كما يندرج الوضوء تحت الغسل الا أنه اذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسعيه محسوب من النسكين وأما طوافه فغير محسوب لأن شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف وعلى القارن دم شاة الا أن يكون مكيا فلا شيء عليه لا نه لم يترك ميقاته اذ ميقاته مكة \* الثالث التمتع وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويحل بمكة ويتمتع بالمحظورات الى وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون متمتعا الا بنحس شرائط \* أحدها أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة \* الثاني أن يقدم العمرة على الحج \* الثالث أن تكون عمرته في أشهر الحج \* الرابع أن لا يرجع الى ميقات الحج ولا الى مثل مسافته لا حرام الحج \* الخامس أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد فاذا وجدت هذه الاوصاف كان متمتعا ولزمه دم شاة فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة اذ ارجع الى الوطن وان لم يصم الثلاثة حتى يرجع الى الوطن صام العشرة تاتيا أو متفرقا وبذل دم القران والتمتع سواء والا فضل الافراد ثم التمتع ثم القران \* وأما محظورات الحج والعمرة فستة \* الأول اللبس للقميص والسراويل والخف والعمامة بل ينبغي أن يلبس ازارا ورداء ونعلين فان لم يجد نعلين فكعبين فان لم يجد ازارا فسرراويل ولا بأس بالمنطقة والاستظللال في المحل ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه فان احرامه في الرأس وللمرأة أن تلبس كل غيظ بعد أن لا تستر وجهها بما يماسه فان احرامها في وجهها \* الثاني الطيب فليجتنب كل ما بعده العقل طيبا فان طيب أو لبس فعليه دم شاة \* الثالث الخلق والقلم وفيهما القدبة أعنى دم شاة ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والقصد والحجامة ورجيل الشعر \* الرابع الجماع وهو مفسد قبل التحلل الاول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه وان كان بعد التحلل الاول لزمه البدنة ولم يفسد حجه \* الخامس مقدمات الجماع كالقبلة والملاسة التي تنقض الطهر مع النساء فهو محرم وفيه شاة وكذا في الاستمناة ويحرم النكاح والا نكاح ولا دم فيه لا نه لا ينعقد \* السادس قتل صيد البر أعنى ما يؤكل أو هو متولد من الحلال والحرام فان قتل صيد افعليه مثله من النعم براعي فيه التقارب في الخلقة وصيد البحر حلال ولا جزاء فيه

(الباب الثاني في ترتيب الاعمال الظاهرة من أول السفر الى الرجوع وهي عشرة جمل)

(الجملة الاولى في السير من أول الخروج الى الاحرام وهي ثمانية)

(الاولى في المال) فينبغي أن يبدأ بالتوبة ورد المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة لكل من تزمه نفقته الى وقت الرجوع ويرد ما عنده من الودائع ويستصحب من المال الحلال الطيب ما يكفيه لذهابها وبأيا به من غير تقدير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ويتصدق بشيء قبل خروجه ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل لا تضعف أو يكثرها فان اكثرى فليظهر للمكاري كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ويحصل رضاه فيه (الثانية في الرفيق) فينبغي أن يلتصق رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه ان نسي ذكره وان ذكره فانه وان سجن شجته وان عجز قواه وان ضاق صدره صبره ويودع رفقاء المقيمين واخوانه وجيرانه فيودعهم ويلتصق اذ عينهم فان الله تعالى جاعل في اذعينهم خيرا والسنة في الوداع ان يقول (١) استودع الله دينك وامانتك وخواتيم عملك وكان صلى الله عليه وسلم (٢) يقول لمن أراد السفر في حفظ الله وكنته زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أيضا كنت (الثالثة في الخروج من الدار) فينبغي اداها بالخروج أن يصلي ركعتين أولا يقرأ في الاولى بعد الفاتحة

(الباب الثاني في ترتيب الافعال الظاهرة)

(١) حديث استودع الله دينك وامانتك وخواتيم عملك د ت وصححه و ن من حديث ابن عمر أنه كان يقول للرجل اذا أراد سفرا أدن مني حتى أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا (٢) حديث كان صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد سفرا في حفظ الله وكنته زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أيضا توجهت

الاستقرار قبل خلق الكون ظهرت عليه الانوار في الاحوال كلها وكان معه أحسن الخطاب وله السبق في جميع المقامات ألا نراه صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يعني الآخرون وجودا السابقون في الخطاب الاول في الفضل في محل القدس وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحيمكم \* قال الجنيدى تنسوا روح مادعاهم اليه فاسرعوا الى محو الصلائق المشغلة وهجموا بالنفوس على معانقة الحذر ونجسروا مرارة المكابدة وصدقوا الله في المعاملة وأحسنوا الأدب فيما توجهوا اليه وهانت عليهم المصائب وعرفوا قدر ما يطلبون وسجنوا همهم عن التفلت إلى مذكور سوى وليهم خيرا حياة لا بد بالحى الذى لم يزل ولا يزال (وقال الواسطى) رحمه الله



النفوس بمثابة  
الرسول صلى الله  
عليه وسلم وحياة  
القلوب بمشاهدة  
الغيوب وهو الحياء  
من الله تعالى برؤية  
التقصير (وقال ابن  
عطاء) في هذه الآية  
الاستجابة على  
أربعة أوجه أولها  
اجابة التوحيد  
والثاني اجابة  
التحقيق والثالث  
اجابة التسليم  
والرابع اجابة  
التقرب  
فلاستجابة على  
قدر السماع والسمع  
من حيث الفهم  
والفهم على قدر  
المعرفة بقدر  
الكلام والمعرفة  
بالكلام على قدر  
المعرفة والمسلم  
بالتكلم ورجوه  
الفهم لا تنحصر  
لان وجوه الكلام  
لا تنحصر قال الله  
تعالى قل لو كان البحر  
مدادا لكتبات ربى  
لنفد البحر قبل أن  
تنفذ كلمات ربى  
فله تعالى فى كل  
كلمة من القرآن

كلماته التي يتفد البحر دون تفادها

قل يا أيها الكافرون فى الثانية الا خلاص فاذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن اخلاص صاف  
ونية صادقة وقال اللهم أنت الصاحب فى السفر وأنت الخليفة فى الأهل والمال والولد والاصحاب احفظنا واياهم  
من كل آفة ومأهة اللهم إنا نسألك فى مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم إنا نسألك أن تطوى لنا  
الأرض وتهون علينا السفر وأن ترزقنا فى سفرنا سلامة البدن والدين والمال وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك  
محمد ﷺ اللهم إنا نعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر فى الأهل والمال والولد والاصحاب اللهم  
اجعلنا واياهم فى جوارك ولا تسلبنا واياهم نعمتك ولا تغير ما بنا وبهم من عافيتك (الرابعة) اذا حصل على باب  
الدار قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أزل  
أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجمل أو يجهل على اللهم انى لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء  
سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقا الى لقائك فاذا مضى قال اللهم بك انتشرت  
وعليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت اللهم أنت ثقتي وانت رجائي فاكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت  
أعلم به منى عز جارك وجل تناؤك ولا إله غيرك اللهم زدنى التقوى واغفر لى ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت  
ويدعوك هذا الدعاء فى كل منزل يدخل عليه (الخامسة فى الركوب) فاذا ركب الراحلة يقول بسم الله وبالله والله  
أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحانه الذى سخرنا هذا  
وما كنا له مقرنين وإنا الى ربنا المنقلبون اللهم انى وجهت وجهي اليك وفوضت أمري كله اليك وتوكلت فى جميع  
أمرى عليك أنت حسبي ونعم الوكيل فاذا استوى على الراحلة واستوثق تحتها قال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا  
الله والله أكبر سبع مرات وقال الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على  
الظهور أنت المستعان على الامور (السادسة فى النزول) والسنة أن لا ينزل حتى يحصى النهار ويكون أكثر سيرة  
بالليل قال ﷺ (١) عليكم بالدجلة فان الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار وليقل نومهم بالليل حتى يكون  
عوناً على السير ومهاشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن  
ورب الشياطين وما أظللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله  
وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أصرف عنى شر شرارهم فاذا انزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال أعوذ بكلمات الله  
التامة التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فاذا جن عليه الليل يقول يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من  
شرك وشر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل اسدب وأسد ووحية وعقرب ومن شر ساكن البلد ووالد  
وما ولد وما سكن فى الليل والنهار وهو السميع العليم (السابعة فى الحراسة) ينبغى ان يحتاط بالنهار فلا يمشى منفردا  
خارج القافلة لا نه ربما يغتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم (٢) فان نام فى ابتداء الليل افترش ذراعه  
وان نام فى آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه فى كفه هكذا كان ينام رسول الله ﷺ فى سفره لانه  
ربما استنقل النوم فتطلع الشمس وهو لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج  
والاحب فى الليل (٣) أن يتناوب الرفيقان فى الحراسة فاذا نام أحدهما حرس الآخر فهو السنة فان قصده  
عدوا وسبع فى ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله والاخلاص والمعوذتين وليقل بسم الله

الطبرانى فى الدعاء من حديث انس وهو عند ت وحسنه دون قوله فى حفظ الله وكنفه (١) حديث عليكم  
بالدجلة فان الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار د من حديث انس دون قوله ما لا تطوى بالنهار وهذه  
الزيادة فى الموطأ من حديث خالد بن معدان مرسل (٢) حديث كان إذا نام فى أول الليل افترش ذراعه وإذا  
نام فى آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل ذراعه فى كفه أحمد وت فى الشئائل من حديث أبى قتادة باسناد  
صحيح وعزاه أبو مسعود الدمشقى والحميدى م ولم أره فيه (٣) حديث تناوب الرفيقان فى الحراسة فاذا نام  
أحدهما حرس الآخر هق من طريق ابن اسحق من حديث جابر فى حديث فيه فقال الانصارى للمهاجرى  
اى الليل احب اليك ان اكفيكاه اوله أو آخره فقال بل اكفى اوله فاضطجع المهاجرى الحديث والحديث عند ابى



ما شاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله لا يأتى بالخير الا الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ان الله قوى عز يز تهصنت بالله العظيم واستعنت بالحى الذى لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكفنا بركنك الذى لا يرام اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا تهلكنا وأنت تقنتنا ورجاؤنا اللهم أعطف علينا قلوب عبادك وامائك برأفة ورحمة أنك أنت أرحم الراحمين (الثامنة) مهما علانا نشرنا من الأرض في الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثا ثم يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما هبط سبوح ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جلالت السموات بالعزة والجبروت

(الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات الى دخول مكة وهى خمسة)

(الاول) أن يغتسل وينوى به غسل الاحرام أعني اذا انتهى الى الميقات المشهور الذى يحرم الناس منه ويتم غسله بالتنظيف ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التي ذكرناها في الطهارة (الثاني) أن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبى الاحرام فيرتدى ويترك ثوبه بين أبيضين قالا يبيض هو أحب الثياب الى الله عز وجل ويتطيب في ثيابه وبدنه ولا بأس بتطيب يتي جرمه بعد الاحرام (١) فقد روى بعض المسك على مفرق رسول الله ﷺ بعد الاحرام مما كان استعماله قبل الاحرام (الثالث) أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته ان كان راكباً أو يبدأ بالسير ان كان راجلاً فعند ذلك ينوى الاحرام بالحج أو بالعمرة قرأنا أو افراد كما أرادو يكفي مجرد النية لا انعقاد الاحرام ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وان زاد قال ليك وسعديك والخير كله بيدك والرباء اليك ليك بحجة حقاً تعبدوا وقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد (الرابع) اذا انعقد احرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول اللهم انى أريد الحج فيسره لى وأعني على أداء فرضه وتقبله منى اللهم انى نويت أداء فريضتك في الحج فاجعلنى من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدهك واتبعوا أمرك واجعلنى من وفدك الذين رضيت عنهم وارضيت وقلت منهم اللهم فيسر لى أداء ما نويت من الحج اللهم قد أحرم لك لحمى وشعرى ودمى وعصبى وعظمى وحرمت على نفسى النساء والطيب ولبس الخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة ومن وقت الاحرام حرم عليه المحظورات الستة التي ذكرناها من قبل فليجتنبها (الخامس) يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصاً عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب وزول رافعا بها صوته بحيث لا يسمع حلقه ولا ينهر (٢) فانه لا ينادى أصم ولا غائبا كما ورد في الخبر ولا بأس برفع الصوت بالتلبية في المساجد الثلاثة فانها مظنة المناسك أعني المسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد الميقات وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت وكان ﷺ إذا أعجبه شيء قال ليك ان العيش عيش الآخرة

(الجملة الثالثة في آداب دخول مكة الى الطواف وهى ستة)

الاول أن يغتسل بذي طوى لدخول مكة والاغتسال المستحب المسنون في الحج تسعة (الاول) للاحرام من الميقات ثم لدخول مكة ثم لطواف القدوم ثم للوقوف بعرفة ثم للوقوف بمزدلفة ثم لثلاثة أغسال لرمى الجمار الثلاث ولا غسل لرمى جرة العقبة ثم لطواف الوداع ولم ير الشافعى رضى الله عنه في الجديد الغسل لطواف الزيارة

داود لكن ليس فيه قول الانصارى للمهاجرى (١) حديث رؤية ويص المسك على مفرق رسول الله ﷺ بعد الاحرام متفق عليه من حديث عائشة قالت كأنما أنظر الى ويص المسك الحديث (٢) حديث انكم لا تنادون أصم ولا غائبا متفق عليه من حديث أبى موسى (٣) حديث كان اذا أعجبه شيء قال ليك ان العيش عيش الآخرة الشافعى في المسند من حديث مجاهد مرسل بنحوه وللحاكم وصححه من

شيخنا أبو النجيب السهروردي قال أنبأنا الرئيس أبو علي بن نبهان قال أنبأنا الحسن بن شاذان قال أنا دعلج بن أحمد قال أنا أبو الحسن ابن عبد العزيز البغوي قال أنا أبو عبيد بن القاسم ابن سلام قال حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن برفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ما زل من القرآن آية الا ولها ظهرو بطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع قال فقلت يا أبا سعيد ما المطلع قال يطلع قوم يعملون به قال أبو عبيد أحسب أن قول الحسن هذا إنما ذهب الى قول عبد الله ابن مسعود قال أبو عبيد حدثني حجاج عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن عبد الله بن مسعود قال ما من حرف أو آية الا وقد عمل بها قوم أو لها قوم سيعملون بها فالمطلع المصعد يصعد اليه من معرفة علمه فيكون المطلع الفهم بفتح

الله تعالى عن كل قلب بما ( ٢٢٤ ) برزق من النور واختلف للناس في معنى الظهر والبطن قال قوم الظهر لفظ القرآن

والبطن تأويله  
وقيل الظهر  
صورة القصة مما  
أخبر الله تعالى  
عن غضبه على  
قوم وعقابه إياهم  
فظاهر ذلك  
أخبار عنهم  
وباطنه عظة  
وتنبيه لمن يقرأ  
وبسمع من  
الامة وقيل  
ظاهره نزوله  
الذي يجب الايمان  
به وباطنه وجوب  
العمل به وقيل  
ظهره تلاوته كما  
أنزل قال الله تعالى  
ورتل القرآن  
ترتيلا وباطنه  
التدبر والتفكر  
فيه قال الله تعالى  
كتاب أنزلناه  
اليك مبارك  
ليدبروا آياته  
وليتذكر أولو  
الالباب وقيل  
قوله لكل حرف  
حدأى في التلاوة  
لا يجاوز المصحف  
الذي هو الامام  
وفي التفسير لا  
يجاوز المسموع  
المنقول وافرقت  
بين التفسير

ولطواف الوداع فتعود الى سبعة ( الثاني ) أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة اللهم هذا  
حرمك وأمنك فحرم لحمي ودمي وشعري وبشري على النار وآمني من عذابك يوم تبث عبادك واجعلني من  
أوليائك وأهل طاعتك ( الثالث ) أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف عدل  
رسول الله ﷺ (١) من جادة الطريق اليها فالناسي به أولى وإذا خرج خرج من ثنية كدى بضم الكاف وهي  
الثنية السفلى والاولى هي العليا ( الرابع ) إذا دخل مكة وانتهى الى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت  
فليقل لا إله إلا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام  
اللهم ان هذا بيتك عظمته وكرمه وشرفته اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكريما وزده مهابة وزده من حجه  
بر او كرامة اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك وأعزني من الشيطان الرجيم ( الخامس ) إذا دخل  
المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه وليقل بسم الله والله من الله والى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول  
الله ﷺ فإذا قرب من البيت قال الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى  
ابراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك و ليرفع يديه وليقل اللهم اني أسألك في مقامى هذا في أول مناسكى  
أن تقبل توبتي وأن تتجاوز عن خطيئتي وتضع عني وزري الحمد لله الذى بلغني بينه الحرم الذى جعله مثابة  
للناس وأمناء جعله مباركاً وهدي للعالمين اللهم انى عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك  
أطلب رحمتك وأسألك مسألة المضطر الخائف من عقوبتك الراجى لرحمته الطالب مرضاتك ( السادس ) أن  
تقصدا الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبله وتقول اللهم أمانتي أديتها وميثاقي وفيتها أشهدلى بالموافاة  
فان لم يستطع التقبيل وقف في مقابلته ويقول ذلك ثم لا يعرج على شئ دون الطواف وهو طواف القدوم الا أن  
يجد الناس في المكتوبة فيصلى معهم ثم يطوف

( الجملة الرابعة في الطواف )

فإذا أراد افتتاح الطواف إما للقدوم وإما لغيره فينبغي أن يراعى أموراً ستة ( الاول ) أن يراعى شروط الصلاة  
من طهارة الحدث والخبث في الثوب والبدن والمكان وستر العورة فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه  
أباح فيه الكلام وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط رداءه تحت ابطنه اليمنى ويجمع طرفيه على  
منكبها الا يسرف في طرفا رءا ظهره وطرفا على صدوه ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل بالادعية  
التي سئذ كرها ( الثاني ) إذا فرغ من الاضطجاع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الاسود ولينتح  
عنه قليلا ليكون الحجر قدما فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه وليجعل بينه وبين البيت قدر  
ثلاث خطوات ليكون قريبا من البيت فانه أفضل ولكيلا يكون طائفا على الشاذروان فانه من البيت وعند  
الحجر الاسود قد يتصل الشاذر وان بالارض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لانه طائف في البيت  
والشاذروان هو الذى فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا الموقف يبتدىء الطواف  
( الثالث ) أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف بسم الله والله أكبر اللهم ايماناً بك وتصديقاً  
بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ ويطوف فأول ما يجاوز الحجر ينتهى الى باب البيت  
فيقول اللهم هذا البيت بينك وهذا الحرم حرمك وهذا الامن أمنك وهذا مقام العائذ بك من النار  
وعند ذلك كراماً يشر بعينه الى مقام ابراهيم عليه السلام اللهم ان بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم  
الراحمين فاعزني من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم لحمي ودمي على النار وآمني من أهوال يوم القيامة واكفني  
مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقى فعنده يقول اللهم انى أعوذ بك من

حديث ابن عباس ان رسول الله ﷺ وقف بعرفات فلما قال ليك اللهم ليك قال انما الخير خير الآخرة (١)  
حديث دخول رسول الله ﷺ من ثنية كداء بفتح الكاف متفق عليه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله



فيها وهذا محذور على الناس كافة القول فيه إلا بالسماح والأثر وأما التأويل فصرف ( ٢٢٥ ) الآية الى معنى نحتمله اذا كان

المحتمل الذي براه  
يوافق الكتاب  
والسنة فالتأويل  
بمختلف باختلاف  
حال المؤول على  
ما ذكرناه من  
صفاء الفهم  
ورتبة المعرفة  
ومنصب القرب  
من الله تعالى  
(قال أبو الدرداء)  
لا يفقه الرجل  
كل الفقه حتى  
يرى للقرآن  
وجوها كثيرة  
لما أعجب قول  
عبد الله بن  
مسعود ما من  
آية إلا ولها قوم  
سيعملون بها  
وهذا الكلام  
عرض لكل  
طالب صاحب  
همة أن يصني  
موارد الكلام  
وفهم دقيق  
معانيه وغامض  
أسراره من قلبه  
فلا يصوفي بكال  
الزهد في الدنيا  
وتجريد القلب  
عما سوى الله  
تعالى مطلع من  
كل آية وله بكل  
مرة في التلاوة  
مطلع جسد

الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الأخلاق وسوء المنظر في أهل المال والولد فاذا بلغ الميزاب  
قال اللهم أظلتنا تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك اللهم اسقني بكاس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها  
أبدا فاذا بلغ الركن الشامي قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعيًا مشكوراً وذاً نبأ مغفوراً ونجاةً لن تبور يا عزيز يا غفور  
رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم فاذا بلغ الركن اليماني قال اللهم إني أعوذ بك من الكفر  
وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة ويقول  
بين الركن اليماني والجحر الأسود اللهم ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك فتنة القبر وعذاب  
النار فاذا بلغ الجحر الأسود قال اللهم اغفر لي رحمتك أعوذ برحمتك هذا الجحر من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب  
القبر وعند ذلك قدم شوط واحد في طواف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط (الرابع)  
أن يرمل في ثلاثة أشواط ويهشي في الأربعة الأخرى على الهيئة المعتادة ومعنى الرمل الإسراع في المشي مع تقارب  
الخطا وهو دون العدو وفوق المشي المعتاد والمقصود منه ومن الاضطباع إظهار الشطارة والجلادة والقوة  
هكذا كان القصد أو لا قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة (١) والأفضل الرمل مع الدنو من البيت  
فإن لم يمكنه للزحمة فالرمل مع البعد أفضل فليخرج إلى حاشية المطاف وليرمل ثلاثاً ثم يقرب إلى البيت في  
المزدحم وليمش أربعا وإن أمكنه استلام الجحر في كل شوط فهو الأحب وإن منعه الزحمة أشار باليد وقبل  
يده وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن اليماني  
ويقبله (٢) ويضع خده عليه (٣) ومن أراد تخصيص الجحر بالتقبيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام  
أغني عن اللمس باليد فهو أولى (الخامس) إذا تم الطواف سبعا فليات الملتزم وهو بين الجحر والباب وهو موضع  
استجابة الدعوة ويلتزم بالبيت ويلتعلق بالأستار ويلصق بطنه بالبيت ويلضع عليه خده الأيمن وليسط عليه  
ذراعيه وكفيه ويلقل اللهم يارب البيت العتيق أعتق رقبتى من النار وأعتقني من الشيطان الرجيم وأعتقني من كل  
سوء وقنني بما رزقني وبارك لي فيما آتيتني اللهم ان هذا البيت بيتك والعبدة عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار  
اللهم اجعلني من أكرم وفدك عليك ثم ليحمد الله كثير في هذا الموضع وليصل على رسوله صلى الله عليه وسلم  
وعلى جميع الرسل كثير وليدع بحوائجه الخاصة وليسبغ من ذنوبه \* كان بعض السلف في هذا الموضع  
يقول لمواليه تنجوا عني حتى أقر لي بذنوبي (السادس) اذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلي خلف المقام  
صلى الله عليه وسلم اذا دخل مكة دخل من الثنية العليا التي بالبطحاء الحديث (١) حديث مشروعية الرمل والاضطباع  
قطعا لطمع الكفار وبقيت تلك السنة أما الرمل فمتفق عليه من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حمى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا  
الأشواط الثلاثة الحديث وأما اضطباع فروى له وصححه من حديث عمر قال فيم الرملان الآن والكشف  
عن المناكب وقد أظهر الله الاسلام ونفى الكفر وأهله ومع ذلك لا ندع شيئا كنا نفعله على عهد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (٢) حديث استلامه صلى الله عليه وسلم للركن اليماني متفق عليه من حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة اذا استلم الركن الأسود الحديث ولهما من حديثه لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمس من  
الأركان إلا اليمانيين ولمس من حديث ابن عباس لم أره يستلم غير الركنين اليمانيين وله من حديث جابر الطويل  
حتى اذا أتيت البيت معه استلم الركن (٣) حديث تقبيله صلى الله عليه وسلم له متفق عليه من حديث عمر أنه قبل  
الجحر وقال لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك وللبخاري من حديث ابن عمر رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله وله في التاريخ من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا  
استلم الركن اليماني قبله (٤) حديث وضع الخد عليه قط له من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قبل الركن اليماني الحديث قال له صحيح الاسناد قلت فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضعفه الجمهور

وفهم عتيق وله بكل فهم عمل جديد ففهمهم بدعو الى العمل وعملهم

يجلب صفاء الفهم ودقيق ( ٢٢٦ ) النظر في معاني الخطاب من الفهم علم ومن العلم عمل والعلم يتناولان فيه وهذا

العمل آتفاً مما هو عمل القلوب وعمل القلوب غير عمل القلب وأعمال القلوب للطفها وصدقها ومشاكله للعلوم لانها نبات وطويات وتعلقات روحية وتاديات قلبية ومسامرات سرية وكلما اتوا بعمل من هذه الأعمال رفع لهم علم من العلم واطلعوا على مطلع من فهم الآية جديد ويخالج سري أن يكون المطلع ليس بالوقوف بصفاء الفهم على دقيق المعنى وعامض السرى في الآية ولكن المطلع أن يطلع عند كل آية على شهود المتكلم بها لانها مستودع وصف من أوصافه وعت من عونه فتجسده له التجليات بتلاوة الآيات وسماها وبصير له مران

ركعتين يقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الاخلاص وهما ركعتا الطواف قال الزهري (١) مضت السنة أن يصلى لكل سبع ركعتين وان قرن بين أساميع وصلى ركعتين جاز (٢) فعل ذلك رسول الله ﷺ وكل أسبوع طواف وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل اللهم يسر لي يسرى وجنبي اليسرى واغفر لي في الآخرة والأولى واعصمني بالطواف حتى لا أعصيك وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبي معاصيك واجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين اللهم حببني الى ملائكتك ورسلك والى عبادك الصالحين اللهم فكاهديني الى الاسلام فتبني عليه بالطواف وولايتك واستعملني لطاعتك وطاعة رسولك وأجرني من مضلات الفتن ثم ليعد الى الحجر وليستلمه وليختم به الطواف قال ﷺ (٣) من طاف بالبيت أسبوعاً وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة وهذه كيفية الطواف والواجب من جملة بعد شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت وأن يبتدئ بالحجر الأسود ويجعل البيت على يساره وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت لا على الشاذروان ولا في الحجر وأن يوالى بين الأشواط ولا يفرقها تفريقاً خارجاً عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيأت

### ( الجملة الخامسة في السعى )

فاذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر فاذا خرج من ذلك الباب وانتهى الى الصفا وهو جبل فيرقي فيه درجات في حصيص الجبل بقدر قامة الرجل رقي رسول الله ﷺ (٤) حتى بدت له الكعبة وابتداء السعى من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستحثة وينبغي أن لا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متمماً للسعى واداً ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول الله أكبر الله أكبر الحمد لله على ما هدانا الحمد لله بحمده كلها على جميع نعمه كلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين فصبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تطهرون يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك نخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أتم بشر تنهشرون اللهم إني أسألك إيماناً دائماً يقيناً صادقاً واعلماً نافعاً وقلبا خاشعاً ولساناً نادياً كراً وأسألك العفو والعافية والمعاقة الدائمة في الدنيا والآخرة ويصلى على محمد ﷺ ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء ثم ينزل ويبتدئ السعى وهو يقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ويمشي على هينة حتى ينتهي الى الميل الأخضر وهو أوّل ما يلقاه إذا

(١) حديث الزهري مضت السنة أن يصلى لكل أسبوع ركعتين ذكره خ تعليقا السنة أفضل لم يطف النبي ﷺ أسبوعاً إلا صلى ركعتين وفي الصحيحين من حديث ابن عمر قدم رسول الله ﷺ وطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين (٢) حديث قرأه بين أساميع بن أبي حاتم من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة ورواه عقي في الضعفاء وابن شاهين في أماليه من حديث أبي هريرة وزاد ثم صلى لكل أسبوع ركعتي وفي إسنادهما عبد السلام بن أبي الحبوب منكر الحديث (٣) حديث من طاف بالبيت أسبوعاً وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة وحسنه ونه من حديث ابن عمر من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كعتق رقبة لفظه وقال الآخر من طاف بهذا البيت أسبوعاً فأحصاه كان كعتق رقبة وللبيهقي في الشعب من طاف أسبوعاً وركع ركعتين كانت كعتاق رقبة (٤) حديث أنه رقا على الصفا حتى رأى الكعبة من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقي عليه حتى رأى البيت وله من حديث أبي هريرة أن في الصفا فعلا عليه

منبهة عن عظيم الجلال ولقد نقل عن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال



لقد تجلى الله تعالى لعباده في كلامه ولكن لا يبصرون فيكون لكل آية مطلبي (٢٢٧) من هذا الوجه فالحد حد الكلام

نزل من الصفا وهو على زاوية المسجد الحرام فاذا بقي بينه وبين محاذاة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهي إلى الميلين الأخضرين ثم يعود إلى الهيئة فاذا انتهى إلى المروى صعدا كما صعد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعي مرة واحدة فاذا عاد إلى الصفا حصلت مرتين يفعل ذلك سبعا ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة فاذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما ستان والطهارة مستحبة للسعي وليست بواجبة بخلاف الطواف واذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعي بعد الوقوف ويكتفى بهذار كفافه ليس من شرط السعي أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن مع شرط كل سعي أن يقع بعد طواف أي طواف كان

(الجملة السادسة في الوقوف وما قبله)

الحاج اذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف واذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف طواف القدوم فيمكنه محرم إلى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الامام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها بالغد ومنها إلى عرفة لاقامة فرض الوقوف بعد الزوال اذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر فينبغي أن يخرج إلى منى مليا ويستحب له المشي من مكة في المناسك إلى انقضاء حجه ان قدر عليه والمشي من مسجد ابراهيم عليه السلام إلى الموقف أفضل وآكد فاذا انتهى إلى منى قال اللهم هذه منى فامنن علي بما مننت به علي أو ليالك وأهل طاعتك ولحمكت هذه الليلة بمنى وهو مبيت منى لا يتعلق به نسك فاذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فاذا طلعت الشمس على نبرسار إلى عرفات ويقول اللهم اجعلها خير غدوة غدوتها فاقط وأقر بها من رضوانك وأبعدها من سخطك اللهم اليك غدوت وإياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعلني ممن تباهى به اليوم من هو خير مني وأفضل فاذا أتى عرفات فليضرب خباه بثمره قر يبا من المسجد فتم ضرب رسول الله ﷺ بتهمة ونبوة هي بطن عرنة دون الموقف ودون عرفة وليغسل للوقوف فاذا زالت الشمس خطب الامام خطبة وجيزة وقعد وأخذ المؤذن في الأذان والامام في الخطبة الثانية ووصل الاقامة بالأذان وفرغ الامام مع تمام اقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر بأذان واقامتين وقصر الصلاة وراح إلى الموقف فاقف بعرفة ولا يقفن في وادي عرنة وأما مسجد ابراهيم عليه السلام فصدره في الوادي وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة ويشمزمكان عرفة من المسجد بصخورات كبار فرشت ثم والأفضل أن يقف عند الصخورات بقرب الامام مستقبلا للقبلة راكبا وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهايل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلي تارة ويكب على الدعاء أخرى وينبغي أن لا يفصل من طرف عرفة الا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل والنهار وان أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند مكان الغلط في الهلال فهو الحزم وبه الأمن من القوات ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاته الحج فعليه أن يتحلل عن احرامه بأعمال العمرة ثم يريق دمالا جل القوات ثم يقضي العام الآتي وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى اجابة الدعوات والدعاء المأثور عن رسول الله ﷺ وعن السلف في يوم عرفة أولى ما يدعو به

حتى نظر إلى البيت (١) حديث ضرب ﷺ بتهمة بثمره مسلم من حديث جابر الطويل فأمر بقبعة من شعر تضرب له بثمره الحديث (٢) حديث الدعاء المأثور في يوم عرفة لا إله الا الله وحده لا شريك له الحديث ت من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال حسن غريب وله من حديث علي قال أكثر ما دعا به رسول الله ﷺ عشية عرفة في الموقف اللهم لك الحمد كالذي نقول وخيرا مما نقول لك صلاتي ونسكي

والمطلع الترفي  
عن حد الكلام  
إلى شهود المتكلم  
وقد نقل عن  
جعفر الصادق  
أيضا أنه خرمغش  
عليه وهو في  
الصلاة فسئل  
عن ذلك فقال  
ما زلت أردد الآية  
حتى سمعتها من  
المتكلم بها فالصوفي  
لما لاح له نور ناصية  
التوحيد وألقى  
سمعه عند سماع  
الوعد والوعيد  
وقلبه بالتخلص  
عما سوى الله تعالى  
صار بين يدي الله  
حاضرا شهيدا يرى  
لسانه أو لسان  
غيره في التلاوة  
كشجرة موسى  
عليه السلام حيث  
أسمعه الله منها  
خطابه إياه باني  
أما الله فاذا كان  
سماعه من الله تعالى  
واستماعه إلى الله  
صار سمعه بصره  
وبصره سمعه  
وعلمه عمله وعمله  
علمه وعاد آخره  
أوله وأولا آخره  
ومعني ذلك ان الله  
تعالى خاطب الذر بقوله أليست بركم فسمعت النداء على غاية الصفاء ثم لم تزل الذرات تتقلب في الأصلاب وتنتقل إلى الأرحام

من آياتك الأبياء  
فما زالت تنتقل  
الذرات حتى برزت  
بين أجسادها  
فاحتجبت بالحكمة  
عن القدرة وبعالم  
الشهادة عن عالم  
الغيب وتراكم  
ظلماتها بالقلب  
في الأطوار فإذا  
أراد الله تعالى  
بالعباد حسن  
الاستماع بان  
بصيره صوفيا  
صافيا لا يزال  
موقف في رتب  
الذكية والتجلية  
حتى يخلص من  
مضيق عالم  
الحكمة إلى فضاء  
القدرة ويزال  
عن بصيرته  
النافذة سجف  
الحكمة فيصير  
سماعه ألت  
بربككم كشفا  
وعيانا وتوحيد  
وعرفانه تبيان  
وبرهانا وتدرج  
له ظلم الأطوار في  
لوامع الأواريق  
بعضهم أبا أدكر  
خطاب ألت  
بربككم إشارة منه  
إلى هذا الحال

فإذا تحقق الصوفي بهذا الوصف صار وقته

فليقل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء  
قدير اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وفي لساني نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي  
أمرى وليقل اللهم رب الحمد لك الحمد كما تقول وخير مما تقول لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي وإليك مآبتي  
واليك ثوابي اللهم اني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلج  
في الليل ومن شر ما يلج في النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر اللهم اني أعوذ بك من تحول  
طافتك وخيانة نعمتك وجميع سخطك اللهم اهدني بالهدى واغفر لي في الآخرة والأولى يا خير مقصود وأسنى  
منزول به وأكرم مسؤل ما لديه أعطني العيشة أفضل ما أعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم الراحمين  
اللهم بارفع الدرجات ومنزل البركات ويا فاطر الأرضين والسموات ضمت إليك الأصوات بصنوف اللغات  
يسألونك الحاجات وحاجتي إليك أن لا تنساني في دار البلاء إذا نسيتني أهل الدنيا اللهم انك تسمع كلامي وترى  
مكاني وتعلم سرى وعلا نيتي ولا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير الوجل المشفق  
المعترف بذنبي أسألك مسألة المسكين وأبتهل إليك أبتهل المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الضعيف بدعاء  
من خضعت لك رقبته وفاضت لك عبرته وذل لك جسده ورغم لك أنفه اللهم لا تجعلني بدعا لك رب شقيا وكن لي  
رؤفا رحما يا خير المسؤولين وأكرم المعطين إلهي من مدحك لك نفسه فاني لأتم نفسي إلهي آخرست المعاصي لساني  
فما لي وسيلة من عمل ولا شفع سوى الأمل إلهي اني أعلم ان ذنوبي لم تبقى لي عندك جاها ولا للاعتذار وجهها  
والكنك أكرم الأكرمين إلهي ان لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فان رحمتك أهل أن تغطي ورحمتك وسعت كل  
شيء وأنا شيء إلهي ان ذنوبي وان كانت عظيما ولكنها صفار في جنب عفوك فاغفرها لي يا كريم إلهي أنت أنت  
وأنا أنا أنا العواد إلى الذنوب وأنت العواد إلى المغفرة إلهي ان كنت لا ترحم إلا أهل طاعتك فالي من يفرح  
المذنبون إلهي تجنبت عن طاعتك عمدا وتوجهت إلى معصيتك قصدا فسبحانك ما أعظم حجتك علي وأكرم  
عفوك عني فبوجوب حجتك علي وانقطاع حجتني عنك وفقرى إليك وغناك عني الاغفرت لي يا خير من دعاه دعاء  
وأفضل من رجاه راج بحرمة الاسلام وبذمة محمد عليه السلام أتوسل إليك فاغفر لي جميع ذنوبي واصرفني من  
موقفي هذا مقضي الحوائج وهب لي ما سألت وحقق رجائي فيما تمنيت إلهي دعوتك بالدعاء الذي علمتني فلا تحرمني  
الرجاء الذي عرفتنه إلهي ما أنت صانع العيشة بعبد مقرر لك بذنبي خاشع لك بذلته مستكين بجرمه متضرع إليك  
من عمله نائب إليك من اقترافه مستغفر لك من ظلمه مبتهل إليك في العفو عنه طالب إليك نجاح حوائجي راج إليك في  
موقفه مع كثرة ذنوبه فيا ملجأ كل حي وولي كل مؤمن من أحسن فبرحمتك يفوز ومن أخطأ فبخطيئته يهلك  
اللهم إليك خرجنا وبفنائك أنحنوا وبك أملنا وما عندك طلبنا ولا حسنا لك تعرضنا ورحمتك رجونا ومن عذابك  
أشفقنا وإليك بأثقال الذنوب هر بنا وليتلك الحرام حججنا يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يا من  
ليس معه رب يدعي ويا من ليس فوقه خالق يخشى ويا من ليس له وزير يؤتي ولا حاجب يرشي يا من لا يزداد على كثرة

ومحياي ومماتي وإليك مآبتي ولك رب ثرائي اللهم اني أعوذ بك من شر ما نجى الریح وقال ليس بالقوى  
اسناده وروى المستغفر في الدعوات من حديثه يا علي ان أكثر دعاء من قبلي يوم عرفة أن أقول لا إله  
إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في بصري نورا وفي سمعي  
نورا وفي قلبي نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمرى اللهم اني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات  
الأمر وفتنة القبر وشر ما يلج في الليل وشر ما يلج في النهار وشر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر  
واسناده ضعيف وروى الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس قال كان مصادعا به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عشية عرفة اللهم انك ترى مكاني وتسمع كلامي وتعلم سرى وعلا نيتي ولا يخفى



سرمد وشهوده مؤ بداوسماعه متوالياتجدايسمع كلام الله تعالى وكلام رسوله حق ( ٢٢٩ ) السماع قال سفيان بن

السؤال الاجود او كرم او على كثرة الحوائج الا تفضلا واحسانا اللهم انك جعلت لكل ضيف قري ونحن اضيافك  
فاجعل قرانا منك الجنة اللهم ان لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج نوابا ولكل  
ملتزم لمساعدتك جزاء ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب اليك زلفى ولكل متوسل اليك عفوا  
وقد وفدنا الى بيتك الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب  
رجاءنا الهنا تابت النعم حتى اطعنا انت الا نفس بتتابع نعمك واظهرت العبر حتى نطقنا الصوامت بمجدك  
وظاهرت المن حتى اعترف اولياؤك بالتقصير عن حقك واظهرت الآيات حتى افصححت السموات والارضون  
بادلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وعنت الوجوه لعظمتك اذا ساءت عبادك حلت واهبات  
وان احسنوا تفضلت وقبلت وان عصوا سرفت وان اذنبوا عفوت وغفرت واذا دعونا اجبت واذا نادينا سمعت  
واذا اقبلنا اليك قربت واذا اولينا عنك دعوت الهنا انك قلت في كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين <sup>ﷺ</sup> قل للذين  
كفروا ان يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف فارضاه عنهم الا قرار بكلمة التوحيد بعد المحمود وانا نشهدك بالتوحيد  
محبين ولمحمد بالرسالة مخلصين فاعف لنا بهذه الشهادة سوا الف الاجرام ولا تجعل حظنا فيه نقص من حظ من  
دخل في الاسلام الهنا انك احببت التقرب اليك بهتقى ماملكت ايماننا ونحن عبيدك وانت اولى بالفضل  
فاعتقنا وانك امرتنا ان نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وانت احق بالتطول فتصدق علينا ووصيتنا بالنفق  
همن ظلمنا وقد ظلمنا انفسنا وانت احق بالكرم فاعف عنا بنا اغفر لنا وارحنا انت مولانا ربنا آتينا في الدنيا  
حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار \* وليكثر من دماء الحضر عليه السلام وهو ان يقول يا من  
لا يشغله شأن عن شأن ولا يسمع عن سماع ولا تشبه عليه الاصوات يا من لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات  
يا من لا يبرمه الحاسع الملحين ولا تضجيره مسئلة السائلين اذ قننا بردد عفوك وحلاوة مناجاتك وليدع بما بداله  
وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات ويلج في الدماء وليعظم المسئلة فان الله لا يتعاطيه شيء وقال  
مطرف ابن عبد الله وهو بعرفة اللهم لا تردنا لجمع من اجلى وقال بكر المزني قال رجل لما نزلت الى اهل عرفات  
ظننت انهم قد غفر لهم لولا اني كنت فيهم

الجملة السابعة في بقية اعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمى والنحر والحلق والطواف

فاذا افاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي ان يكون على السكينة والوقار وليجنب وجيف الخيل وايضاع  
الابل كما يعتاده بعض الناس فان رسول الله <sup>ﷺ</sup> نهى عن وجيف الخيل وايضاع الابل وقال اتقوا الله  
وسيروا سيرا جميلا لا تطوا ضيعا ولا تؤذوا مسلمانا فاذا بلغ المزدلفة اغتسل لها لان المزدلفة من الحرم  
فليدخل بغسل وان قدر على دخوله ماشيا فهو افضل واقترب الى توحيد الحرم ويكون في الطريق رافعا صوته  
باللبية فاذا بلغ المزدلفة قال اللهم ان هذه مزدلفة جمعت فيها لسنة مختلفة اسألك حوائج مؤتلفة فاجعلني ممن  
دعاك فاستجبت له وتوكل عليك فكفيه ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصر الها باذان  
واقامتين ليس بينهما نافلة ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين ويبدأ بنافلة المغرب ثم بنافلة  
العشاء كما في الفريضتين فان ترك النوافل في السفر خسران ظاهر وتكليف باقاعها في الاوقات اضرار وقطع  
للتبعية بينها وبين الفرائض فاذا جاز ان يؤدى النوافل مع الفرائض يقيم واحد بمحكم التبعية فبان يجوز ادائها  
على حكم الجمع بالتبعية اولى ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض في جواز ادائه على الراحلة لما ناله من

عليك شيء من امرى انا البائس الفقير فذكر الحديث الى قوله ياخير المسولين ياخير المعطين واسناده  
ضعيف وباقي الدماء من دماء بعض السلف وفي بعضها ما هو مرفوع ولكن ليس مقيدا بوقف عرفة (١) حديث  
نهى النبي عن وجيف الخيل وايضاع الابل لك ومحمده من حديث اسامة بن زيد عليكم بالسكينة والوقار  
فان البر ليس في ايضاع الابل وقال لك ليس البر بايجاف الخيل والابل والبخاري من حديث ابن عباس فان البر

عينة أول العلم  
الاستماع ثم الفهم  
ثم الحفظ ثم العمل  
ثم النشر \* وقال  
بعضهم تعلم  
حسن الاستماع  
كما تعلم حسن  
الكلام وقيل  
من حسن  
الاستماع امثال  
المسلم حتى  
يقضى حديثه  
وقلة التلفت الى  
الجواب والاقبال  
بالوجه والنظر الى  
المكلم والوحي  
قال الله تعالى  
لنبيه عليه السلام  
ولا تعجل بالقرآن  
من قبل ان  
يقرضك  
وحينه وقال لا  
تحرك به لسانك  
لتعجل به هذا  
تعليم من الله  
تعالى لرسوله  
عليه السلام  
حسن الاستماع  
قبيل معناه لا تمهله  
على الصحابة حتى  
تتدبر معانيه حتى  
تكون أنت أول  
من يخلص  
بفرائسه وعجائبه  
وقيل كان رسول الله

الله ﷺ اذا نزل عليه جبريل عليه السلام وأوحى اليه لا يفتر من قراءة القرآن مخافة الاغفلات والنسيان فنهاه الله تعالى عن ذلك

بمعنى السماع  
وبحتاج المطالع  
للعلوم والاخبار  
وسير أهل  
الصالح وحكاياتهم  
وأناوع الحكم  
والامثال التي  
فيها نجاة من  
عذاب الآخرة  
أن يكون في ذلك  
كله متادبا آداب  
حسن الاستماع  
لانه نوع من ذلك  
وكما أن القلب  
استعد بحسن  
الاستماع بالزهادة  
والتقوى حتى  
أخذ من كل  
ما سمعه أحسنه  
يكون آخذا  
بالمطالعة من  
كل شيء أحسنه  
ومن الأدب في  
المطالعة أن العبد  
إذا أراد أن يطالع  
شيئا من الحديث  
والعلم يعلم أنه قد  
تكون مطالعة  
ذلك بداعية  
النفس وقلة  
صبرها على الذكر  
والتلاوة والعمل  
فتستروح بالمطالعة  
كما تروح  
بمجالسة الناس

التبعية والحاجة ثم يمكث تلك الليلة بمزدة لغة وهو ميت نسك ومن خرج منها في النصف الاول من الليل ولم بيت  
فعلية دم واحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه ثم اذا انتصف الليل يأخذ في التأهب  
للرحيل ويتزود الحصى منها ففيها أحجار رخوة قلياً خذ سبعين حصاة فانها قد را الحاجة ولا بأس بأن يستظهر  
بزيادة فربما يسقط منه بعضها ولتكن الحصى خفافا بحيث يحتمل على أطراف البراجم ثم ليغسل بصلاة الصبح  
وليأخذ في المسير حتى اذا انتهى الى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو الى الاسفار ويقول اللهم بحق  
المشعر الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والمقام أبلغ روح محمدنا التحية والسلام وأدخلنا دار السلام  
اذا الجلال والاكرام ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي الى موضع يقال له وادى محسر فيستحب له  
أن يحركه دابته حتى يقطع عرض الوادى وان كان راجلا أسرع في المشى ثم اذا أصبح يوم النحر خلط  
التلبية بالتكبير فيلبي تارة ويكبر أخرى فينتهي الى منى ومواضع الجمرات وهي ثلاثة فيتجاوز الاولى والثانية  
فلا شغل له معها يوم النحر حتى ينتهي الى جرة العقبة وهي على يمين مستقبل القبلة في الجادة والمرمى مرتفع  
قليلا في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجمرات ويرمى جرة العقبة بعد طلوع الشمس بقدر ربح وكيفيته أن  
يقف مستقبلا للقبلة وان استقبل الجرة فلا بأس ويرمى سبع حصيات رافعا يده ويبدل التلبية بالتكبير ويقول  
مع كل حصاة الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم الشيطان اللهم تصديقا بكتابتك واتباعا لسنة نبيك فاذا رمى قطع  
التلبية والتكبير الا التكبير عقيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر الى عقيب الصبح من آخر أيام  
التشريق ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله وصفة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر  
كبير والحمد لله كثير اوسبحان الله بكرة وأصيلا لا إله الا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره  
الكافرون لا إله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده لا إله الا الله والله أكبر ثم ليذبح  
الهدى ان كان معه والاولى أن يذبح بنفسه وليقل بسم الله والله أكبر اللهم منك وبك واليك تقبل مني كما  
تقبلت من خليلك ابراهيم والتضحية بالبدن أفضل ثم بالبقرة ثم بالشاة والشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة  
أو البقرة والضأن أفضل من المعز قال رسول الله ﷺ خير الاضحية الكبش الا قرن والبيضاء أفضل من  
الغبراء والسوداء وقال أبوهريرة البيضاء أفضل في الاضحية من دم سوداوين وليأكل منه ان كانت من هدى  
التطوع ولا يضحي بالعرعاء والجذعاء والعضاء والجرباء والشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدابرة والسجناء والجذع  
في الانف والاذن الفطع منها والعصب في القرن وفي نقصان القوائم والشرقاء المشقوقة الاذن من فوق والخرقاء  
من أسفل والمقابلة المخروقة الاذن من قدام والمدابرة من خلف والعجفاء المهزولة التي لا تنقي أى لا نخ فيها من  
الهزال ثم ليحلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويبتدىء بمقدم رأسه فيحلق الشق الايمن الى العظمين  
المشرفين على القفا ثم ليحلق الباقي ويقول اللهم أثبت لي بكل شعرة حسنة واح عنى بها سيئة وارفع لي  
بها عتلك درجة والمرأة تقصر الشعر والا صلع يستحب له امرار موسى على رأسه ومهما حلق بعد رمى الجرة فقد  
حصل له التحلل الاول وحل له كل المحذورات الا النساء والصيد ثم يفيض الى مكة ويطوف كما وصفناه وهذا  
الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر وأفضل وقته  
يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر الى أى وقت شاء ولكن يبقى مقيدا بعلقة الاحرام فلا تحلل له النساء الى  
ان يطوف فاذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الاحرام بالكلية ولم يبق الا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى وهي  
واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحاج وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق في طواف القدوم  
فاذا فرغ من الركعتين فليسع كما وصفناه ان لم يكن سعى بعد طواف القدوم وان كان قد سعى فقد وقع ذلك ركنا  
فلا ينبغي أن يعيد السعى \* وأسباب التحلل ثلاثة الرمي والحلق والطواف الذي هو ركن ومهما أنى باثنين من  
لبس بالابضاح (١) حديث خير الاضحية الكبش د من حديث عبادة بن الصامت وت ه من حديث



ياخذ ذلك من وقته ويراعي الافراط فيه فاذا اراد مطالعة كتاب أو شيء من العلم (٢٣١) لا يبادر اليه الا بعد التثبت

والا نابة والرجوع  
الى الله تعالى  
وطلب التأيد  
من رحمة الله  
تعالى فيه فانه قد  
يرزق بالمطالعة  
ما يكون من مزيد  
حاله ولو قدم  
الاستخارة لذلك  
كان حسنا فان  
الله تعالى يفتح  
عليه باب الفهم  
والتفهم موهبة  
من الله زيادة  
على ما يتبين من  
صورة العلم فالعلم  
صورة ظاهرة  
وسر باطن وهو  
الفهم والله تعالى  
نبه على شرف  
الفهم بقوله  
فقهناها سليمان  
وكلا آتينا حكما  
وعلمنا أشار إلى  
الفهم بمزيد  
اختصاص ونمیز  
عن الحكم والعلم  
قال الله تعالى ان  
الله يسمع من  
يشاء فاذا كان  
المسمع هو الله  
تعالى يسمع تارة  
بواسطة اللسان  
وتارة بما يرزق  
بمطالعة الكتب  
من التبيان فصار

هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاثة مع الذبح ولكن الاحسن ان  
يرمي ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف والسنة للامام في هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله  
ﷺ في الحج أربع خطب خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة وخطبة (١) يوم النحر وخطبة يوم النفر الاول  
وكلها عقيب الزوال وكلها افراد الا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان بينهما جلسة ثم اذا فرغ من الطواف عاد الى  
منى للمبيت والرمي فيبيت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القرلان الباس في غد يقرون بمنى ولا ينتفرون فاذا أصبح  
اليوم الثاني من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمره الاولى التي تلى عرفة وهي على يمين الجادة ويرمي  
اليها سبع حصيات فاذا تعداها انحرف قليلا عن يمين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحدا الله تعالى وهلل وكبر  
ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ثم  
يتقدم إلى الجمره الوسطى ويرمي كما رمى الاولى ويقف كما وقف للاولى ثم يتقدم إلى جمره العقبة ويرمي سبعا ولا  
يعرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبت تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الاول ويصبح فاذا صلى  
الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رمى في هذا اليوم احدى وعشرين حصاة كالיום الذي قبله ثم هو خير بين  
المقام بمنى وبين العود إلى مكة فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وان صبر إلى الليل فلا يجوز له  
الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى في يوم النفر الثاني احدى وعشرين حجرا كما سبق وفي ترك المبيت والرمي اراقة  
دم وليتصدق باللحم وله أن يزور البيت في ليالى منى بشرط أن لا يبيت إلا بمنى كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك  
(٢) ولا يتركن حضور الفرائض مع الامام في مسجد الخيف فان فضله عظيم فاذا افاض من منى فالاولى أن يقيم  
بالمحصب من منى ويصلي العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقة فهو السنة (٣) رواه جماعة من الصحابة رضى الله  
عنهم فان لم يفعل ذلك فلا شيء عليه

#### ( الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع )

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ويحرم بالعمرة من  
مبقاتها وأفضل مواقيتها الجعرانة ثم التمتع ثم الحديبية وينوي العمرة ويلبي ويقصد مسجد عائشة رضى الله  
عنها ويصل ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود إلى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد الحرام فاذا دخل المسجد ترك  
التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا فاذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته والمقيم بمكة ينبغي أن يكثرا لاعتبار  
والطواف وليكثرا النظر إلى البيت فاذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الافضل وليدخله حافيا موقرا  
قليل لبعضهم هل دخلت بيت ربك اليوم فقال والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربى فكيف  
أراها أهلا لان أطأ بهما بيت ربى وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا وليكثرا شرب ماء زمزم وليستق بيده

أبى أمامة قال ت غريب وعفيرة بضعف في الحديث (١) حديث الخطبة يوم النحر وهي خطبة وداع رسول الله  
ﷺ من حديث أبى بكره خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر وله من حديث ابن عباس خطب الناس يوم  
النحر وفي حديث علقه خ ووصله ه من حديث ابن عمر وقف النبي ﷺ يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي  
حجج فيها فقال أى يوم هذا الحديث وفيه ثم ودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع (٢) حديث زياره البيت في ليالى  
منى والمبيت بمنى د في المراسيل من حديث طاوس قال أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل  
ليلة من ليالى منى قال د وقد أسند قلت وصله ابن عدى عن طاوس عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ يزور  
البيت أيام منى وفيه عمرو بن رباح ضعيف والمرسل صحيح الاسناد ولا بى داود من حديث عائشة ان النبي ﷺ  
مكث بمنى ليالى أيام التشريق (٣) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والرقود به رقة خ  
من حديث أنس أن النبي ﷺ صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة الحديث

ما يفتح الله تعالى بمطالعة الكتب على معنى ما يرزق من المسموع بركة حسن الاستماع ليتفقد العبد حاله في ذلك ويتعلم علمه وأدبه فانه باب

والمزيد من كل  
شيء ينفع سلوك  
الآخرة  
(الباب الثالث  
في بيان فضيلة  
علوم الصوفية  
والإشارة إلى  
أنموذج منها)  
حدثنا شيخنا  
شيخ الاسلام  
أبو النجيب  
السهروردي  
رحمه الله قال  
أنا أبو عبد  
الرحمن الصوفي  
قال أنا عبد  
الرحمن بن محمد  
قال أنا أبو محمد  
عبد الله بن أحمد  
السرخسي قال  
أنا أبو عمران  
السرقي قال  
أنا أبو محمد  
عبد الله بن عبد  
الرحمن الدارمي  
قال حدثنا نعيم بن  
حماد قال حدثنا  
بقية عن الأحوص  
ابن حكيم عن  
أبيه قال سألت  
رجل النبي عليه  
السلام عن الشر  
فقال لا تسألوني  
عن الشر وسألوني  
عن الخير يقولها  
ثلاثاً ثم قال أن  
شر الشرار العلماء وأن خير الخير خيار العلماء أدلاء الأمة وعمد الدين

من غير استنابة أن أمكنه وليرثه حتى يتضلع وليقل اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم وارزقني الاخلاص واليقين والمعافاة في الدنيا والآخرة قال عليه السلام (١) ماء زمزم لما شرب له أي يشفي ما قصد به  
(الجملة التاسعة في طواف الوداع)  
مها عن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من اتمام الحج والعمرة فلينبجز أولاً أشغاله وليشدر حاله وليجعل آخر  
أشغاله وداع البيت وداعه بأن يطوف به سبعا كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع فاذا فرغ منه صلى ركعتين  
خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتى الملتزم ويدعو ويتضرع ويقول اللهم إن البيت بيتك والعبد عبدك وابن  
عبدك وابن أمتك حملتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سیرتني في بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني على  
قضاء مناسكك فإن كنت رضية عني فارددني رضا وإلا فمن الآن قبل تباعدني عن بيتك هذا أو أن انصرفني  
إن أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك اللهم أصحبي العافية في بدني والعصمة في  
ديني وأحسن من قلبي وارزقني طاعتك أبداً ما بقيتني واجمع لي خير الدنيا والآخرة انك على كل شيء قدير اللهم  
لا تجعل هذا آخر عهدي ببيتك الحرام وإن جعلته آخر عهدي فعوضني عنه الجنة والاحب أن لا يصرف بصره  
عن البيت حتى يغيب عنه

(الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها)  
قال عليه السلام (٢) من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي وقال عليه السلام (٣) من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفاني  
قال عليه السلام (٤) من جاءني زائراً لا يهده إلا زيارتي كان حقاً على الله سبحانه أن أكون له شفيعاً فمن قصد زيارة  
المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه كثير فاذا وقع بصره على جيطان المدينة وأشجارها قال اللهم هذا  
حرم رسولك فاجعله لي وقاية من النار وأماناً من العذاب وسوء الحساب وليغتسل قبل الدخول من بئر الحرة  
وليتطيب ويلبس أنظف ثياباً فاذا دخلها فليدخُلها متواضعاً معظماً وليقل بسم الله وعلى ملأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً ثم يقصد المسجد ويدخله  
ويصلي بجنب المنبر ركعتين ويجعل عمود المنبر حذاء منكبه الأيمن ويستقبل السارية التي إلى جانبها الصندوق  
وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يغير المسجد وليجتهد أن  
يصل في المسجد الأول قبل أن يزاد فيه ثم يأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه وذلك بأن يسد بر القبلة ويستقبل  
جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ويجعل القناديل على رأسه وليس من السنة  
أن يمس الجدار ولا أن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول السلام عليك يا رسول الله السلام  
عليك يا نبي الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا خيرة  
الله السلام عليك يا أحمد السلام عليك يا محمد السلام عليك يا أبا القاسم السلام عليك يا ماحي السلام عليك يا عاقب  
السلام عليك يا حاشر السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذير السلام عليك يا مطهر السلام عليك يا طاهر السلام عليك

(١) حديث ماء زمزم لما شرب له من حديث جابر بسند ضعيف ورواه قط وكن في المستدرک من حديث  
ابن عباس قال الحاكم صحيح الإسناد ان سلم من محمد بن حبيب الجارودي قال ابن القطان سلم منه فان الخطيب قال  
فيه كان صدوقاً قال ابن القطان لكن الراوي عنه مجهول وهو محمد بن هشام المروزي (٢) حديث من زارني بعد  
وفاتي فكأنما زارني في حياتي الطبري والدارقطني من حديث ابن عمر (٣) حديث من وجد سعة ولم يقد إلى  
فقد جفاني ابن عسدي والدارقطني في غرائب مالك وابن حبان في الضعفاء والخطيب في الرواة عن مالك من  
حديث ابن عمر من حج ولم يزرني فقد جفاني وذكره ابن الجوزي في الموضوعات وروى ابن النجار في تاريخ  
المدينة من حديث أنس ما من أحد من أممي له سعة ثم لم يزرني فليس له عذر (٤) حديث من جاءني زائراً لا تهمة  
إلا زيارتي كان حقاً على الله أن أكون له شفيعاً الطبراني من حديث ابن عمرو صححه ابن السكن



خالقه وأطباء العباد  
وجها بذه الملة  
الحنيفية وحسنة  
عظيم الامانة فهم  
أحق الخلق بحقائق  
التقوى وأحوج  
العباد الى الزهد  
في الدنيا لا نهيم  
بمحتاجون اليها  
لنفسهم ولغيرهم  
فسادهم فساه  
متعد وصلاهم  
صلاح متعد وقال  
سفيان بن عيينة  
أجمل الناس من  
ترك العمل بما علم  
وأعلم الناس من  
عمل بما يعلم  
وأفضل الناس  
أخشعهم لله تعالى  
وهذا قول صحيح  
يحكم بان العالم  
اذا لم يعمل بعلمه  
قليل بعالم فلا  
يفرك تشدقه  
واستطالته  
وحذاقته وقوته  
في المناظرة والمجادلة  
فانه جاهل وليس  
بعالم الا أن يتوب  
الله عليه ببركة العلم  
فان العلم في الاسلام  
لا يضيع أهله  
ويرجى عود العالم  
بركة العلم والعلم

يا كرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام  
عليك يا قائد الخير السلام عليك يا فاتح البر السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هادي الأمة السلام عليك  
يا قائد الغر المحجلين السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا السلام عليك  
وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه  
ورسولا عن أمته وصلى عليك كلما ذكرك الذاكرون وكلما غفل عنك الغافلون وصلى عليك في الأولين  
والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه كما استنقذنا بك من الضلالة  
وبصرنا بك من العماية وهذا ناك من الجهالة أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله  
وأمينه وصفيه وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت عدوك  
وهديت أمتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين فصلي الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعظم  
وان كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول السلام عليك من فلان السلام عليك من فلان ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم  
على أبي بكر الصديق رضي الله عنه لان رأسه عند منكبر رسول الله ﷺ ورأس عمر رضي الله عنه عند منكبر  
أبي بكر رضي الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه ويقول السلام عليك يا وزير  
رسول الله ﷺ والمعارنين له على القيام بالدين مادام حيا والقائمين في أمته بعده بأموال الدين تبعان في ذلك  
آثاره وتعملان بسنته فجزا كما الله خير ما جزى وزير نبي عن دينه ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله ﷺ  
بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقبل القبلة وليحمد الله عز وجل وليمجده وليكثر من الصلاة على رسول الله  
ﷺ ثم يقول اللهم نك قد قلت وقولك الحق ولوأنتهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم  
الرسول لوجدوا الله توابا رحيما اللهم انا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك فثبتهم به اليك في ذنوبنا  
وما أنقل ظهورنا من أوزارنا ثابين من زللتنا معترفين بخطايانا وتقصيرنا فكتب اللهم علينا وشفع نبيك هذا فينا  
وارفعنا بمنزلة عندك وحقه عليك اللهم اغفر للمهاجرين والأنصار واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا  
بالإيمان اللهم لا تجعل آخر العهد من قبر نبيك ومن حرمك يا أرحم الراحمين ثم يأتي الروضة فيصل فيمبارككتين  
ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله ﷺ (١) ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي  
و يدعوا عند المنبر ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله ﷺ يضع يده عليها عند  
الخطبة ويستحب له أن يأتي أحدا يوم الخميس ويؤثر قبور الشهداء فيصل الغداة في مسجد النبي ﷺ ثم  
يخرج ويعود الى المسجد لصلاة الظهر فلا يفوته روضة في الجماعة في المسجد ويستحب أن يخرج كل يوم الى  
البقيع بعد السلام على رسول الله ﷺ ويؤثر قبر عثمان رضي الله عنه وقبر الحسن بن علي رضي الله عنهما وفيه  
أيضا قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد رضي الله عنهم ويصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويؤثر  
قبر إبراهيم ابن رسول الله ﷺ وقبر صفية عممة رسول الله ﷺ وذلك كله في البقيع ويستحب له أن يأتي  
مسجد قباء في كل سبت ويصلي فيه لما روى أن رسول الله ﷺ (٢) قال من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء  
ويصلي فيه كان له عدل عمرة أو يأتي يثرأر يس يقال ان النبي ﷺ (٣) ثقل فيها وهي عند المسجد فيتوضأ منها

(١) حديث ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي متفق عليه من حديث أبي هريرة  
وعبد الله بن زيد (٢) حديث وضعه ﷺ يده عند الخطبة على رمانة المنبر لم أقف له على أصل وذ كر محمد بن  
الحسن بن زباله في تاريخ المدينة أن طول زمانتي المنبر اللتين كان يمسكهما ﷺ يده الكر يمتين اذا جلس شبر  
وأصبعان (٣) حديث من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان عدل عمرة النساء وابن ماجه  
من حديث سهل بن حنيف بإسناد صحيح (٤) حديث ان النبي ﷺ ثقل في يثرأر يس لم أقف له على أصل

السنة وكل علم  
لا يوافق الكتاب  
السنة وما هو  
مستفاد منها  
أو معين على  
الجمها أو مستند  
اليها كائنا  
وما كان فهو رذيلة  
وليس بفضيلة  
يزداد الا ناس به  
هو انا ورذيلة في  
الدين والآخرة  
فالمعلم الذي هو  
بريضة لا يسع  
الا ناس جملة  
على ما حدثنا شيخنا  
شيخ الاسلام  
ابو النجيب قال انا  
الحافظ ابو القاسم  
المستمل قال انا  
الشيخ العالم ابو  
القاسم عبد الكريم  
ابن هـوازن  
النشيري قال انا  
ابو محمد عبد الله بن  
يوسف الاصفهاني  
قال انا ابو سعيد  
ابن الاعرابي قال  
حدثنا جعفر بن  
عامر العسكري  
قال حدثنا الحسن  
بن عتيبة قال  
حدثنا ابو عاتكة  
عن انس بن مالك  
قال قال رسول الله

ويشرب من مائها وياي مسجد الفتح وهو على الخندق وكذا ياتي سائر المساجد والمشاهد ويقال ان جميع  
المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعا يعرفها أهل البلد فيقصد ما قدر عليه وكذلك يقصد الآبار التي كان  
رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبع آبار طلبا للشفاء وتبركا به ﷺ وان  
أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم قال ﷺ (٢) لا يصبر على لاوائها وشذتها أحد  
إلا كنت له شفيعا يوم القيامة وقال ﷺ (٣) من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فانه لن يموت بها أحدا الا كنت  
له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة ثم اذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فليستحب أن ياتي القبر

وانما ورد انه نفل في بئر البصة و بئر غرس كما سيأتي عند ذكرها (١) حديث الآبار التي كان النبي صلى الله عليه  
وسلم يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار \* قلت وهي بئر أريس وبئر حاو وبئر رومة وبئر غرس  
وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقيا والعين أو بئر جمل \* الحديث بئر أريس رواه مسلم من حديث أبي  
موسى الأشعري في حديث فيه حتى دخل بئر أريس قال فجلست عند بابها وبابها من حديث حتى قضى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ الحديث \* وحديث بئر حاتمفق عليه من حديث أنس قال كان أبو طلحة  
أكثرأ نصارى بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله إليه بئر حاتم وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب الحديث \* وحديث بئر رومة رواه ت ن من حديث عثمان أنه  
قال أنشركم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ولبس بها ماء يستعذب غير بئر  
رومة فقال من يشتري بئر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين الحديث قال ت حديث حسن وفي رواية لها هل  
تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد الا باليمن فابتعتها فاجملتها للفني والفقير وابن السبيل الحديث وقال حسن  
صحيح وروى البغوي والطبراني من حديث بشير الاسلمي قال لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت  
لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القرية بماء الحديث \* وحديث بئر غرس رواه ابن حبان  
في الثقات من حديث أنس أنه قال اتوني بماء من بئر غرس فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها  
ويتوضأ ولابن ماجه باسناد جيد مرفوعا اذا نامت فاغسلوني بسبع قرب من بئر بئر غرس وروى في تاريخ  
المدينة لابن النجار باسناد ضعيف مرسلان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ منها وبزق فيها وغسل منها حين توفي  
\* وحديث بئر بضاعة رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
أتتوضأ من بئر بضاعة وفي رواية انه يستقي لك من بئر بضاعة الحديث قال يحيى بن معين اسناده جيد وقال ت  
حسن وللطبراني من حديث أبي أسيد بصق النبي ﷺ في بئر بضاعة وروى بناه أيضا في تاريخ ابن النجار من  
حديث سهل بن سعد وحديث بئر البصة رواه ابن عدي من حديث أبي سعيد الخدري ان النبي ﷺ جاءه يوما  
فقال هل عندكم من سدرأ غسل به رأسي فان اليوم الجمعة قال نعم فأخرج له سدرأ وخرج معه الى البصة فغسل  
رسول الله ﷺ رأسه وصبب غسالة رأسه ومراق شعره في البصة وفيه محمد بن الحسن بن زبالة ضعيف وحديث  
بئر السقيا رواه د من حديث عائشة أن النبي ﷺ كان يستعذب له من بيوت السقيا زاد البرزاني مسنده أو من  
بئر السقيا ولاحمد من حديث علي خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى اذا كنا بالسقيا التي كانت لسعد بن أبي  
وقاص قال رسول الله ﷺ اتوني بوضوء فلما توضأ قام الحديث \* وأما بئر جمل ففي الصحيحين من حديث  
أبي الجهم أقبل رسول الله ﷺ نحو بئر جمل الحديث وصله خ وعلقه م والمشهور أن الآبار بالمدينة سبعة  
وقد روى الدارمي من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال في مرضه صبوا علي سبع قرب من آبار شتى الحديث  
وهو عند خ دون قوله من آبار شتى (٢) حديث لا يصبر على لاوائها وشذتها أحد الا كنت له شفيعا يوم القيامة  
تقدم في الباب قبله (٣) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث تقدم في الباب قبله



فان طلب العلم فريضة على كل مسلم \* واختلف العلماء في العلم الذي هو فريضة ( ٢٣٥ ) قال بعضهم هو طلب

عسلم الاخلاص  
ومعرفة آفات  
النفوس وما يفسد  
الأعمال لان  
الاخلاص مأمور  
به كما أن العمل  
بمأمور به قال الله  
تعالى وما أمروا  
إلا ليعبدوا الله  
مخلصين فلا خلاص  
بمأمور به وخدع  
النفوس وغرورها  
ودسايسها  
وشهواتها الخفية  
تخرب مباني  
الاخلاص المأمور  
به فصار علم ذلك  
فرضا حيث كان  
الاخلاص فرضا  
وما لا يصل العبد  
الى الفرض إلا به  
صار فرضا وقال  
بعضهم معرفة  
الخواطر وتفصيلها  
فريضة لان  
الخواطر هي  
أصل الفعل  
ومبدؤه ومنشؤه  
وبذلك يعلم  
الفرق بين لمة  
الملك ولمة الشيطان  
فلا يصح الفعل  
إلا بصحتها فصار  
علم ذلك فرضا  
حتى يصح الفعل  
من العبد لله وقال بعضهم هو طلب علم الوقت وقال سهل بن عبد الله هو طلب علم الحال يعني حكم حاله الذي بينه وبين الله تعالى في

الشرىف ويعيد دعاء الزيارة كما سبق ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة اليه ويسأل السلامة في سفره ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يزيد المقصورة في المسجد فاذا خرج فليخرج رجله اليسرى أولا ثم اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبيك وحط أوزاري بزيارته واصحبنى في سفرى السلامة ويسر رجوعي الى أهلى ووطنى سالميا أرحم الراحمين وليتصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه وليتبع المساجد التي بين المدينة ومكة فيصلى فيها وهي عشرون موضعا

( فصل في سنن الرجوع من السفر )

كان رسول الله ﷺ إذا قفل من غز أو حج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده وفي بعض الروايات وكل شيء هالك إلا وجهه له الحكم واليه ترجعون فينبغي أن يستعمل هذه السنة في رجوعه وإذا أشرف على مدينته بحرك الدابة ويقول اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا (١) ثم يرسل الى أهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بغتة فذلك هو السنة ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلا فاذا دخل البلد فليقصد المسجد أولا (٢) وليصل ركعتين فهو السنة كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ فاذا دخل بيته قال توبتوا بالربنا أو بالا يغادر علينا حوبا فاذا استقر في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وقبر نبيه ﷺ فيكفر تلك النعمة بأن يعود الى الغفلة والهوى والخوض في المعاصي لما لك علامة الحج المبرور بل علامته أن يعود زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة متأهبا للقاء رب البيت بعد لقاء البيت

( الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة )

( بيان دقائق الآداب وهي عشرة )

( الاول ) أن تكون النفقة حلالا وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجردا لله تعالى والقلب مطمئنا منصرفا الى ذكر الله تعالى وتعظيم شعائره وقدره في خبر من طريق أهل البيت (٤) اذا كان آخر الزمان خرج الناس الى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للنزعة وأغنيائهم للتجارة وفقراؤهم للمسئلة وقراؤهم للسمعة وفي الخبر إشارة الى جملة أغراض الدنيا التي يتصور أن تنصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخصوص لا سيما اذا كان متجردا بنفس الحج بأن يحج لغيره باجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يبلغه فلا

(١) حديث كان النبي ﷺ إذا قفل من غز أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر وما زاد في آخره في بعض الروايات من قوله وكل شيء هالك إلا وجهه له الحكم واليه ترجعون رواه المحامي في الدماء باسناد جيد (٢) حديث إرسال المسافر الى أهل بيته من يخبرهم بقدمه كيلا يقدم عليهم بغتة لم أجده فيه ذكر الإرسال وفي الصحيحين من حديث جابر كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال أمهوا حتى ندخل ليلا أي عشاء كي تمتشط الشعنة وتستحد المغيبة (٣) حديث صلاة ركعتين في المسجد عند القدوم من السفر تقدم في الصلاة

( الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة )

(٤) حديث اذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للنزعة وأغنيائهم للتجارة وفقراؤهم للمسئلة وقراؤهم للسمعة الخطيب من حديث أنس باسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب المائتين فقال تحج أغنياء أمي للنزعة وأوساطهم للتجارة وفقراؤهم للمسئلة وقراؤهم

من العبد لله وقال بعضهم هو طلب علم الوقت وقال سهل بن عبد الله هو طلب علم الحال يعني حكم حاله الذي بينه وبين الله تعالى في

بعد الفريضة  
فصار علمه  
فريضة من  
حيث أنه فريضة  
وقيل هو طلب  
علم الباطن وهو  
ما يزداد به العبد  
يقينا وهذا العلم  
هو الذي يكتسب  
بالصحة ومجالسة  
الصالحين من  
العلماء الموقنين  
والزهاد المقربين  
الذين جعلهم الله  
تعالى من جنوده  
يسوق الطالبين  
إليهم بقوة بهم  
بطريقهم  
ويرشدهم بهم  
فهم وراث علم  
النبي عليه  
السلام ومنهم  
يتعلم علم اليقين  
وقال بعضهم هو  
علم البيع  
والشراء والنكاح  
والطلاق إذا  
أراد الدخول  
في شيء من ذلك  
يجب عليه طلب  
علمه وقال بعضهم  
هو أن يكون  
العبد يريد عملا  
يجعل ما لله عليه  
في ذلك فلا يجوز  
له أن يعمل برأيه

بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لا ليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين فعند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة أخيه المسلم باسقاط الفرض عنه وفي مثله ينزل قول رسول الله ﷺ (١) يدخل الله سبحانه بالجنة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذه لها ومن حج بها عن أخيه ولست أقول لا تحل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الإسلام عن نفسه ولكن الأولى أن لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره فإن الله عز وجل يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا وفي الخبر (٢) مثل الذي يغزو في سبيل الله عز وجل ويأخذ أجره مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرها فمن كان مثاله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فإنه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه وليس يحج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الأرضاء بتلبس حالها عليهم (الثاني) أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين في الطريق فإن تسليم المال إليهم إغارة على الظلم وتيسير لاسبابهم فهو كالأغارة بالنفس فليتلطف في حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله إن ترك النفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إغارة الظلمة فإن هذه بدعة أحدثت وفي الأئمة ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطرب فإنه لو وقع في البيت أو رجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زى الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطراب (الثالث) التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والافتقار من غير تقتير ولا إسراف بل على الاقتصاد وأعلى بالأسراف التزم بأطيب الأطعمة والترفيه بشرب أنواعها على عادة المترفين فاما كثرة البذل فلا سرف فيه إذ لا خير في السرف ولا سرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والدرهم بسبع مائة درهم قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره وكان يقول أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكام نفقة وأحسنهم يقينا وقال ﷺ (٣) الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة فقيل له يا رسول الله ما بر الحج فقال طيب الكلام وإطعام الطعام (الرابع) ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن والرفث اسم جامع لكل لغو وخني وفحش من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فإن ذلك بهيج داعية الجماع المحظور والداعي إلى المحظور محذور والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل والجدال هو المبالغة في الخصومة والممارات بما يورث الضغائن ويفرق في الحال المهمة ويناقض حسن الخلق وقد قال سفيان من رث فسد حجه وقد جعل رسول الله ﷺ طيب الكلام مع إطعام الطعام من بر الحج والممارات تناقض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفاقه وجماله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفيض جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق ككف الأذى بل احتمال الأذى وقيل سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق قال لا فقال ما أراك تعرفه (الخامس) أن يحج ماشيا إن قدر عليه فذلك الأفضل أو صلى الله عليه وسلم بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بنيه عند موته فقال يا بني حجوا مشاة فإن للحجاج الماشي بكل خطوة يخطوها سبعمائة حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة ألف والاستحباب في المشي في المناسك والتردد من مكة إلى الموقف للرياء والسمعة (١) حديث يدخل الله بالجنة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذه لها ومن حج بها عن أخيه حق من حديث جابر بسند ضعيف (٢) حديث مثل الذي يغزو ويأخذ أجره مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها ابن عدي من حديث معاذ وقال مستقيم الإسناد منكر المتن (٣) حديث الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة فقيل له ما بر الحج قال طيب الكلام وإطعام الطعام أحمد من حديث جابر باسناد لين ورواه الحاكم مختصرا



ولا يعمل برأيه وهذا علم يجب طلبه حيث جهل وقال بعضهم طلب علم التوحيد فرض (٢٣٧) فمن قائل يقول طريقة النظر

والاستدلال ومن قائل يقول إن طريقة النقل وقال بعضهم إذا كان الجهد على سلامة الباطن وحسن الاستسلام والانقياد في الاسلام ولا يميل في صدره شيء فهو سالم فان حاله في صدره شيء أو توسوس بشيء يقصد في العقيدة أو ابتلى بشبهة لا تؤمن فائت بها أن تجره الى بدعة أو ضلالة فيجب عليه أن يستكشف عن الاشتباه ويراجع أهل العلم ومن يفهم طريق الصواب وقال الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله هو علم الفرائض الخمس التي ينبغي عليها الاسلام لانها افترضت على المسلمين وإذا كان عملها فرضاً صار علم العمل بها فرضاً وذكر ان علم

والى منى آكد منه في الطريق وان أضاف الى المشى الاحرام من ديرة أهله فقد قيل ان ذلك من اتمام الحج قاله عمرو على وابن مسعود رضي الله عنهما في معنى قوله عز وجل ﴿وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ وقال بعض العلماء الركوب أفضل لما فيه من الاتفاق والمؤنة ولا نه أبعد عن خسر النفس وأقل لأذاه وأقرب الى سلامته وتمام حجة وهذا عند التحقيق ليس مخالفاً للاول بل ينبغي أن يفصل ويقال من سئل عليه المشى فهو أفضل فان كان بضعف ويؤدي به ذلك الى سوء الخلق وقصور عن عمل فالركوب له أفضل كما ان صوم للمساكين أفضل وللمريض مالم يفض الى ضعف وسوء خلق \* وسئل بعض العلماء عن العمرة أى يمشى فيها أو يركب حماراً بدرهم فقال ان كان وزن الدرهم أشد عليه فالركب أفضل من المشى وان كان المشى أشد عليه كالأغنياء فالمشى له أفضل فكأنه ذهب فيه الى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن الأفضل له أن يمشى ويصرف ذلك الدرهم الى خير فهو أولى من صرفه الى المكاري عوضاً عن ابتذال الدابة فاذا كانت لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقصان المال فما ذكره غير بعيد فيه (السادس) أن لا يركب الا زاملة أما المحمل فليجتنبه الا اذا كان يخاف من الزاملة أن لا يستمسك عليها لئلا يذوق فيه معيان أحدهما التخفيف على البعير فان المحمل يؤذيه والثاني اجتناب زى المترفين المتكبرين بن حجاج رسول الله ﷺ (١) على راحلة وكان تحت رحل رث وقطيفة خلقة قيمتها أربعة دراهم (٢) وطاف على الراحلة لينظر الناس الى هديه وشماله وقال ﷺ (٣) خذوا عني مناسككم وقيل ان هذه المحامل أحدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها فروى سفیان الثوري عن أبيه انه قال برزت من الكوفة الى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجوالقات ورواحل ومارأت في جميعهم الا محملين وكان ابن عمر اذا نظر الى ما أحدث الحجاج من الزى والمحامل بقول الحاج قليل والركب كثير ثم نظر الى رجل مسكين رث الهيئة تحت جوائق فقال هذا نعم من الحجاج (السابع) أن يكون رث الهيئة أشعث أغبر غير مستكثر من الزينة ولا مائل الى أسباب التفاخر والتكاثر فيكتسب في ديوان المتكبرين المترفين ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين فقد أمر صلى الله عليه وسلم (٤) بالشعث والاختفاء ونهى عن التعم والتعم والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد (٥) وفي الحديث (٦) انما الحاج الشعث الثفت (٧) يقول الله تعالى انظروا الى زوار بيتي قد جاؤ في شعنا غبرا من كل فج عميق وقال تعالى ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَقْتُمْ﴾ والثفت الشعث والاغبرار وقضاؤه بالخلق وقص الشارب والأظفار وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى أمراء الاجناد اخولقوا واخشوشنوا أي لبسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الاشياء وقد قيل زى الحجاج أهل اليمن لانهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف فينبغي أن يجتنب الحرمة في زيه على الخصوص والشهرة كنهما كانت على العموم فقد روى أنه ﷺ (٨) كان في سفر فنزل أصحابه منزلاً فسرحت الابل فنظر الى أكسبه

وقال صحيح الاسناد (١) حديث حج رسول الله ﷺ على راحلته وكان تحت رحل رث وقطيفة خلقة قيمتها أربعة دراهم الترمذي في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث طوافه صلى الله عليه وسلم على راحلته تقدم (٣) حديث خذوا عني مناسككم من واللفظ له من حديث جابر (٤) حديث الامر بالشعث والاختفاء البغوي والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حذر قال قال رسول الله ﷺ تعمدوا واخشوشنوا واخضلوا وامشوا خفا وفيه اختلاف ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف (٥) حديث فضالة بن عبيد في النهي عن التعم والرفاهية وان النبي ﷺ كان ينهى عن كثير من الارفاة ولا أحد من حديث معاذ بن مالك والتعم الحديث (٦) حديث انما الحاج الشعث الثفت ه من حديث ابن عمر وقال غريب (٧) حديث يقول الله تعالى انظروا الى زوار بيتي قد جاؤ اشعثا غبرا من كل فج عميق الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله من كل فج عميق وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو (٨) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فنزل أصحابه منزلاً فسرحت الابل فنظر الى أكسية حمر على

التوحيد داخل في ذلك لان أولها الشهادتان والاخلاص داخل في ذلك لان ذلك من ضرورة الاسلام وعلم الاخلاص داخل في صحة

الاسلام وحيث أخبر رسول (٢٣٨) الله صلى الله عليه وسلم أنه فريضة على كل مسلم يقتضى أن لا يسمع مسلماً جاهلاً وكل ما تقدم

من الاقارب  
أكثرها ما  
المسلم جاهل  
قد لا يعلم  
المواظرة وعلم  
الحال وعلم الحلال  
بجميع وجوهه  
وعلم اليقين  
المستفاد من  
علم الآخرة  
كما ترى وأكثر  
المسلمين على  
الجهل بهذه  
الاشياء ولو كانت  
هذه الاشياء  
فرضت عليهم  
لعجز عنها أكثر  
الخلق الا ما شاء  
الله وميلي في هذه  
الاقاويل الا  
قول الشيخ أبي  
طالب أكثر  
والى قول من  
قال يجب عليه  
علم البيع والشراء  
والنكاح والطلاق  
اذا أراد الدخول  
فيه وهذا لعمرى  
فرض على المسلم  
علمه وهكذا  
الذى قاله الشيخ  
أبو طالب وعندى  
في ذلك حد جامع  
لطلب العلم  
المنترضى والله

حمر على الاقتاب فقال صلى الله عليه وسلم أرى هذه الحجرة قد غلبت عليكم قالوا فقمنا اليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد  
بعض الابل (النا من) أن يرفق بالدابة فلا يحملها مالا تطيق والمحمل خارج عن حسد طاقتها والنوم عليها  
يؤذيها ويثقل عليها كان أهل الورع لا ينامون على الدواب الا غفوة عن قعود كانوا لا يقفون عليها الوقوف  
الطويل قال صلى الله عليه وسلم (١) لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى (٢) ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة  
وعشية يروحها بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف يكثرى بشرط أن لا ينزل ويوفى الاجرة  
ثم كان ينزل عنها ليكون ذلك محسناً الى الدابة فيكون في حسنة و يوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري وكل  
من أدى بهيمة وحملها مالا تطيق طوب به يوم القيامة قال أبو الدرداء لبعير له عند الموت يا أبا البعير لا تخاصمني  
إلى ربك فاني لم أكن أحملك فوق طاقتك وعلى الجملة في كل كبد حراء أجر فليراع حق الدابة وحق المكاري جميعا  
وفي زوله ساعة تروح الدابة وسرور قلب المكاري قال رجل لابن المبارك احمل لي هذا الكتاب معك لتوصله  
فقال حتى أستأمر الجمال فاني قد أكثريت فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم  
في الورع فانه اذا فتح باب القليل انجر الى الكثير يسير اسيرا (الناسع) أن يتقرب باراقة دم وان لم يكن واجبا  
عليه ويجهل أن يكون من سمين النعم وثقبه ولياً كل منه ان كان تطوطا ولا يأكل منه ان كان واجبا قيل  
في تفسير قوله تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله إنه تحسبته وتسمينه وسوق الهدي من الميقات أفضل ان كان  
لا يجده ولا يكده وليرك المكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدي  
والاضحية والرقبة فان أفضل ذلك أغلاه ثمنا وأ نفسه عند أهله (٣) وروى ابن عمر أن عمر رضي الله عنهما أهدى  
بخنية فطلبت منه بثأمة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنانها عن ذلك وقال بل  
أهدها وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلثة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم  
ولكن ليس المقصود اللحم انما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيتها بينا بحمال التعظيم لله  
عز وجل فلن يتال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعات النفاسة في القيمة  
كثرة العدد أو قل وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال الحج والتج والعج هو رفع الصوت بالتلبية والتج  
هو نحر البدن وروت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل آدمي يوم النحر أحب الى الله  
عز وجل من اهراقه دما وانها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأظلافها وان الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن  
يقع بالارض فطيبوا بها نفسا وفي الخبر (٦) لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وانها

الاقتاب فقال أرى هذه الحجرة قد غلبت عليكم الحديث د من حديث رافع بن خديج وفيه رجل لم يسم (١)  
حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى أحمد من حديث سهل بن معاذ بسند ضعيف ورواه الحاكم وصححه من  
رواية معاذ بن أنس عن أبيه (٢) حديث النزول عن الدابة غدوة وعشية يروحها بذلك الطبراني في الاوسط  
من حديث أنس باسناد جيد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الادب وقال  
مشى قليلا وناقته تقاد (٣) حديث ابن عمر أن عمر أهدى نجبية فطلبت منه بثلثة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنانها عن ذلك وقال بل أهدها أخرجه د وقال انحرها (٤) حديث سئل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال الحج والتج واستغفر به وه وه وصححه والزار واللفظ له من حديث أبي بكر  
وقال الباقر أي الحج أفضل (٥) حديث عائشة ما عمل ابن آدم يوم النحر أحب الى الله من اهراقه دما الحديث  
ت وحسنه ابن ماجه وضعفه ابن حبان وقال خ أنه مرسل ووصله ابن خزيمة (٦) حديث لكم بكل صوفة  
من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وانها لتوضع في الميزان فابشروا له وصححه البيهقي من حديث  
زيد بن أرقم في حديث فيه بكل شعرة حسنة قالوا فالصوف قال بكل شعرة حسنة وفي رواية للبيهقي  
بكل قطرة حسنة قال خ لا يصح وروى أبو الشيخ في كتاب الضعفاء من حديث علي أما انها يجاء بها يوم القيامة



ما يثاب على فعله ويعاقب على تركه والمنهى ما يعاقب على فعله ويثاب على تركه ( ٣٣٩ ) والمأمورات والمنهيات منها ما هو

مستمر لازم  
للعبد بحكم  
الاسلام ومنها  
ما يتوجه الأمر  
فيه والنهي عنه  
عند وجود  
الحادثة فها هو  
لازم مستمر  
لزومه متوجه  
بحكم الاسلام  
علمه به واجب  
من ضرورة  
الاسلام وما  
يتجدد بالحوادث  
ويتوجه الأمر  
والنهي فيه  
فعلمه عند  
تجدده فرض  
لا يسع مسلماً  
على الاطلاق أن  
يجهله وهذا الحد  
أعم من الوجوه  
التي سبقت والله  
أعلم \* ثم ان  
المشايخ من  
الصوفية وعلماء  
الآخرة الزاهدين  
في الدنيا شجروا  
عن ساعد الجدي في  
طلب العلم المفترض  
حتى عرفوه  
وأقاموا الأمر  
والنهي وخرجوا  
من عهدة ذلك  
بحسن توفيق  
الله تعالى فلما

لتوضع في الميزان فابشروا وقال ﷺ استنجدوا هداياكم فانها مطاياكم يوم القيامة ٧ (العاشر) أن يكون طيب النفس بما أنفق من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن أن أصابه ذلك فان ذلك من دلائل قبول حجة فان المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبع مائة درهم وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل ويقال ان من علامة قبول الحج أيضاً ترك ما كان عليه من المعاصي وأن يتبدل باخوانه الباطلين إخواناً صالحين وبمجالس اللهو والغفلة بمجالس الذكر واليقظة

( بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة

وكيفية الافتكاف فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج الى آخره )

اعلم ان أول الحج المهم أعني فهم موقع الحج في الدين ثم الشوق اليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق المانعة منه ثم شراء ثوب الاحرام ثم شراء الزاد ثم اكتراء الرحلة ثم الخروج ثم المسير في البادية ثم الاحرام من الميقات بالتلبية ثم دخول مكة ثم استتمام الأعمال كما سبق وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للمتكبر وعبارة للمعتبر وتنبية للمريد الصادق وتعريف وإشارة للفظن فلنرمز الى مفاتيحها حتى اذا افتتح بابها وعرفت أسرارها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه ( أما الفهم ) فاعلم أنه لا وصول الى الله سبحانه وتعالى إلا بالنزاهة عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصاف على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ولاجل هذا انفرد الرهبان في الملل السالفة عن الخلق وانحازوا الى قلال الجبال وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الانس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة وألزموا أنفسهم المجاهدات الشاقة طمعاً في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات وهجروا التجرد لعبادة الله عز وجل وفتروا عنه بعث الله عز وجل نبيه محمداً ﷺ لاجلاء طريق الآخرة وتجدد سنة المرسلين في سلوكها (١) فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال ﷺ أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف يعني الحج وسئل ﷺ (٢) عن السائحين فقال هم الصائمون فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم فشرف البيت العتيق بالاضافة الى نفسه تعالى ونصبه مقصدا لعباده وجعل ما حواليه حرماً لبيته تفخيماً لأمره وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضع على مثال حضرة الملوك يقصده الزوار من كل فيج عميق ومن كل أوب سحيق شعثاً غبراً متواضعين لرب البيت ومستكينين له خضوعاً لجلاله واستكانة لعزته مع الاعتراف بنزبه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رقهم وعبوديتهم وأنتم في إيمانهم وانقيادهم ولذلك وظف عليهم فيها أعمالاً لا تأنس بها النفوس ولا تهتدى الى معانيها العقول كرمى الجمار بالأحجار والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار وبمثل هذه الأعمال

بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك يقولها لفاطمة (١) حديث سئل عن الرهبانية والسياسة فقال أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف أبوداود من حديث أبي أمامة أن رجلاً قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة فقال ان سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله رواه الطبراني بلفظ ان لكل أمة سياحة وسياحة أمتي الجهاد في سبيل الله ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو وللبهقي في الشعب من حديث أنس رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله وكلاهما ضعيف والترمذي وحسنه والنسائي في اليوم واليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة ان رجلاً قال يا رسول الله إني أريد أن أسافر فأوصني قال عليك بثقوى الله والتكبير على كل شرف (٢) حديث سئل عن السائحين فقال هم الصائمون البهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال المحفوظ عن عبيد بن عمير عن عمر مرسلاً (٧) قوله استنجدوا الخ (هذا الحديث لم يخرج في العراق وهو ليس في نسخة الشرح فلهذا لم يكن في نسخته اهـ مصححه

استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله ﷺ حيث أمره الله تعالى بالاستقامة فقال تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك فتع

يظهر كمال الرق والعبودية فإن الزكاة إرفاق ووجه مفهوم وللعقل اليه ميل والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله وتفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل فامتدادات السعي ورعى الجمار وأمثال هذه الأعمال فلا حظ للنفوس ولا أنس للطبع فيها ولا أهتداء للعقل إلى معانيها فلا يكون في الأقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد وقصد الامتثال للأمر من حيث أنه أمر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن عمل أنسه فإن كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلا ما فيكون ذلك الميل معيناً للأمر وباعثاً معه على الفعل فلا يكاد يظهر به كمال الرق والانقياد ولذلك قال عليه السلام في الحج على الخصوص (١) ليكن بحجة حقاً تعبداً ورقاً ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وأن يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعداد كان ما لا يهتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تركيبة النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق وإذا تفطنت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره الذهول عن أسرار التعبدات وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى (وأما الشوق) فأنما ينبعث بعد الفهم والتحقيق بأن البيت بيت الله عز وجل وأنه وضع على مثال حضرة الملوك فقا صده قاصداً إلى الله عز وجل وزائراً وإن من قصد البيت في الدنيا جديراً بأن لا يضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة في ميغاده المضروب له وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث أن العين القاصرة العانية في دار الدنيا لا تنهياً لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتماله ولا تستعد للاكتحال به لقصورها وانها إن أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزعت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والابصار ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب اللقاء لا بحالة هذا مع أن المحب مشتاق إلى كل ماله إلى محبوبه إضافة والبيت مضاف إلى الله عز وجل فبالحرى أن يشاق إليه لمجرد هذه الإضافة فضلاً عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل (وأما العزم) فليعلم أنه بمنزلة قاصداً إلى مفارقة الأهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات متوجهاً إلى زيارة بيت الله عز وجل وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره وإن من طلب عظيماً خاضعاً بعظيم عزمه خالصاً لوجه الله سبحانه به بعيداً عن شوائب الرياء والسمعة وليتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص وإن من أخفش الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمة والمقصود غيره فليصبر مع نفسه العزم وتصحيحه باخلاصه وإخلاصه باجتنب كل ما فيه رياء وسمعة فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير (وأما قطع العلائق) فمنعاه رد المظالم والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي فكل مظلمة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلاييه ينادى عليه ويقول له إلى أين تتوجه أن تقصد بيت ملك الملوك أنت مضيع أمره في منزل هذا ومستهن به ومهمل له أولاً نستحي أن تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك فإن كنت راغباً في قبول زيارتك فنفذ أمره ورد المظالم وتب إليه أولاً من جميع المعاصي واقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى ما وراءك لتكون متوجهاً إليه بوجه قلبك كما أنك متوجه إلى بيته بوجه ظاهرك فإن لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولاً إلا النصب والشقاء وآخراً إلا الطرد والرد وليقطع العلائق عن وطنه قطعاً عنه وقدر أن لا يعود إليه وليكتب وصيته لا ولاده وأهله فإن المسافر وماله لعل خطر إلا من وفي الله سبحانه به وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فإن ذلك بين يديه على القرب وما يتقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر واليه المصير فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك

(١) حديث ليكن بحجة حقاً تعبداً ورقاً تقدم في الزكاة

من المشاهدات  
القوية والأناور  
البيئة والآثار  
الصادقة بالتثبيت  
برهان عظيم كما  
قال تعالى ولولا  
أن ثبتناك ثم  
حفظ في وقت  
المشاهدة ومشاهدة  
المخاطب وهو  
المزين بمقام  
القرب والمخاطب  
على تساط الأنس  
عند عليه السلام وبعد  
ذلك خوطب  
بقوله فاستقم كما  
أمرت ولولا هذه  
المقامات ما أطاق  
الاستقامة التي  
أمر بها قيل  
لأن حفيص أي  
الأعمال أفضل  
قال الاستقامة  
لأن النبي عليه السلام  
يقول استقيموا  
ولن تحصوا وقال  
جعفر الصادق  
في قوله تعالى  
فاستقم كما أمرت  
أي افتقر إلى الله  
بصحة العزم  
ورأي بعض  
للمصالحين رسول  
الله عليه السلام في المنام  
قال قلت يا رسول



وأخوانها فقال نعم قال فقلت له ما الذي شريك منها قصص الأنبياء وهلاك الأمم (٢٤١) فقال لا ولكن قوله فاستقم

السفر عند الاستعداد لهذا السفر (وأما الزاد) فليطلبه من موضع حلال وإذا أحسن من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليتذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر وإن زاده التقوى وإن ما عداها مما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيراً محتاجاً لا حيلة له فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير (وأما الراحلة) إذا حضرها فليشكر الله بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتحمل عنه الأذى وتخفف عنه المشقة وليتذكر عنده المركب الذي يركبه إلى دار الآخرة وهي الجنائز التي يحمل عليها فان أمر الحج من وجه يوازي أمر السفر إلى الآخرة وليتضرأ يصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زاده لذلك السفر على ذلك المركب فما أقرب ذلك منه وما يدركه لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنائز قبل ركوبه للجمل وركوب الجنائز مقطوع به وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحلته ويهمل أمر السفر المستيقن (وأما شراء ثوبين الإحرام) فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه فإنه سير تدي ويتر بشوئى إحرام عند القرب من بيت الله عز وجل ورب بما لا يتم سفره إليه وإنه سيأتي الله عز وجل ملفوفاً في ثياب الكفن لا محالة فكيف لا يلتقي بيت الله عز وجل إلا على لفافته في الزرى والهيفة فلا يلتقي الله عز وجل بعد الموت إلا في زى مخالف لزى الدنيا وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذ ليس فيه غيظ كما في الكفن (وأما الخروج من البلد) فإنه يعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجهاً إلى الله عز وجل في سفر لا يضاهاه سفر الدنيا فإنه يحضر في قلبه أنه ما ذاب يدو أين توجه وز يارة من يقصدوا أنه متوجه إلى ملك الملوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستنهضوا فنهضوا وقطعوا الملائق وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي نغم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسلياً بقاء البيت عن لقاء رب البيت إلى أن يرزقوا منتهى مناهم ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول لا إدلالاً بأعماله في الارتحال ومفارقة الأهل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته وليرج أن أنه لم يصل إليه وأدركته المنية في الطريق لتي الله عز وجل وأفدا إليه إذ قال جل جلاله (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله) (وأما دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات) فليتذكر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات وليتذكر من هول قطاع الطريق هول سؤال منكروك ونكروك ومن سباع البوادي عقارب النمرود وديدانه وما فيه من الأفاعي والحيات ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكرهته ووحده وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله متزوداً بالمخاوف القبر (وأما الإحرام والتلبية من الميقات) فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل فارج أن تكون مقبولاً واخش أن يقال لك لا ليك ولا سعديك فكن بين الرجاء والخوف متردداً عن حولك وقوتك متبرئاً وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكللاً فان وقت التلبية هو بداية الأمر وهي محل الخطر قال سفيان بن عيينة حجاج بن الحسن رضي الله عنهما فلما أحرم واستوت به راحلته اصفر لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلبي فقل له لم لا تلبي فقال أخشى أن يقال لي لا ليك ولا سعديك فلما لي غشي عليه ووقع عن راحلته فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه وقال أحمد بن أبي الخوارى كنت مع أبي سليمان الداراني رضي الله عنه حين أراد الإحرام فلم يلب حتى سرنا ميلاً فاخذته الفشية ثم أفاق وقال يا أحمد إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام من ظلمة بني إسرائيل أن يقلوا من ذكرى فاني أذكر من ذكرى منهم باللعنة ويحك يا أحمد بلغني أن من حج من غير حله ثم لبى قال الله عز وجل لا ليك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك فما نأمن أن يقال لنا ذلك وليتذكر الملبى عند رفع الصوت بالتلبية في الميقات إجابته لنداء الله عز وجل إذ قال وأذن في الناس بالحج ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور

يسير الصالحين المتقدمين وما منحوا به من الكرامات

ينفي منكسر القلب  
متهما لنفسه في  
صحة عمله حيث  
لم يكشف بشئ  
من ذلك ولو علموا  
سر ذلك لكان  
عليهم الأمر فيه  
فيعلم ان الله  
سبحانه وتعالى  
قد يفتح على بعض  
المجتهدين الصادقين  
من ذلك بابا والحكمة  
فيه ان يزداد بما  
يرى من خوارق  
العادات وآثار  
القدرة يقينا  
فيقوى عزمه على  
الزهد في الدنيا  
والخروج من  
دواعي الهوى وقد  
يكون بعض عباده  
يكاشف بصرف  
اليقين ويرفع عن  
قلبه الحجاب ومن  
كوشف بصرف  
اليقين استغنى  
بذلك عن رؤية  
خوارق العادات  
لان المراد منها  
كان حصول  
اليقين وقد حصل  
اليقين فلو كوشف  
هذا المرزوق  
صرف اليقين

بشيء من ذلك ما ازداد يقينا

وازدادهم في عرصات القيامة محبين لنداء الله سبحانه من تقسمين الى مقر بين ومحقوتين ومقبولين ومردودين  
ومتردين في أول الامر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات حيث لا يدرون أيتيسر لهم اتمام الحج وقبوله  
أم لا (وأما دخول مكة) فليبتدأ عند ما نهى الى حرم الله تعالى آمنا ويرجع عنده أن يأمن بدخوله من  
عقاب الله عز وجل وليخش أن لا يكون أهلا للقرب فيكون بدخوله الحرم غائبا ومستحقا للمقت وليكن رجاءه  
في جميع الاوقات غالبا فالكرم عيم والرب رحيم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرعي وذمام المستجير اللانذير  
مضيق (وأما وقوع البصر على البيت) فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كأنه مشاهد لرب  
البيت لشدة تعظيمه اياه وارج أن يرزق الله تعالى النظر الى وجهه الكريم كما رزق الله النظر الى بيته العظيم  
واشكر الله تعالى على تليفه اياك هذه الرتبة والحاقه اياك بزمرة الوافدين عليه واذكر عند ذلك انصباب  
الناس في القيامة الى جهة الجنة آملي لدخولها كافة ثم انقسامهم الى ماذونين في الدخول ومصرفين انقسام  
الحاج الى مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكرة أمور الآخرة في شئ مما تراه فان كل أحوال الحاج دليل على  
أحوال الآخرة (وأما الطواف بالبيت) فاعلم أنه صلاة فاحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة  
ما فصلناه في كتاب الصلاة واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقر بين الحافين حول العرش الطائفين حوله  
ولا تظن أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا تبتدىء الذي ذكر  
الامنه ولا تختم الا به كما تبتدىء الطواف من البيت وتختم بالبيت واعلم أن طواف الشريف هو طواف القلب  
بحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما أن  
البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب وان عالم الملك والشهادة مدرجة  
الى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله له الباب والى هذه الموازنة وقعت الاشارة بان البيت المعمور في السموات  
بازاء الكعبة فان طواف الملائكة به كطواف الانس بهذا البيت ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك  
الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ووعدوا بان (١) من تشبه بقوم فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك  
الطواف هو الذي يقال ان الكعبة تروره وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى  
(وأما الاستلام) فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمم عزيمتك على الوفاء ببيعك فمن غدر  
في المبايعه استحق المقت وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ انه (٢) قال الحجر الأسود بين  
الله عز وجل في الارض يصافح بها خلقه كما يصافح الرجل أخاه (وأما التعلق باستتار الكعبة والا لتصاق  
بالمأزم) فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا للبيت ولرب البيت وتبركا بالمماسه ورجاءا للتصحن  
عن النار في كل جزء من بدنك لا في البيت ولتكن نيتك في التعلق بالاستتار الاحاح في طلب المغفرة وسؤال الامان  
كالمذنب المتعلق بثياب من أذن به اليه المتضرع اليه في عفوه عنه المظهر له انه لا ملجأ له منه الا اليه ولا مفرج له  
الا كرمه وعفوه وانه لا يفارق ذيله الا بالعفو وبذل الأمن في المستقبل (وأما السعي بين الصفا والمروة في  
فناء البيت) فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائيا وذاها مرة بعد أخرى اظهارا للخلوص في الخدمة  
ورجاءا للملاحظة بعين الرحمة كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضى به الملك في حقه من  
قبول أو رد فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم في الثانية ان لم يرحم في الأولى وليتذكر عند  
تردده بين الصفا والمروة ترده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة وليرى الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة  
السيئات وليتذكر ترده بين الكفتين ناظرا الى الرميحان والنقصان مترددا بين العذاب والفقران (وأما  
الوقوف بعرفة) فاذا ذكر بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق

(١) حديث من تشبه بقوم فهو منهم أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح (٢) حديث ابن عباس الحجر  
بين الله في الارض يصافح بها خلقه الحديث تقدم في العلم من حديث عبد الله بن عمرو



للاخر لموضع  
حاجته فكان  
هذا الثاني يكون  
اتم استعدادا  
وأهلية من الأول  
حيث رزق حاصل  
ذلك وهو صرف  
اليقين بغير  
واسطة من رؤية  
قدرة فان به  
آفة وهو العجب  
فأغني عن رؤية  
شيء من ذلك  
فبيل الصادق  
مطالبة النفس  
بالاستقامة فهي  
كل الكرامة ثم  
اذا وقع في طريقه  
شيء من ذلك حاز  
وحسن وان لم  
يقع فلا يبالي  
ولا ينقص بذلك  
وانما ينقص  
بالاخلال بواجب  
حق الاستقامة  
فليعلم هذا انه  
أصل كبير  
للطالبين فالعلماء  
الزاهدون  
ومشايخ الصوفية  
والمقربون حيث  
أكرموا بالقيام  
بواجب حق  
الاستقامة  
رزقوا سائر العلوم

أتميم في الترددات على المشاعر اقتفاء لهم وسير أسيرهم عرصات القيامة واجتماع الامم مع الانبياء والائمة  
واقتراف كل أمة نبيها وطمعهم في شفاعتهم ونحيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول واذا تذكرت ذلك  
فألزم قلبك الضراعة والابتهاال الى الله عز وجل فتحشر في زمرة الفائزين المرحومين وحقق رجاءك بالاجابة  
فالوقوف شريف والرحمة انما تصل من حضرة الجلال الى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الارض  
ولا ينفك المرقف عن طبقة الابدال والوتاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب قادا اجتمعت همهم  
ونجرت للضراعة والابتهاال قلوبهم وارتفعت الى الله سبحانه أيديهم وامتدت اليه أعناقهم وشخصت نحو  
السما أبنصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يحجب أملهم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة  
تغمرهم ولذلك قيل ان من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له وكان اجتماع الهمم  
والاستظهار بمجاورة الابدال والوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده فلا طريق الى  
استدرا رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد (وأما رمي الجمار)  
فاقصد به الا نقياد للامر اظهار للرق والعبودية واتهاضا لمجرد الامتثال من غير حفظ للعقل والنفس فيه ثم  
اقصد به التشبه بآرامهم عليه السلام حيث عرض له ابليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حجة شبهة أو  
يفتنه بمصيبة فأمره الله عز وجل أن يرميه بالجمرة طرداه وقطعاً لأمه فان خطر لك أن الشيطان عرض له  
وشاهده لذلك رماه وأما ابليس يعرض لي الشيطان فاعلم ان هذا الخطا طر من الشيطان وأه الذي ألقاه في قلبك  
ليفتزعك في الرمي ويخيل اليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به فاطرده عن نفسك بالجد  
والتشمير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان واعلم انك في الظاهر ترمي الحصى إلى العقبة وفي الحقيقة ترمي وجه  
الشيطان وتقصم به ظهره إذ لا يحصل ارغام أنه إلا بامتثالك أمر الله سبحانه وتعالى تعظيماً له بمجرد الامر من  
غير حفظ للنفس والعقل فيه (وأما رمي الهدى) فاعلم أنه تقرب الى الله تعالى بحكم الامتثال فأكمل الهدى وارج (١)  
أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار فهكذا ورد الوعد فكما كان الهدى أكبر وأجزاءه أوفر كان  
فداؤه من النار أعظم (وأما زيارة المدينة) فاذا وقع بصرك على حيطانها فذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل  
لنبيه ﷺ وجعل اليها هجرته وانهاداره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسننه وجاهد عدوه وأظهر بها  
دينه إلى أن توفاه الله عز وجل ثم جعل ترجمته فيها وتربه وزيره القائمين بالحق بعده رضي الله عنهما ثم مثل  
في نفسك مواقع أقدام رسول الله ﷺ عند تردداته فيها وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه  
العزيزة فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينته وجل وتذكر مشبهه وتخطيه في سككها وتصور خشوعه وسكينته  
في المشي وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعة ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه واجبا طه  
عمل من هتك حرمة ولو رفع صوته فوق صوته ثم تذكر ما من الله تعالى به على الذين أدركوا صحبته وسعدوا  
بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبته وصحبته أصحبا به رضي الله عنهم ثم اذكر انك قد  
فاتك رؤيته في الدنيا وانك من رؤيته في الآخرة على خطروا نك ربما لا تراه إلا بحسرة وقد حيل بينك وبين  
قبوله إياك بسوء عمالك كما قال ﷺ (٢) يرفع الله إلى أقوام فيقولون يا محمد يا محمد فأقول يا رب أصحابي فيقول انك  
لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول بعدا وسحقا فان تركت حرمة شريعتهم ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن  
يحال بينك وبينه بعد ذلك عن محبته ويعظم مع ذلك رجائك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك

(١) حديث أنه يعتق بكل جزء من الاضحية جزءاً من المضحي من النار لم أقف له على أصل وفي كتاب الضحايا  
لأبي الشيخ من حديث أبي سعيد فان لك بأول قطرة تقطر من دمها ان يغفر لك ما تقدم من ذنبك بقوله لقائمة  
واسناده ضعيف (٢) حديث يرفع إلى أقوام فيقولون يا محمد يا محمد فأقول يا رب أصحابي فيقول انك لا تدري  
ما أحدثوا بعدك فأقول بعدا وسحقا متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس وغيرهما دون قوله يا محمد يا محمد

التي أشار إليها المتقدمون كما ذكرنا وزعموا أنها فرض فمن ذلك علم الحال وعلم القيام وعلم الخواطر وسنشرح علم الخواطر وتفصيلها في باب

علوم القوم  
واقوم الناس  
بطريق المقرين  
والصوفية أقومهم  
بمعرفه النفس  
وعلم معرفة  
اقسام الدنيا  
ووجود دقائق  
الهوى وخفايا  
شهوات النفس  
وشرها وشرها  
وعلم الضرورة  
ومطالبة النفس  
بالوقوف على  
الضرورة قولاً  
وفعلًا ولبسًا  
وخلعًا واكلاً  
وبوما ومعرفة  
حقائق التوبة  
وعلم خفي الذنوب  
ومعرفة ميات  
هي حسنات  
الابرار ومطالبه  
النفس بترك  
مالا يعنى ومطالبة  
الباطن بمحصر  
خواطر المعصية  
ثم محصر خواطر  
المضول ثم علم  
المراقبة وعلم ما  
يقدر في المراقبة  
وعلم المحاسبة  
والرعاية وتلم  
حقائق التوكل  
وذنوب المتوكل  
في توكله وما

الايان وأشخصك من وطنك لاجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في ديار بل لمحض حبك له وشوقك الى أن تنظر  
الى آثاره والى حائط قبره اذا سمحت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتك رؤيته لما اجدرك ان ينظر الله تعالى اليك  
بعين الرحمة فاذا بلغت المسجد فاذا كراها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه ﷺ ولاول المسلمين  
وأفضلهم عصاة وان فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة وانها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا  
فاليه مظم أملاك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك اياه فادخله خاشعا معظما وما أجدر هذا المكان بان يستدعي  
الحشوع من قلب كل مؤمن كما حكى عن ابي سلمان انه قال حجج أويس القرني رضي الله عنه ودخل المدينة فلما  
وقف على باب المسجد قبل له هذا قبر النبي ﷺ فغشى عليه فلما أفاق قال أخرجوني فليس يلذلي بلد فيه عهد  
ﷺ مدفون (وأما زيارة رسول الله ﷺ) فينبني أن تقف بين يديه كما وصفناه وتروره ميتا كما تزوره حيا  
ولا تقرب من قبره الا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا وكما كنت ترى الحرمه في أن لا تمس  
شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ما تلا بين يديه فكذلك فاعل قال المس والتقبل للمشاهدة عادة النصاري  
واليهود واعلم انه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وان يبلغه سلامك وصلاتك فمثل صورته الكريمة في خيالك  
موضوعا في اللحد بازائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه ﷺ (١) ان الله تعالى وكل بقبره ملكا  
يلبغه سلام من سلم عليه من امته هذا في حق من لم يحضره بركه فكيف بمن فارق الوطن وقطع البوادي شوقا الى  
لقائه واكتفى بمشاهدته مشهده الكريم إذ فاته مشاهدته غرته الكريمة وقد قال ﷺ (٢) من صلى على مرة  
واحدة صلى الله عليه عشرين الف مرة في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته ببدنه ثم انت منبر  
الرسول ﷺ ونوم صعود النبي ﷺ المنبر ومثل في قلبك طلعت البهية كما بها على المنبر وقد أحرق به المهاجرون  
والأنصار رضي الله عنهم وهو ﷺ يحمنهم على طاعة الله عز وجل بخطبته وسل الله عز وجل أن لا يفرق في  
القيامه بينك وبينه فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فاذا فرغ منها كلها فينبني ان يلزم قلبه الحزن والههم والخوف  
وانه ليس يدري أقبل منه حجه واثبت في زمرة المحبوبين أم رد حجه وألحق بالمطرودين وليتصرف ذلك من قلبه  
وأعماله فان صادف قلبه قد ازداد نجاحا فيا عن دار الغرور وانصرا فالإلى دار الانس بالله تعالى ووجد أعماله قد  
انزنت بميزان الشرع فليثق بالقبول فان الله تعالى لا يقبل إلا من احبه ومن احبه تولاها وأظهر عليه آثار محبته  
وكف عنه سطوة عدوه وبليس لعنه الله فادأظهر ذلك عليه دل على القبول وان كان الأمر بخلافه فيوشك أن  
يصكون حظه من سفره العناء والتعب يعود بالله سبحانه وتعالى من ذلك \* ثم كتاب أسرار الحج بتلوه ان  
شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

﴿ كتاب آداب تلاوة القرآن ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي امتن على عباده بنبيه المرسل ﷺ وكتابه المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه  
تدبر من حكيم حميد حتى اتسع على أهل الاسكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والاخبار واتضح به  
سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم مما فصل فيه من الاحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور  
وهو النجاة من الغرور وفيه شفاء لما في الصدور من خالفه من الجبارة قصصه الله ومن اجتنى العلم في غيره أصله

(١) حديث ان الله وكل بقبره صلى الله عليه وسلم ملكا يلبغه سلام من سلم عليه من امته ن حبه لك من حديث  
ابن مسعود بالفظ ان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغون عن امتي السلام (٢) حديث من صلى على واحدة  
صلى الله عليه عشرين م من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو

﴿ كتاب آداب تلاوة القرآن ﴾



الله هو جبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمعتصم الأوفى وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لا تنقضي عجائبه ولا تنهاى غرائبه لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديدا ولا يخافه عند أهل التلاوة كثرة التزديد هو الذى أرشد الأولين والآخرين ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا أما سمعنا قرأنا عجبا يهدى إلى الرشدا كما به ولن نشرك بربنا أحدا فكل من آمن به فقد وفق ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز وقال تعالى ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ ومن أسباب حفظه وفي القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بأدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتكشف مقاصده في أربعة أبواب (الباب الأول) في فضل القرآن وأهله (الباب الثانى) في آداب التلاوة في الظاهر (الباب الثالث) في الأعمال " طنة عند التلاوة (الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره (الباب الأول في فضل القرآن وأهله وذم المفسرين في تلاوته

### ( فضيلة القرآن )

قال عليه السلام (١) من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتى أفضل مما أوتى فقد استصغرا عظمه الله تعالى وقال عليه السلام (٢) ما من شفيح أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره وقال عليه السلام (٣) لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار وقال عليه السلام (٤) أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن وقال عليه السلام أيضا (٥) ان الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لامة ينزل عليهم هذا وطوبى لأجواف يحمل هذا وطوبى للسنة تنطق بهذا وقال عليه السلام (٦) خيركم من تعلم القرآن وعلمه وقال عليه السلام (٧) يقول الله تبارك وتعالى من شغله قراءة القرآن عن دعائى ومسئلتى أعطيته أفضل ثواب الشاكرين وقال عليه السلام (٨) ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ورجل أم به قوم ما وم به راضون وقال عليه السلام (٩) أهل القرآن أهل الله وخاصته وقال عليه السلام (١٠) ان القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد فليل يارسول الله وما جلاؤها فقال تلاوة القرآن وذكر

### ( الباب الأول في فضل القرآن وأهله )

(١) حديث من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتى أفضل مما أوتى فقد استصغرا عظمه الله طيب من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (٢) حديث ما من شفيح أعظم منزلة عند الله من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن سليم مرسل الطبراني من حديث ابن مسعود القرآن شافع مشفع ولمسلم من حديث أبي أمامة أقرأوا القرآن فانه يحى يوم القيامة شفيحا لصاحبه (٣) حديث لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار الطبراني وابن حبان في الضعفاء من حديث سهل بن سعد ولا أحد والدارمي والطبراني من حديث عتبة بن مامروفيه ابن لهيعة ورواه ابن عدي والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عصمة بن مالك بأسناد ضعيف (٤) حديث أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأنس وإسنادها ضعيف (٥) حديث ان الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام الحديث الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٦) حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه خ من حديث عثمان ابن عفان (٧) حديث يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائى ومسئلتى أعطيته ثواب الشاكرين ت من حديث أبي سعيد من شغله القرآن عن ذكرى أو مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال حسن غريب ورواه ابن شاهين بإفظ المصنف (٨) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث تقدم في الصلاة (٩) حديث أهل القرآن أهل الله وخاصته ن في الكبرى وه لك من حديث أنس بإسناد حسن (١٠) حديث ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل ما جلاؤها قال تلاوة القرآن وذكر الموف البيهقي في الشعب من

وما لا يقسح في حقيقته ومعرفة الزهد في الزهد ومعرفة زهد ثالث بعد الزهد في الزهد وعلم الانابة والالنجاء ومعرفة أوقات الدعاء ومعرفة وقت السكوت عن الدعاء وعلم المحبة والفرق بين المحبة والعامية المفسرة بامثال الامر والمحبة الخاصة وقد أنكر طائفة من علماء الدنيا دعوى علماء الآخرة المحبة الخاصة كما أنكروا الرضا وقالوا ليس الا الصبر وانقسام المحبة الخاصة الى محبة الذات وإلى محبة الصفات والفرق بين محبة القلب ومحبة الروح ومحبة العقل ومحبة النفس والفرق بين مقام المحب والمحبوب والمريد والمراد ثم علوم المشاهدات كعلم

الهيبة والانس والقبض والبسط والفرق بين القبض والهمم والنشاط وعلم الفناء والبقاء وتفاوت أحوال الفناء والاستتار والتجلى

مجلدات ولكن  
العمر قصير  
والوقت عزيز  
ولولا سهم الغفلة  
لفاق الوقت  
عن هذا القدر  
أيضا وهذا المختصر  
المؤلف يحتوي  
من علوم القوم  
على طرف صالح  
نرجو من الله  
الكريم أن  
ينفع به ويجعله  
حجة لنا لا حجة  
علينا وهذه كلها  
علوم من روائها  
علوم عمل  
بمقتضاها وظفر  
بها علماء الآخرة  
الزاهدون وحرم  
ذلك علماء الدنيا  
الراغبون وهي  
علوم نوقية  
لا يكاد النظر  
يصل إليها الا بذوق  
ووجد ان كالم  
بكيفية حلاوة  
السكر لا يحصل  
بالوصف فمن ذاقه  
عرفه وينبشك  
عن شرف علم  
الصوفية وزهاد  
العلماء ان العلوم  
كلها لا يعذر  
تحصيلها مع عبة  
الدنيا والاخلال  
بحقائق التقوى وما كان محبة الله نيا عونا على اكتسابها لان الاشتغال بها

الموت وقال عليه السلام (١) الله اشد اذنا الى قارىء القرآن من صاحب القينة الى قينته (الآثار) قال أبو امامة الباهلي اقرؤا القرآن ولا تفرتم هذه المصاحف المعلقة فان الله لا يعذب قلبا هو وواء للقرآن وقال ابن مسعود اذا أردتم العلم فانثروا القرآن فان فيه علم الأولين والآخرين وقال أيضا اقرؤا القرآن فانكم تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر حسنات أما اني لا أقول الحرف المولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف وقال أيضا لا يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن ويحبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله عليه السلام وان كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله عليه السلام وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم وقال أيضا من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه الا أنه لا يوحى اليه وقال أبو هريرة ان البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بأهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين وان البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله وقل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين وقال أحمد بن حنبل رأيت الله عز وجل في المنام فقلت يارب ما أفضل ما تقرب به المتقربون اليك قال بكلامي يا أحمد قال قلت يارب بفهم أو بغير فهم قال بفهم وبغير فهم وقال محمد بن كعب القرظي اذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكانهم لم يسمعه قط وقال الفضيل بن عياض ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له الى أحد حاجة ولا الى الخلقاء فمن دونهم فينبغي أن تكون حوائج الخلق اليه وقال أيضا حامل القرآن حامل راية الاسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلغوم مع من يلغو تعظيما لحق القرآن وقال سفيان الثوري اذا قرأ الرجل القرآن قبله الملك بين عينيه وقال عمرو بن ميمون من نشر مصحفا حين يصلي الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا وروى (٢) ان خالد بن عقبة جاء الى رسول الله عليه السلام وقال اقرأ على القرآن فقرأ عليه (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى) الآية فقال له أعد فأعاد فقال والله ان له حلاوة وان عليه لطلاوة وان أسفله لمورق وان أعلاه لشمر وما يقول هذا بشر وقال الحسن والله مادون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة وقال الفضيل من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح حتى مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهداء وقال القاسم بن عبد الرحمن قلت لبعض النساك ما ههنا أحد تستأنس به فهدى به الى المصحف ووضع على حجره وقال هذا وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن الباطم السواك والصيام وقراءة القرآن

( في ذم تلاوة الغافلين )

قال أنس بن مالك رب قال للقرآن والقرآن يلغنه وقال ميسرة الغريب هو القرآن في جوف الفاجر وقال أبو سليمان الداراني الزبانية أسرع الى حيلة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم الى عبدة الأوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن وقال بعض العلماء اذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم ما د فقرأ قيل له مالك ولكلامي وقال ابن الرماح ندمت على استظهارى القرآن لا نه يلغني ان أصحاب القرآن يستلون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليه اذا الناس يتامون وبنهار اذا الناس يفرطون وبحر اذا الناس يفرحون وبكائه اذا الناس يضحكون وبصمته اذا الناس يحوضون وبخشوعه اذا الناس يختالون وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا ليناولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا يماريا ولا صيا حولا صخابا

حدث ابن عمر بسند ضعيف (١) حديث الله اشد اذنا الى قارىء القرآن من صاحب القينة الى قينته ه حبه وصححه من حديث فضالة بن عبيد (٢) حديث ان خالد بن عقبة جاء الى رسول الله عليه السلام وقال اقرأ على القرآن فقرأ عليه ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى فقال أعد فأعاد فقال ان له حلاوة وان عليه لطلاوة وان أسفله لمغرق وان أعلاه لشمر وما يقول هذا بشر ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب بغير اسناد ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد الا أنه قال الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عقبة وكذا ذكره ابن اسحق



الى تحمل الكلف  
وسهر الليل  
والصبر على  
الفربة والأسفار  
وتعذر الملاذ  
والشهوات وعلوم  
هؤلاء القوم  
لا تحصل مع محبة  
الدنيا ولا تنكشف  
إلا بمجانبة الهوى  
ولا تدرس إلا في  
مدرسة التقوى  
قال الله تعالى  
وانقسوا الله  
ويعلمكم الله  
جعل العلم ميراث  
التقوى وغير  
علوم هؤلاء  
القوم متيسر من  
غير ذلك بلا شك  
فعلم فضل علم  
علماء الآخرة  
حيث لم يكشف  
النقاب إلا لأولى  
الالباب وأولوا  
الألباب حقيقة  
هم الزاهدون في  
الدنيا قال بعض  
الفقهاء اذا أوصى  
رجل بماله لأعقل  
الناس يصرف  
الى الزهاد لأنهم  
أعقل الخلق  
قال سهل بن  
عبد الله التستري  
للعقل الف اسم

ولا حديد او قال عليه السلام (١) أكثر منافق هذه الأمة قراؤها وقال عليه السلام (٢) اقرأ القرآن ما نهاك فان لم ينهك فلست تقرؤه وقال عليه السلام (٣) ما آمن بالقرآن من استحل محارمه وقال بعض السلف ان العبد ليفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها وان العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها فقبل له وكيف ذلك فقال اذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه وإلا لعنته وقال بعض العلماء ان العبد ليتلو القرآن فيلحن نفسه وهو لا يعلم يقول ألا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه ألا لعنة الله على الكاذبين وهو منهم وقال الحسن انكم اتخذتم قراءة القرآن مراحيل وجعلتم الليل جملا فأتتم تركه فتنقطعون به مراحله وان من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وقال ابن مسعود أنزل القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملا ان أحدكم يقرأ القرآن من فاتحته الى خاتمة ما يسقط منه حرفا وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمرو حديث جندب رضي الله عنهما (٤) لقد عشنا دهر اطويلا وأحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن فنزل السورة على محمد عليه السلام فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها ثم لقد رأيت رجلا يؤتى أحدكم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب الى خاتمة لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه ينثره نثر الدقل وقد ورد في التوراة يا عبيدي أمت استجني مني يا نيك كتاب من بعض إخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتعدل لأجله وتقرؤه وتتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كناية أنزلته اليك أنظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض إخوانك يا عبيدي بقعد اليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصفي الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات اليه أن كفوها أن اذا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني أجمعلني أهون عندك من بعض إخوانك

#### (الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة)

(الأول في حال القارئ) وهو أن يكون على الوضوء واقفا على هيئة الأدب والسكون إماما أو إماما جالسا مستقبل القبلة مطلقا رأسه غير متربع ولا مكى ولا جالس على هيئة التكبر ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي أستاذه وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائما وأن يكون في المسجد فذلك من أفضل الأعمال فان قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فله أيضا فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض) فإني على الكل ولكن قدم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا قال علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأها في غير صلاة وهو على وضوء فخمسة وعشرون حسنة ومن قرأه على غير وضوء فعشر حسنات وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لانه أفرغ للقلب قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه ان كثرة السجود بالنهار وان طول القيام بالليل أفضل (الثاني في مقدار القراءة) وللقرءاء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار فمنهم من يختم القرآن في اليوم واللييلة مرة وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم الى ثلاث ومنهم من يختم في الشهر مرة وأولى ما يرجع اليه في التقديرات قول رسول

في السيرة بنحوه (١) حديث أكثر منافق أمتي قراؤها أحد من حديث عقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيهما ابن طهية (٢) حديث اقرأ القرآن ما نهاك فان لم ينهك فلست تقرؤه طب من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (٣) حديث ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ت من حديث صهيب وقال ليس إسناده بالقوى (٤) حديث ابن عمرو حديث جندب لقد عشنا دهر او أحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن الحديث تقدم في العلم

#### (الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة)

ولكل اسم منه ألف اسم وأول كل اسم منه ترك الدنيا (حدثنا) الشيخ الصالح أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال انا والفضل احمد بن احمد

أبو عقيل الوصافي  
قال أنا عبد الله  
الخوادم وكان  
من أصحاب حاتم  
قال دخلت مع  
أبي عبد الرحمن  
حاتم الأصم الرى  
ومعه ثلثمائة  
وعشرون رجلا  
يريدون الحج  
وعليهم الصوف  
والزمرنقات لبس  
معهم جراب  
ولا طعام فدخلنا  
الرى على رجل  
من التجار  
متنكسك بحب  
المتقشفين فاضانا  
تلك الليلة فلما  
كان من الغد قال  
لحاتم يا أبا عبد  
الرحمن ألك حاجة  
فانى أريد أن  
أعود فقيها لنا هو  
عليل فقال حاتم  
ان كان لكم فقيه  
عليل فقيادة  
الفقيه لها فضل  
والنظر الى الفقيه  
عبادة فانا أيضا  
أجىء معك وكان  
العليل محمد بن  
مقاتل قاضى الرى  
فقال سربنا يا أبا  
عبد الرحمن فجاءوا  
الى الباب فاذا

الله ﷺ (١) من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقهه وذلك لان الزيادة عليه تمنعه الترتيل وقد قالت عائشة رضى  
الله عنها لما سمعت رجلا يهذر القرآن هذرا ان هذا ما قرأ القرآن ولا سكت وأمر النبي ﷺ (٢) عبد الله بن  
عمر رضى الله عنهما أن يختم القرآن في كل سبع وكذلك كان جماعة من الصحابة رضى الله عنهم يختمون القرآن  
في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضى الله عنهم ففى الختم أربع درجات الختم فى  
يوم وليلة وقد كرهه جماعة والختم فى كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءا وكانه مبالغة فى الاختصار كما ان الأول  
مبالغة فى الاستكثار وبينهما درجتان معتدلتان إحداهما فى الأسبوع مرة والثانية فى الأسبوع مرتين تقرىبا  
من الثلاث \* والأحب أن يختم ختمة بالليل وختمة بالنهار ويجعل ختمة بالنهار يوم الاثنين فى ركعتي النجراو  
بعد ما ويجعل ختمة بالليل ليلة الجمعة فى ركعتي المغرب أو بعدها ليستقبل أول النهار وأول الليل يختمه فان  
الملائكة عليهم السلام تصلى عليه ان كانت ختمة ليلا حتى يصبح وان كان نهارا حتى يمسي فتشمل بركتيهما  
جميع الليل والنهار والتفصيل فى مقدار القراءة أنه ان كان من العابدین السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن  
ينقص عن ختمتين فى الأسبوع وان كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بشرا العلم  
فلا بأس أن يقتصر فى الأسبوع على مرة وان كان نافذ الفكر فى معانى القرآن فقد يكتفى فى الشهر بمرة لكثرة  
حاجته الى كثرة التردد والتأمل (٣) الثالث فى وجه القسمة أما من ختم فى الأسبوع مرة فيقسم القرآن (٤) سبعة  
أحزاب فقد حارب الصحابة رضى الله عنهم القرآن أحزابا فروى أن عثمان رضى الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة  
بالبقرة الى المائدة وليلة السبت بالأنعام الى هود وليلة الأحد يوسف الى مريم وليلة الاثنين بطه الى طسم  
موسى وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت الى ص وليلة الأربعاء براء بتزىل الى الرحمن ويختم ليلة الخميس وابن  
مسعود كان يقسمه أقساما لا على هذا الترتيب وقيل أحزاب القرآن سبعة فالحزب الأول ثلاث سور والحزب  
الثانى خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة سورة والسادس ثلاث  
عشر سورة والسابع المفضل من ق الى آخره فكذا حارب به الصحابة رضى الله عنهم وكانوا يقرؤونه كذلك وفيه  
خبر عن رسول الله ﷺ وهذا قبل أن تعمل الأنحاس والأعشار والأجزاء فمأسوى هذا حدث (الرابع فى  
الكتابة) يستحب تحسين كتابة القرآن وتبيينه ولا بأس بالنقطة والعلامات بالحرمة وغيرها فانهما تزيين وتبيين  
وصد عن الخطأ واللعن لمن يقرؤه وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الأنحاس والعواشر والأجزاء وروى  
عن الشعبي وابراهيم كراهية النقطة بالحرمة وأخذ الأجرة على ذلك وكانوا يقولون جردوا القرآن والظن بهؤلاء  
أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفا من أن يؤدى الى إحداث زيادات وحسب للباب وتشوقا الى حراسة القرآن  
عما يطرأ اليه تغيير او اذا لم يؤد الى محذور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزبذمة فلا بأس به ولا  
يمنع من ذلك كونه محدثا فكم من محدث حسن كما قيل فى إقامة الجماعات فى التراوىح انها من محدثات عمر رضى الله  
وانها بدعة حسنة انما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضى الى تغييرها وبعضهم كان يقول  
أقرأ فى المصحف المنقوط ولا نقطه بنفسى وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجردا فى  
المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقطة على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فانه نور له ثم أحدثوا بعده نقطاً كبارا  
عند منتهى الآى فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ثم أحدثوا بعد ذلك الخواصم والفواخج قال أبو بكر الهذلى

- (١) حديث من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث لم يفقهه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه ت  
(٢) حديث أمر رسول الله ﷺ عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن فى كل أسبوع متفق عليه من حديثه  
(٣) حديث تخريب القرآن على سبعة أحزاب د ه من حديث أو س بن حذيفة فى حديث فيه طرا على حزبي  
من القرآن قال أو س فسألت أصحاب رسول الله ﷺ كيف تخربون القرآن قالوا ثلاث وخمسة وسبع وتسعة  
واحدي عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل وفى رواية للطبرانى فسألتنا أصحاب رسول الله ﷺ كيف كان  
رسول الله ﷺ يجزئ القرآن فقالوا كان يجزئه ثلاثا فذكره مرفوعا وإسناده حسن



فإذا بفرش وطبقة  
واذا هورا قد عليها  
وعند رأسه غلام  
ويده مذبذبة فقعد  
الرازي يسأله  
وحاتم قائم فأوما  
اليه ابن مقاتل أن  
اقعد فقال لا أقعد  
فقال له ابن مقاتل  
لعل لك حاجة قال  
نعم قال وما هي قال  
مسئلة أسألك عنها  
قال سلني قال فقم  
فاستوجالساحني  
أسألكها فأمر  
غلامه فأسندوه  
فقال له حاتم علمك  
هذا من أين جاءت  
به قال الثقات  
حدثوني به قال عمن  
قال عن أصحاب  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال  
وأصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
عمن قال عن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم قال ورسول  
الله من أين جاء به  
قال عن جبرائيل  
قال حاتم فقبا أداه  
جبرائيل عن الله  
وأداه الى رسول  
الله وأداه رسول  
الله الى أصحابه

سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالأحمر فقال وما تنقيطها قلت يعربون الكلمة بالعربية قال أما عراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الخذاء دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقطة وقيل ان الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن وحروفه وسواها أجزاء وقسموه الى ثلاثين جزءا والى أقسام آخر (الخامس الترتيل) هو المستحب في هيئة القرآن لانه ناسئين ان المقصود من القراءة التذكرو والترتيل معين عليه ولذلك نعت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله ﷺ (١) فإذا هي تنبت قراءة مفسرة حرفا حرفا وقال ابن عباس رضي الله عنه لان أقرأ البقرة وآل عمران أنزلها وأتدبرها أحب الي من أن أقرأ القرآن كله هزيمة وقال أيضا لأن أقرأ اذا نزلت والقارة أن تدبرها أحب الي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تذكيرا وسئل مجاهد عن رجلين دخلتا في الصلاة فكان قيامهما واحدا الا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال هما في الأجر سواء واعلم أن الترتيل مستحب لا لمجرد التدبر فان العجسي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة لان ذلك أقرب الى التوقير والاحترام وأشد تأثيرا في القلب من الهزيمة والاستعجال (السادس البكاء) البكاء مستحب مع القراءة قال رسول الله ﷺ (٢) اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا وقال ﷺ (٣) ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقال صالح المري قرأت القرآن على رسول الله ﷺ في المنام لقال لي يا صالح هذه القراءة فأبى البكاء وقال ابن عباس رضي الله عنهما اذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وانما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فمن الحزن ينشأ البكاء قال ﷺ (٤) ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا ووجه احضار الحزن ان يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ثم يتأمل تقصيره في أوامره ووزواجره فيحزن لا محالة ويبكي فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن والبكاء فان ذلك اعظم المصائب (السابع ان يراعي حق الآيات) فاذا مر بآية سجدة سجد وكذلك اذا سمع من غير سجدة سجد اذا سجد التالي ولا يسجد الا اذا كان على طهارة وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحاج سجدة تان وليس في ص سجدة واقله ان يسجد بوضع جبهته على الارض وأكمله ان يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل ان يقرأ قوله تعالى (خر واسجد) وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك او على اوليائك واذا قرأ قوله تعالى (وبخروا للاذقان يبيكون وبز يدهم خشوعا) فيقول اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وكذلك كل سجدة ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والنجس ومن لم يكن على طهارة عند السجود فاذا تطهر يسجد وقد قيل في كمالها انه يكبر رافعا يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم وزاد دون التشهد ولا اصل لهذا الا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد فانه ورد الا مرفى السجود فليتبع فيه الامر وتكبير الهوى اقرب للبداية وما عدا ذلك ففيه بعد ثم المأموم يلبي ان يسجد عند سجود الامام ولا يسجد لتلاوة نفسه اذا كان مأموما (النامن ان يقول في مبتدأ قراءته) اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون وليقرأ قل اعوذ برب الناس وسورة الحمد لله وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله ﷺ اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه الحمد لله

(١) حديث نعت أم سلمة قراءة النبي ﷺ فإذا هي تنبت قراءة مفسرة حرفا حرفا وت وقال حسن صحيح

(٢) حديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا من حديث سعد بن أبي وقاص باسناد جيد (٣) حديث

ليس منا من لم يتغن بالقرآن خ من حديث أبي هريرة (٤) حديث ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا

ابو يعلى وابو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف

في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كان له عند الله المنزلة أكثر قال حاتم فانت بمن اقتديت بالنبي وأصحابه والصالحين أم بفرعون ونمرود أول من بني بالجص والآجر يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل الطالب لادنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة لا أكون أناشراً منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضاً فبلغ أهل الري ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له يا أبا عبد الرحمن بقروا في عالم أكبر ثانياً من هذا وأشاروا به إلى الطنافس قال فسار إليه متعمداً فدخل عليه فقال رحمه الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني أول مبتدئ ديني ومفتاح صلاتي

رب العالمين وأستغفر الله الحى القيوم وفي أثناء القراءة إذا مر بآية تسبيح سبح وكبر وإذا مر بآية دماء واستغفار دما واستغفر وان مر بمرجوسأل وان مر بمخوف استعاذ بفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول سبحان الله نعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم ارحمنا قال حديثه صليت مع رسول الله ﷺ فابتدأ سورة البقرة (١) فكان لا يمر بآية رحمه الأسأل ولا بآية عذاب الاستعاذ ولا بآية تنزيهه إلا سبح فإذا فرغ قال ما كان يقوله صلوات الله عليه وسلامه (٢) عند ختم القرآن اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لي إماماً ونوراً وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لي حجة يارب العالمين (التاسع في الجهر بالقراءة) ولا شك في أنه لا بد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه إذا القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف ولا بد من صوت فأقله ما يسمع نفسه فان لم يسمع نفسه لم تصح صلاته فاما الجهر بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر ويدل على استحباب الأسرار ما روى أنه ﷺ (٣) قال فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالمسر بالصدقة وفي الخبر العام (٤) يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفاً وكذلك قوله ﷺ (٥) خير الرزق ما يكنى وخير الذكرا الخفي وفي الخبر (٦) لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله ﷺ عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لعلامة أذهب إلى هذا المصلي فمره أن يخفض من صوته فقال الغلام إن المسجد ليس لنا وللرجل فيه نصيب فرفع سعيد صوته وقال يا أيها المصلي إن كنت تريد الله عز وجل بصلواتك فاخفض صوتك وإن كنت تريد الناس فانهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يهتف أمير المدينة ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم (٧) سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك وقد قال ﷺ (٨) إذا قام

(١) حديث حديثه كان لا يمر بآية عذاب الاستعاذ ولا بآية تنزيهه إلا سبح م مع اختلاف لفظ (٢) حديث كان رسول الله ﷺ يقول عند ختم القرآن اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لي إماماً وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لي حجة يارب العالمين رواه أبو منصور المظفر بن الحسين الأرجاني في فضائل القرآن وأبو بكر بن الضحاك في الشئان كلاًهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود بن قيس معضلاً (٣) حديث فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية قال وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة د ن ت وحسنه من حديث عتبة بن عامر باللهظ الثاني (٤) حديث يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفاً البيهقي في الشعب من حديث عائشة (٥) حديث خير الرزق ما يكنى وخير الذكرا الخفي أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص (٦) حديث لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء رواه أبو داود ومن حديث البيهقي في الشعب والعشاء والبيهقي في الشعب من حديث علي قبل العشاء وبعدها وفيه الخبر الأور وهو ضعيف (٧) حديث أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك في الصحيحين من حديث عائشة أن رجلاً قام من الليل فقرأ فرفع صوته بالقرآن فقال رسول الله ﷺ رحم الله فلاناً الحديث ومن حديث أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ لو رأيته وأنا أسمع قراءة تلك البارحة الحديث ومن حديثه أيضاً إنما أعرف أصوات رفقة الأشمر بين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن الحديث (٨) حديث إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فان الملائكة وعمار الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلواته رواه بنحوه بن يادة فيه أبو بكر البزار ونصر المقدسي في المواعظ وأبو شجاع من حديث معاذ بن جبل وهو حديث منكر منقطع



بأعلام هات إنا فيه ماء فأتى بآء فيه ماء فقعد الطنافس فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً ثم قال هكذا (٢٥١) فتوضأ فقعد فتوضأ حاتم ثلاثاً ثلاثاً

حتى إذا بلغ غسل  
الذراعين غسل  
أربعاً فقال له  
الطنافس يا هذا  
أسرفت فقال له  
حاتم فيما ذا قال  
غسلت ذراعيك  
أربعاً قال حاتم  
يا سبحان الله أنا  
في كفف ماء  
أسرفت وأنت  
في هذا الجمع كله  
لم تسرف تعلم  
الطنافس أنه  
أراد به ذلك ولم  
يرد منه العلم  
فدخل البيت ولم  
يخرج إلى الناس  
أربعين يوماً  
وكعب بن جراح يرى  
وقزون ما جرى  
بينه وبين ابن  
مقاتل والطنافس  
فلما دخل بغداد  
اجتمع إليه أهل  
بغداد فقالوا له  
يا أبا عبد الرحمن  
أنت رجل الكفر  
أعجمي ليس  
يكلمك أحد إلا  
وقطعتة قل معي  
ثلاث خصال  
بهن أظهر على  
خصمي قالوا أي  
شيء هي قال  
انزع إذا أصاب

أحدكم من الليل يصلي فليجهر بالقراءة فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته ومرتضى  
بثلاثة من أصحابه رضي الله عنهم مختلفي الأحوال (١) ثم على أبي بكر رضي الله عنه وهو يخاف فسأله عن ذلك  
فقال إن الذي أنا جيه هو يسمعي ومرتضى الله عنه وهو يجهر فسأله عن ذلك فقال أوقف الوسنان وأزجر  
الشيطان ومرتضى على بلال وهو يقرأ آيات هذه السورة وآيات هذه السورة فسأله عن ذلك فقال أخلط الطيب  
بالطيب فقال ﷺ كلتم قد أحسن وأصاب فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الأصرار أبعد عن الرياء  
والتصنع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فإن لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر  
فالجهر أفضل لأن العمل فيه أكثر ولأن فائدة أيضاً تتعلق بغيره فالخير المتعدى أفضل من اللازم ولأنه يوقظ  
قلب القارئ ويجمع همه إلى الفكر فيه ويصرف إليه سمعه ولا يطرده النوم في رفع الصوت ولأنه يزيد في نشاطه  
للقراءة ويقلل من كسله ولأنه يرجو بجهره تيقظ ناظم فيكون هو سبب إحيائه ولا نه قد يراه بطال غافل فينشط  
بسبب نشاطه ويشتاق إلى الخدمة فتحي حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل وإن اجتمعت هذه النيات  
تضاعف الأجر وبكثرة النيات تركوا أعمال الأبرار وتضاعف أجورهم فإن كان في العمل الواحد عشر نيات  
كان فيه عشر أجور ولهذا نقول قراءة القرآن في المصاحف أفضل إذ يزيد في العمل النظر وتأمل المصحف وحمله  
فيزيد الأجر بسببه وقد قيل الختم في المصحف سبع لأن النظر في المصحف أيضاً عبادة وخرق عثمان رضي  
الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منهما فكان كثير من الصحابة يقرؤون في المصاحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم  
ينظروا في المصحف ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رضي الله عنه في السحر وبين يديه مصحف فقال له  
الشافعي شغلكم الفقه عن القرآن إني لأصلي العتمة وأضع المصحف بين يدي لما أطبقه حتى أصبح (العاشر)  
تحسين القراءة وترتيبها بترديد الصوت من غير تمطيط مفرد بغير النظم فذلك سنة قال ﷺ زينوا القرآن  
بأصواتكم وقال عليه السلام (٢) ما أذن الله لشيء إلا أنه لحسن الصوت بالقرآن وقال ﷺ ليس منا من لم يتغن  
بالقرآن فقبل أراد به الاستغناء وقيل أراد به التزني وترديد الألفان به وهو أقرب عند أهل اللغة وروى أن رسول  
الله ﷺ كان ليلة (١) ينتظر عائشة فبأطأت عليه فقال ﷺ ما حبسك قالت يا رسول الله كنت  
أستمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتاً منه فقام ﷺ حتى استمع إليه طويلاً ثم رجع فقال ﷺ هذا سالم  
مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله (٥) واستمع ﷺ أيضاً ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه  
أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فوق قنوطيلاً ثم قال ﷺ من أراد أن يقرأ القرآن غضا طرباً كما أنزل فليقرأه  
على قراءة ابن أم عبد وقال ﷺ (٦) لا بن مسعود اقرأ على فقال يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل فقال

(١) حديث مروره صلى الله عليه وسلم بأبي بكر وهو يخاف ويهمل وهو يجهر وبلال وهو يقرأ من هذه  
السورة ومن هذه السورة الحديث تقدم في الصلاة (٢) حديث زينوا القرآن بأصواتكم دنه حبك وصححه  
من حديث البراء بن مازب (٣) حديث ما أذن الله لشيء إلا أنه لحسن الصوت بالقرآن متفق عليه من حديث أبي  
هريرة بلفظ ما أذن الله لشيء ما أذن لني يفتي بالقرآن زاد من لني حسن الصوت وفي رواية له كاذن لني يفتي  
بالقرآن (٤) حديث كان ينتظر عائشة فأطأت عليه فقال ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أستمع قراءة رجل ما  
سمعت أحسن صوتاً منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلاً ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة  
الحمد لله الذي جعل في أمي مثله من حديث عائشة ورجال إسناده ثقات (٥) حديث استمع ذات ليلة إلى عبد الله  
ابن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فوق قنوطيلاً ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا طرباً كما أنزل فليقرأه على قراءة  
ابن أم عبد أحمد بن فاع الكبرى من حديث عمرو بن عثمان من حديث ابن مسعود أن أبا بكر وعمر بشراهما أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يقرأ القرآن الحديث قالت حسن صحيح (٦) حديث أنه قال لا بن مسعود  
اقرأ فقال يا رسول الله اقرأ عليك أنزل فقال إني أحب أن أسمع من غيري الحديث متفق عليه من حديث ابن

خصمي واحزن إذا أخطأ واحفظ نفسي أن لا أجهل عليه فبلغ ذلك أحمد بن حنبل فبأه إليه وقال سبحانه الله ما عقله فلما دخلوا عليه قالوا

شيء هي ابا عبد الرحمن قال تغفر للقوم جهلهم وتمنع جهلك عنهم وتبذل لهم شيعك وتكون من شيعهم آيسا فاذا كان هذا سلمت ثم سار الى المدينة \* قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء ذكر بكلمة انما فينتفى العلم عن لا يخشى الله كما اذا قال انما يدخل الدار بفدادي ينتفى دخول غير البفدادي الدار فلاح لعلماء الآخرة ان الطريق مسدود الى انصبية المعارف ومقامات القرب الا بالزهد والتقوى ( قال ابو يزيد ) رحمه الله يوما لاصحابه بقيت البارحة الى الصباح اجهد ان اقول لا اله الا الله ما قدرت عليه قبيل ولم ذلك قال ذكرت كلمة قلتها في صباي

صلى الله عليه وسلم الى أحب أن أسمعه من غيري فكان يقرأ وعينا رسول الله ﷺ تفيضان (١) واستمع صلى الله عليه وسلم الى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لخبرتني لك تحبير أو رأي هينم القارئ رسول الله ﷺ في المنام قال فقال لي أنت الهينم الذي تزين القرآن بصوتك قلت نعم قال جزاك الله خيرا وفي الخبر كان أصحاب رسول الله ﷺ اذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لأبي موسى رضي الله عنهما ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول أو لسان في صلاة إشارة الى قوله عز وجل ولذكر الله أكبر وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من استمع الى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات ومهما عظم أجرا لاسماع وكان النالي هو السبب فيه كان شريكا في الأجر إلا أن يكون قصده الرياء والتصنع

### ( الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة )

فهم أصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن موانع الفهم ثم التخصيص ثم التأثر ثم الترقى ثم التبرى ( فالأول ) فهم عظمة الكلام وعلوته وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله الى درجة أفهام خلقه فليحظر كيف لطف بخلقه في إيصال معاني كلامه الذي هو صفة قديمة قائمة بذاته الى أفهام خلقه وكيف نجحت لهم تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي صفات البشر إذ يعجز البشر عن الوصول الى فهم صفات الله عز وجل إلا بواسطة صفات نفسه ولولا استتار كنهه جلالة كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسمع الكلام عرش ولا ثرى ولتلاشى ما بينهم ما من عظمة سلطانه وسبحاته نوره ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما أطاق له معاني كلامه كما لم يطق الجبل بهادى تجليه حيث صار دكا ولا يمكن تفهم عظمة الكلام إلا بأمثلة على حد فهم الخلق ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال ان كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وان الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه حتى يأتي إسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله باذن الله عز وجل ورحمته لا بقوته وطاقته ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به ولقد تأتى بعض الحكماء في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع علو درجته الى فهم الانسان وتثبيته مع قصور رتبته وضرب له مثلا لم يقصر فيه وذلك انه دعا بعض الملوك حكيم الى شريعة الأنبياء عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما لا يحتمل فهمه فقال الملك أرايت ما تأتى به الأنبياء اذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وانه كلام الله عز وجل فكيف يطبق الناس حمله فقال الحكيم انارأينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها وإقبالها وإدبارها ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وزيينه وبديع نظمه فزولوا الى درجه تمييز البهائم وأوصلوا مقاصدهم الى بواطن البهائم بصوات يضعونها لا تقة بهم من النقر والصفير والأصوات القريبة من أصواتها لكي يطبقوا حملها وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكفه وكال صفاته فصاروا بما تراجموا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذي سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أى الأصوات لشرفها وعظم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسدا ومسكنا مسعود (١) حديث استمع الى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود متفق عليه من حديث أبي موسى (٢) حديث من استمع الى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات أحدهم حديث أبي هريرة من استمع الى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نورا يوم القيامة وفيه ضعف وانقطاع

### ( الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة )



وهو متصف بشيء من صفاته فيصفاء التقوى ويكال الزهادة يصير العبد راسخا في العلم (٢٥٣) (قال الواسطي) الراسخون في

والحكمة للصوت نفسا وروحا فكما أن أجساد البشر تكرم وتزلي مكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العدل والشاهد المرتضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غورا للحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم يتناولون من ضوء عين الشمس ما تحيا به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقطقا لكلام كالمالك المحجوب الغائب وجهه النافذ أمره وكالشمس العزيزة الظاهرة مكنون عنصرها وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدى بها من لا يقف على سيرها فهو مفتاح الخزانة النفيسة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يمت ودواء الاسقام الذي من سقى منه لم يسقم فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة فينبغي أن يقتصر عليه (الثاني) التعظيم للمتكلم فالقاري عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر فانه تعالى قال لا يمسه الا المطهرون وكان ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن ظاهر بشرة اللامس الا اذا كان متطهرا فباطن معناه أيضا بحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب الا اذا كان متطهرا عن كل رجس ومستنير بنور التعظيم والتوقير وكالا يصلح لمس جلد المصحف كل بدلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا لنيل معانيه كل قلب ولمثل هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل اذا نشر المصحف غشي عليه ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ولن تحضره عظمة المتكلم ما لم يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله فاذا حضر بياله العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما من الجن والانس والدواب والاشجار وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين نقمته وسطوته ان نعم ففضله وان عاقب فبعده وأنه الذي يقول هؤلاء الى الجنة ولا أبالي وهؤلاء الى النار ولا أبالي وهذا غاية العظمة والتعالي فبا لتفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام (الثالث) حضور القلب وترك حديث النفس قبل في تفسير يا يحيى خذ الكتاب بقوة أي بجهد واجتهاد وأخذه بالجد أن يكون متجردا له عند قراءته منصرفا لهمة اليه عن غيره وقيل لبعضهم اذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشيء فقال أو شيء أحب الي من القرآن حتى أحدث به نفسي وكان بعض السلف اذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها مادها ثانيا وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فان المعظم للكلام الذي يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا يغفل عنه في القرآن ما يستأنس به القلب ان كان التالى أهلاله فكيف يطلب الا نس بالتفكر في غيره وهو في منزله ومتفرج والذي يتفرج في المنزهات لا يتفكر في غيرها فقد قيل ان في القرآن مبادئ وبساتين ومقاصير وعرائس ودياسيج ورياضا وخانات قالميات مبادئ القرآن والقرآن والرات بساتين القرآن والخانات مقاصير والمسبجات عرائس القرآن والحيات دياسيج القرآن والمفصل رياضه والخانات ماسوى ذلك فاذا دخل القاري الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الدياسيج ونزه في الرياض وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب قلبه ولم يفرق فكره (الرابع) التدبر وهو وراء حضور القلب فانه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره والمقصود من القراءة التدبر ولذلك سن فيه الترتيل لان الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن قال علي رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وانما لم يتمكن من التدبر الا بتريدي فليردد الا أن يكون خلف امام فانه لو بنى في تدبر آية وقد اشتغل الامام بآية أخرى كان مسيئا مثل من يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية كلامه وكذلك ان كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في آية قرأها امامه فهذا وسواس فقد روى عن مامر بن عبد قيس أنه قال الوسواس يعتري في الصلاة فليل في أمر الدنيا فقال لأن تختلف في الاسنة أحب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبي بموقف بين يدي ربي عز وجل وانى كيف أنصرف فعد

العلم هم الذين  
رسخوا بارواحهم  
في غيب الغيب  
في سر السر  
فعرفهم ما عرفهم  
وخاضوا في بحر  
العلم بالهم  
لطلب الزبادات  
فانكشف لهم  
من مدخور  
الخزائن ما تحت  
كل حرف من  
الكلام من الفهم  
وعجائب الخطاب  
فنتلقوا بالحكم  
وقال بعضهم  
الراسخ من اطلع  
على محل المراد  
من الخطاب  
(وقال) الخرازهم  
الذين كملوا في  
جميع العلوم  
وعرفوها واطلعوا  
على همم الخلق  
كلهم أجمعين  
وهذا القول من  
ابن سعيد لا يعنى  
به ان الراسخ في  
العلم ينبغي ان  
يقف على جزئيات  
العلوم ويكمل  
فيها فان عمر بن  
الخطاب رضي الله  
تعالى عنه كان  
من الراسخين

في العلم ووقف في معنى قوله تعالى - وفاكهة وابا - وقال ما لأب ثم قال ان هذا الاتكلف ونقل ان هذا الوقوف في معنى الأب كان من

كلهم لان المتقوى  
حق التقوى  
والزهد حق  
الزهادة في الدنيا  
صنفنا باطنه  
وانجلت مراة  
قلبه ووقعت له  
محاذاة بشيء من  
الروح المحفوظ  
فادرك بصفاة  
الباطن أمهات  
العلوم واصولها  
فيعلم متبهي  
اقدام العلماء في  
علومهم وفائدة  
كل علم والعلوم  
الجزئية متجزئة  
في النفوس  
بالعلم والممارسة  
فلا يغنيه علمه  
الكلى ان يراجع  
في الجزئي أهله  
الذين هم اوعيته  
فنفسه هؤلاء  
امتسلات من  
الجزئي والشمس  
به وانقطعت  
بالجزئي عن  
الكلى ونفوس  
العلماء الزاهدين  
بعد الاخذ بما  
لا بد لهم منه في  
اصل الدين  
واساسه من  
الشرع اقبلوا  
على الله وانقطعوا  
اليه وخلصت ارواحهم الى مقام القرب منه فأقضت ارواحهم على قلوبهم

ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغله عن فهم ما هو فيه والشیطان لا يقدر على مثله الا بان يشغله بهم ديني ولكن يمنعه  
به عن الأفضل ولما ذكر ذلك للحسن قال ان كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا ويرى أنه صلى الله عليه وسلم (١)  
قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة وانما ردها صلى الله عليه وسلم لتدبره في معانيها وعن أبي ذر قال قام رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (٢) بنا ليلة فقام بآية يرددها وهي ان تعذبهم فانهم عبادك وإن تغفر لهم الآية وقام تيمم الدار ليلة  
بهذه الآية أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية وقام سعيد بن جبيرة ليلة يردد هذه الآية صلى الله عليه وسلم وامتازوا اليوم أيها  
المجرمون وقال بعضهم اني لا فتشح السورة فيوقني بعض ما أشهد فيها عن الفراع منها حتى يطلع الفجر وكان  
بعضهم يقول آية لا أتفهمها ولا يكون قلبي فيها لا أعد لها ثوابا وحكي عن أبي سليمان الداراني أنه قال اني لا أتلا  
الآية فاقم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا اني أقطع الفكر فيها ما جاوزتها الى غيرها وعن بعض السلف أنه  
بقي في سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها وقال بعض العارفين لي في كل جمعة ختمة وفي كل شهر  
ختمة وفي كل سنة ختمة ولي ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد وذلك بحسب درجات تدبره وتفتيشه وكان  
هذا أيضا يقول أمت نفسي مقام الاجراء فانا اعمل مياومة وجماعة ومشاهدة ومسانهة صلى الله عليه وسلم الخامس التفهم وهو  
أن يستوضح من كل آية ما يليق بها اذا القرا أن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال  
الأنبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم وانهم كيف أهلكوا وذكر أوامره وزواجره وذكر الجنة  
والنار أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى صلى الله عليه وسلم ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وكقوله تعالى صلى الله عليه وسلم الملك  
القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر فليتأمل معاني هذه الاسماء والصفات لينكشف  
له أسرارها فتحتها معان مدفونة لا تنكشف الا للموفقين واليه أشار على رضي الله عنه بقوله (٣) ما أسرار لي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتبه عن الناس الا أن يؤتي الله عز وجل عبدا فهماني كتابا به فليكن حريصا على طلب  
ذلك الفهم وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن وأعظم علوم  
القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته اذا لم يدرك أحكرا خلق منها الامورا لا ثقة بافهامهم ولم يعثروا  
على أغوارها وأما أفعاله تعالى فكذكره خالق السموات والارض وغيرها فليفهم التالى منها صفات الله  
عز وجل وجلاله اذا الفعل يدل على الفاعل فتدل عظيمته على عظيمته فيدني أن يشهد في الفعل الفاعل دون  
المعل من عرف الحق رآه في كل شيء اذ كل شيء فهو منه واليه وبه وله فهو الكل على التحقيق ومن لا يراه  
في كل ما يراه فكأنه ما عرفه ومن عرفه عرف ان كل شيء ما خلا الله باطل وان كل شيء هالك الا وجهه لا أنه  
سيظل في ثاني الحال بل هو الا بال باطل ان اعتبر ذاته من حيث هو الا أن يعتبر وجوده من حيث إنه موجود بالله  
عز وجل وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبات و بطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبدء من مبادئ علم  
المكاشفة ولهذا ينبغي اذا قرأ التالى قوله عز وجل صلى الله عليه وسلم أفرايتم ما تحرثون أفرايتم ما تبنون أفرايتم الماء الذي تشربون  
أفرايتم النار التي تورون فلا يقصر نظره على الماء والنار والحراث والمنى بل يتأمل في المنى وهو نقطة متشابهة  
الاجزاء ثم ينظر في كيفية انقسامها الى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالاشكال  
المختلطة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ثم الى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من

(١) حديث أنه قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة رواه أبو ذر الهروي في معجمه من حديث  
أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث أبي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا ليلة بآية يرددها وهي ان تعذبهم فانهم  
عبادك ن ه بسند صحيح (٣) حديث على ما أسرار لي رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتبه عن الناس الا أن يؤتي  
الله عبدا فهماني كتابا به ن من رواية أبي بحيفة قال سأ لنا عليا فقلنا هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء سوى  
القرآن فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة الا أن يعطى الله عبدا فهماني كتابا به الحديث وهو عند البخاري  
بلفظ هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس في القرآن وفي رواية وقال مرة ما ليس عند الناس ولا أبي داود  
والنسائي فقلنا هل عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعهد الى الناس قال لا الا ما في كتابي هذا الحديث ولم



انوارا نبيات بها قلوبهم لادراك العلوم فارواحهم اثبتت عن حدادراك العلوم بمكوفها (٢٥٥) على العالم الازلي وثمرت

السمع والبصر والعقل وغيرها ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والجهالة كما قال تعالى ﴿أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين﴾ فيتأمل هذه العجائب لينرفق منها إلى عجب العجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الاعاجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع ﴿وأما أحوال الانبياء عليهم السلام﴾ فإذا سمع منها انهم كيف كذبوا وضرروا وقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل اليهم وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثرفى ملكه شيأ وإذا سمع نصرته في آخر الامر فليفهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق ﴿وأما أحوال المكذبين﴾ كما دونهود وما جرى عليهم فليكن فيه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمة وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه ان غفل وأساء الادب واغتر بمسأمة لم يفر بما تدركه النعمة وتنفيذ القضية وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها لأن ذلك لا نهاية له وإنما لكل عبده منه بقدر رزقه فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ولذلك قال على رضى الله عنه لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهم لينفتح بابها فاما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في ادنى الدرجات دخل في قوله تعالى ﴿ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا﴾ أولئك الذين طبع الله على قلوبهم والطابع هي الموانع التي سندكرها في موانع الفهم وقد قيل لا يكون المريد مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه النقصان من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد (السادس) التخلي عن موانع الفهم فان أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن لأسباب وحجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال ﷺ (١) «لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت ومعاني القرآن من جملة الملكوت وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فهو من الملكوت وحجب الفهم أربعة \* أولها أن يكون الهم منصرفا إلى تحقيق الحروف باخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على تردد الحرف بخيل اليهم أنه لم يخرج من مخرجه فهذا يكون تأمله مقصورا على مخارج الحروف فاني تنكشف له المعاني وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعا لمثل هذا التلبس \* ثانيا أن يكون مقلدا للمذهب سمعه بالتقليد وحمد عليه وثبت في نفسه التعصب له بمجرد الانباع للمسموع من غير وصول اليه ببصيرة ومشاهدة فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده فبحار نظره موقوفة على مسموعه فان لمع برق على بعدو بدا له معنى من المعاني التي تبين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد آبائك فسيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيتباعه منه ويحترز عن مثله ولمثل هذا اذاعات الصوفية ان العلم حجاب وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد أو بمجرد كلمات جدلية حررها المتعصبون للمذاهب وألقوها اليهم فاما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون حجابا وهو منتهى المطلب وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا كما يعتقدي الاستواء على العرش التمكن والاستقرار فان خطر له مثلا في القدوس أنه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لا يجزى كشف ثان وثالث وتواصل ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لما قضته تقليده الباطل وقد يكون حقا ويكون أيضا ما نعا من الفهم والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبدأ ظاهر وغور باطن وجود الطابع على الظاهر يمنع من الوصول إلى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد \* ثالثا أن يكون مصرا على ذنب أو متصفا بكبر أو مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا مطاع فان ذلك سبب ظلمه القلب وصداه وهو كالخشب على المرأة فيمنع جليلة الحق من أن

بذكر الفهم في القرآن (١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت تقدم

بصمده ولا من وراء البحار من يعرفني به العلم معمول في قلوبكم تأدبوا بين يدي بأداب الروحانيين وتحققوا إلى باخلاق الصديقين

عن وجود يصلح أن يكون وعاء للعلم وقلوبهم بنسبة وجهها الذي يلي النفوس صارت أوعية وجودية تناسب وجود العلم بالنسبة الوجودية فتألفت العلوم وتألفت العلوم بمناسبة انفصال العلوم باتصالها بالروح المحفوظ والمعنى بالانفصال انتقasha في الروح لا غير وانفصال القلوب عن مقام الارواح لوجود انجذابها إلى النفوس فصارت بين المنفصلين نسبة اشتراك موجب للتألف فحصلت العلوم لذلك وصار العالم الرباني راسخا في العلم \* أوحى الله تعالى في بعض الكتب المنزلة يابني إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض من

ظهر العلم من قلوبكم حتى (٢٥٦) يغطيكم أو يغمركم فالتأديب بأداب الروحانيين حصر النفوس عن تقاضى جبلاتها وفتحها

يتجلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الاكثرون وكلما كانت الشهوات أشد تراكما كانت معاني الكلام أشد احتجابا وكلما خف عن القلب أنقال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه فالقلب مثل المرأة والشهوة مثل الصيدا ومعاني القرآن مثل الصور التي تراءى في المرأة والريضة للقلب باماطة الشهوات مثل تصفيل الجلاء للمرأة ولذلك قال عليه السلام (١) اذا عظمت أمتي الدينار والدرهم نزع منها هبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموها بركة الوحي قال الفضيل يعني حرموها فهم القرآن وقد شرط الله عز وجل الانابة في الفهم والتذكير فقال تعالى (تبصرة وذكرى لكل عبد منيب) وقال عز وجل (وما يتذكر الا من نيب) وقال تعالى (انما يتذكر اولوا الالباب) فالذي آثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوى الالباب ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب \* رابعها أن يكون قد قرأ تفسير اظهرا واعتقدا نه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى وإن من فسر القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار فهذا أيضا من الحجب العظيمة وسنين معنى التفسير بالرأى في الباب الرابع وأن ذلك لا يناقض قول علي رضي الله عنه إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في القرآن وأنه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلفت الناس فيه (السابع) التخصيص وهو أن بقدرنا المقصود بكل خطاب في القرآن فإن سمع أمرا أو نهيًا قدرنا أنه المنهى والمأمور وإن سمع وعدا أو وعيدًا فكذلك وان سمع قصص الاولين والانباء علم أن السمر غير مقصود وإنما المقصود ليعتبر به وليأخذ من تضاعيفه ما يحتاج اليه لما من قصة في القرآن الا وسياقها لغائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمثه ولذلك قال تعالى (ما ثبت به فؤادك) فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الانبياء وصبرهم على الايذاء وثباتهم في الدين لا تنتظر نصر الله تعالى وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به) وقال عز وجل (لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون وأنزلنا اليك الذكركم للناس ما نزل اليهم كذلك يضرب الله للناس أمثالهم واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) هذا بصائر للناس وعدي ورحمة لقوم يوقنون (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) واذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الآحاد فهذا القارى الواحد مقصود لما له ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود قال تعالى (وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ) قال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكأنما كلمه الله واذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل نقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه اليه ليتأمل ويعمل بمقتضاه ولذلك قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل أتنا من قبل ربنا عز وجل بعوده تندبرها في الصلوات ونقف عليها في الخلوات وننفذها في الطاعات والسنن المتبعات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن في قلوبكم بأهل القرآن ان القرآن ربيع المؤمن كما أن الفيت ربيع الأرض وقال قتادة لم يجالس أحد هذا القرآن الا قام بزيادة أو نقصان قال تعالى (هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا) (الثامن) التأثر وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ومهما ثبت معرفته كانت الحشية أغلب الاحوال على قلبه فان التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر المغفرة والرحمة الا مقرونا بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل وانى لغفارهم أتبع ذلك بأربعة شروط لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقوله تعالى والعصران الا انسان لى خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ذكر أربعة شروط وحيث اقتصر ذكر شرطها جاعلا فقال تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين فالاحسان يجمع الكل وهكذا في الصلاة (١) حديث اذا عظمت أمتي الدينار والدرهم نزع منها هبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف حرموها بركة الوحي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الامر بالمعروف معضلا من حديث الفضيل بن عياض قال ذكر

بصرح العلم في كل قول وفعل ولا يصح ذلك الا لمن علم وقرب وتطرق إلى الحضور بين يدي الله تعالى فيتخفظ بالحق للحق (أخبرنا) شيخنا أبو النجيب عبد القاهر السهروردي اجازة قال أخبرنا أبو منصور بن خير ون اجازة قال أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري اجازة قال أنا أبو عمر محمد بن العباس قال حدثنا أبو محمد يحيى بن ساعد قال حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال أنا عبد الله بن المبارك قال أنا الاوزاعي عن حسان بن عطية بلغني ان شداد ابن أوس رضي الله عنه نزل منزلا فقال انتونا بالسفرة نعبث بها فانكر منه ذلك فقال ما

تكلمت بكلمة منذ أسلمت إلا وأنا أخطئها ثم أزمها غير هذه فلا تحفظوها



على مثل هذا يكون التأديب إدا ب الروحانيين مكثرب في الانجيل لا تطلبوا علم مالم (٢٥٧) تعلموا حتى تعملوا بما قد علمتم

من يتصفح القرآن من أوله الى آخره ومن فهم ذلك فخير بان يكون حاله الخشية والحزن ولذلك قال الحسن والله ما أصبح اليوم عبد يتلو القرآن يؤمن به الاكثر حزنه وقل فرحه وكثر بكائه وقل ضحكته وكثر نصيبه وشغله وقلت راحتته وبطالته \* وقال وهيب بن الورد انظر نافي هذه الاحاديث والمواعظ فلم نجد شيئا أرق للقلوب ولا أشد استجلا بالبحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتذيره فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند الوعيد وتقييد المغفرة بالشروط يتضاءل من خيفته كأنه يكاد يموت وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح وعند ذكر الله وصفاته وأسماؤه يتطأ طأ خضوما لجلاله واستشعارا لعظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذ كرم الله عز وجل ولدا وصاحبة يغض صوته وينكسر في باطنه حياء من قبح مقال لهم وعند وصف الجنة ينبعث بباطنه شوقا اليها وعند وصف النار ترتعد فرائصه خوفا منها ولما قال رسول الله ﷺ (١) لا بن مسعود اقرأ على قال فافتتحت سورة النساء فلما بلغت (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) رأيت عينيه تذرفان بالدمع فقال لي حسبك الآن وهذا ان مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية ولقد كان في الخائفين من خرمغشيا عليه عند آيات الوعيد ومنهم من مات في سماع الآيات فمثل هذه الأحوال يخرج عن أن يكون حاكيا في كلامه فاذا قال (اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) ولم يكن خائفا كان حاكيا واذا قال (عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير) ولم يكن حالة التوكل والا مابة كان حاكيا واذا قال (ولنصبرن على ما آذيتموننا) فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه حتى يجد حلالة التلاوة فان لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللعن على نفسه في قوله تعالى (ألا لعنة الله على الظالمين) وفي قوله تعالى (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) وفي قوله عز وجل (وهم في غفلة معرضون) وفي قوله (فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا) وفي قوله تعالى (ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) الى غير ذلك من الآيات وكان داخل في معنى قوله عز وجل (ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني) يعني التلاوة المجردة وقوله عز وجل (وكأين من آية في السموات والارض يمرؤون عليها وهم عنها معرضون) لأن القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والارض ومهما تجاوزها ولم تأثر بها كان معرضا عنها ولذلك قيل ان من لم يكن متصفا باخلاق القرآن فاذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى مالك ولكلامى وأنت معرض عنى دع عنك كلامى ان لم تذب الى ومثال العاصي اذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب اليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه فلعله لو ترك الدراسة عند الخلفة لكان أبعد عن الاستهزاء واستحقاق المقت ولذلك قال يوسف بن أسباط اني لأهم بقراءة القرآن فاذا ذكرت ما فيه خشيت المفت فاعدل الى التسبيح والاستغفار والمعرض عن العمل به أربد بقوله عز وجل (فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون) ولذلك قال رسول الله ﷺ (٢) اقرؤا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ولا نت له جلودكم فاذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فاذا اختلفتم فقوموا واعنه قال الله تعالى (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون) وقال ﷺ (٣) ان أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ رأيت انه يخشى الله تعالى وقال ﷺ (٤) لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه ممن يخشى الله عز وجل فالقرآن يراد لاستجلاب هذه الأحوال الى القلب

نبي الله ﷺ (١) حديث انه قال لا بن مسعود اقرأ على الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث اقرؤا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ولا نت له جلودكم فاذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فاذا اختلفتم فقوموا واعنه متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي في اللفظ الثاني دون قوله ولا نت جلودكم (٣) حديث ان أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ رأيت انه يخشى الله تعالى ه بسند ضعيف (٤) حديث لا يسمع القرآن من أحد أشهى ممن يخشى الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فبما ذكره أبو القاسم الغافقي في كتاب فضائل

وقد ورد في خبر  
عن رسول الله  
ﷺ ان الشيطان  
ربما يسوفكم  
بالعلم قلنا يا رسول  
الله كيف يسوفنا  
بالعلم قال بقوله  
اطلب العلم ولا  
تعمل حتى تعلم  
فلا يزال العبد في  
العلم قائلا والعمل  
مسوقا حتى يموت  
وما عمل \* وقال  
ابن مسعود رضى  
الله عنه ليس  
العلم بكثرة الرواية  
انما العلم بالخشية  
وقال الحسن ان  
الله تعالى لا يعبا  
بذى علم ورواية  
انما يعبا بذى  
فهم ودراية فعلوم  
الورائة مستخرجة  
من علم الدراسة  
ومثال علوم  
الدراسة كاللبن  
الخالص السامع  
للشار بين ومثال  
علوم الورائة  
كالزبد المستخرج  
منه فلو لم يكن لبن  
لم يكن زبد  
ولكن الزبد هو  
الدهنية المطلوبة  
من اللبن والمائية

في اللبن جسم قام به روح الدهنية والمائية بها القوام قال الله تعالى وجعلنا

بالاسلام هو  
القوام الأول  
والأصل الأول  
والاسلام علوم  
وهي علوم مباني  
الاسلام والاسلام  
بعد الايمان  
نظرا الى مجرد  
التصديق ولكن  
للايمان فروع  
بعد التحقيق  
بالاسلام وهي  
مراتبها كعلم  
اليقين وعين  
اليقين وحق  
اليقين فقد تقال  
للتوحيد والمعرفة  
والشاهدة \*

وللايمان في كل  
فرع من فروع  
علوم العلوم  
الاسلام علوم  
اللسان وعلوم  
الايمان علوم  
القلوب ثم علوم  
القلوب لها وصف  
خاص ووصف  
عام فالوصف العام  
علم اليقين وقد  
يتوصل اليه  
بالنظر والاستدلال  
ويشترك فيه  
علماء الدنيا مع  
علماء الآخرة وله  
وصف خاص  
يختص به علماء

الآخرة وهي السكينة التي أنزلت في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم.

والعمل به والافتقار في تحريك اللسان بحروفه خفيفة ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأنا فانهرنى وقال جعلت القرآن على عملا اذهب فأقرأ على الله عز وجل فانظر بماذا يأمرك وبماذا ينهيك وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الاحوال والاعمال فمات رسول الله ﷺ عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والا نعام من علمائهم (٢) ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فانهى الى قوله عز وجل (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) قال يكفي هذا وانصرف فقال ﷺ انصرف الرجل وهو فقيه وانما العز بزمثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية فأما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى بل التالى باللسان المعرض عن العمل جدير بان يكون هو المراد بقوله تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى) وبقوله عز وجل (كذلك أتتك اياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى) أي تركتها ولم تنظر اليها ولم تعبأ بها فان المقصود في الاسريقال انه نسي الامر وتلاوة القرآن حق تلاوته هو ان يشترك فيه اللسان والعقل والقلب فحفظ اللسان تصحيح الحروف بالترنيل وحفظ العقل تفسير المعاني وحفظ القلب الاتعاظ والتأثر بالا زجاروا الا تمارف اللسان برتل والعقل يترجم والقلب يتعظ (الناسع الترقى) وأعني به أن يترقى الى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من نفسه فدرجات القراءة ثلاث أدناها أن يقدر العبد كما يقرؤه على الله عز وجل واقفا بين يديه وهو ناظر اليه ومستمع منه فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتعلق والتضرع والابتهاال \* الثانية أن يشهد بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطافه ويناجيه بانعامه واحسانه فمقامه الحياء والتعظيم والاحسان والفهم \* الثالثة أن يرى في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر الى نفسه ولا الى قراءته ولا الى تعلق الانعام به من حيث انه منهم

القران (١) حديث مات رسول الله ﷺ عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف منهم في اثنين وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والا نعام من علمائهم قلت قوله مات عن عشرين ألفا لعله أراد بالمدينة والافقندرو بنا عن أبي زرعة الرازي انه قل قبض عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه انتهى وأما من حفظ القرآن في عهده ففي الصحيحين من حديث أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة كلهم من الانصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبوز بدقات ومن أبوز يد قال أحد عمومي رزاد ابن أبي شبة كالمصنف من رواية الشعبي مراسلا وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو واستقرئوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وروى ابن النجار بسنده الى عمر قال كان الفاضل من أصحاب رسول الله ﷺ في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها الحديث وسنده ضعيف وللتزمذي وحسنه من حديث أبي هريرة قال بعث رسول الله ﷺ بعثاهم ذودا فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل مامعه من القرآن فأتى على رجل من أحدتهم سنا فقال مامعك يا فلان قال معي كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة قال نعم قال اذهب فأت أميرهم الحديث (٢) حديث الرجل الذي جاء ليتعلم فانهى الى قوله تعالى (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) فقال يكفي هذا وانصرف فقال النبي ﷺ انصرف الرجل وهو فقيه دن في الكبرى وحبك وصححه من حديث عبد الله بن عمرو قال أتى رجل رسول الله ﷺ فقال أقرئني يا رسول الله الحديث وفيه فأقرأه رسول الله ﷺ اذ انزلت حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها أبدا ثم أدبر الرجل فقال رسول الله ﷺ أفلح الروي مجل أفلح الروي مجل ولا أحمدون في الكبرى من حديث صمصمة عم الفرزدق انه صاحب القصبة فقال حسبي لا أبالي ان لا أسمع غيرها



فعلى هذا جميع الرتب يشملها اسم الايمان بوصفه الخاص ولا يشملها بوصفه العام فبالنظر ( ٢٥٩ ) الى الوصف الخاص اليقين

ومراتبه من  
الايمان والى  
وصفه العام  
اليقين زيادة على  
الايمان والمشاهدة  
وصف خاص في  
اليقين وهو عين  
اليقين وفي عين  
اليقين وصف  
خاص وهو حق  
اليقين فحق  
اليقين اذن فوق  
المشاهدة وحق  
اليقين موطنه  
ومستقره في  
الآخرة وفي الدنيا  
منه لمح بسير  
لامله وهو من  
أعز ما يوجد من  
أنسام العلم بالله  
لانه وجدان  
فصار علم الصوفية  
وزهاد العلماء  
نسبه الى علم  
علماء الدنيا  
الذين ظفروا  
باليقين بطريق  
النظر والاستدلال  
كنسبة ما ذكرناه  
من علم الوراة  
والدراسة عليهم  
بمثابة اللبن لانه  
اليقين والايمان  
الذي هو  
الأساس وعلم  
الصوفية بالله

عليه بل يكون مقصورا لهم على المتكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره وهذه درجة  
المقربين وما قبله درجة أصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين وعن الدرجة العليا أخبرنا جعفر بن  
محمد الصادق رضي الله عنه قال والله لقد تجلى الله عز وجل خلقه في كلامه ولكنهم لا يبصرون وقال أيضا وقد  
سألوه عن حالة لحقته في الصلاة حتى خرم غشا عليه فلما سرى عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت أردد الآية على قلبي  
حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته في مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة المناجاة ولذلك  
قال بعض الحكماء كنت أقرأ القرآن فلا أجده حلاوة حتى تلوته كأنى أسمع من رسول الله ﷺ يتلو على  
أصحابه ثم رفعت الى مقام فوقة فكنت أتله كأنى أسمع من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله ﷺ ثم  
جاء الله بمنزله أخرى فانا الآن أسمع من المتكلم به فعندها وجدت له لذة وبها لا أصبر عنه وقال عثمان وحذيفة  
رضي الله عنهما لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن وإنما قالوا ذلك لأنها بالطهارة تترقى الى مشاهدة  
المتكلم في الكلام ولذلك قال ثابت البناني كأبدت القرآن عشرين سنة وتعمت به عشرين سنة وبمشاهدة  
المتكلم دون ما سواه يكون العبد ممثلا لقوله عز وجل ﴿ فقرأوا الى الله ﴾ ولقوله تعالى ﴿ ولا تجعلوا مع الله إلها  
آخر ﴾ فمن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت اليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئا من الشرك  
الخطي بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل شيء إلا الله عز وجل ﴿ العاشر التبري ﴾ وأعني به أن يتبرأ من  
حواله وقوته والا لتفات الى نفسه بعين الرضا والتزكية فإذا تلا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه  
عند ذلك بل يشهد الموقنين والعسدين فيهما ويتشوف الى أن يلحقه الله عز وجل بهم وإذا تلا آيات المقت  
وذم العصاة والمقصيرين شهد على نفسه هناك وقد رأى المخاطب خوفا وإشفاقا ولذلك كان ابن مهران رضي الله  
عنه يقول اللهم إني أستغفرك لظلمي وكهري فقبل له هذا الظلم فما بال الكفر فتلا قوله عز وجل ﴿ أن الانسان  
لظلم كفار ﴾ وقيل ليوسف بن أسباط إذا قرأت القرآن بماذا تدعو فقال بماذا أدعوا ستغفر الله عز وجل من  
تقصيري سبعين مرة فإذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قرب به فان من شهد البعد في القرب  
لطف به في الخوف حتى يسوقه الخوف الى درجة أخرى في القرب وراهها ومن شهد القرب في البعد مكر به  
بالا من الذي يفضيه الى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه ومهما كان مشاهدا نفسه بعين الرضا صار محجوبا  
بنفسه فإذا جاوز حد الالتفات الى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في قراءته كشف له سر الملكوت قال أبو سليمان  
الداراني رضي الله عنه وعد ابن ثوبان أخاله أن يفطر عنده فأبطأ عليه حتى طلع الفجر فلقبه أخوه من الغد فقال  
له وعدتني أنك تفطر عندي فأخلفت فقال لولا ميعادي معك ما أخبرتك بالذي حبسني عنك إني لما صليت العتمة  
قلت أو تر قبل أن أجيئك لاني لا آمن ما يحدث من الموت فلما كنت في الدماء من الوتر رفعت الى روضة خضراء  
فيها أنواع الزهر من الجنة لما زلت أنظر اليها حتى أصبحت وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد التبري عن النفس  
وعدم الالتفات اليها والى هواها ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف فيث يلو آيات الرجاء  
ويغلب على حاله الاستبشار تنكشف له سورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا وان غلب عليه الخوف كوشف  
بالتأخر حتى يرى أنواع عذابها وذلك لان كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجو  
والخوف وذلك بحسب أوصافه إذ منها الرحمة والطف والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات  
والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بأمر يتناسب تلك الحالة  
ويقار بها إذ يستحيل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام  
منعم وكلام منتقم وكلام جبار متكبر لا يبالى وكلام حنان متعطف لا يهمل

﴿ الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل ﴾

﴿ الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل ﴾

تعالى من أن نصبة المشاهدة وعين اليقين وحق اليقين كالزبد المستخرج من اللبن ففضيلة الانسان بفضيلة العلم ورزاقه الأعمال على قدر الحظ

من العلم وقد ورد في الخبر فضل ( ٣٦٠ ) على العابد كفضلي على أمتي والاشارة في هذا العلم ليس الى علم البيع والشراء

لعلك تقول عظمت الأمر فيما سبق في فهم أسرار القرآن وما يتكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه فكيف يستحب ذلك وقد قال عليه السلام (١) من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين المنسوبين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا إلى أنه كفر فإن صح ما قاله أهل التفسير فإمعني فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وإن لم يصح ذلك فإمعني قوله عليه السلام من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار فاعلم أن من زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب في الأخبار عن نفسه وليسكنه مخطئ في الحكم برد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومخطئه (٢) بل الأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن تسعاً لأرباب الفهم قال على رضي الله عنه إلا أن يؤتي الله عبداً فهما في القرآن فإن لم يكن سوى الترجمة المنقولة فإذ لك الفهم وقال عليه السلام (٣) أن للقرآن ظهراً وبطناً وحداً ومطلعاً وروى أيضاً عن ابن مسعود موقوفاً عليه وهو من علماء التفسير فإمعني الظاهر والباطن والحد والمطلع وقال على كرم الله وجهه لو شئت لأوقرت سبعين بعيراً من تفسير فائحة الكتاب فإمعناه وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوهاً وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر وقال آخرون القرآن يحوي سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم إذ كل كلمة علم ثم بضاعف ذلك أربعة أضعاف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحد ومطلع وترديد رسول الله عليه السلام (٤) بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة لا يكون إلا لتدبره باطن معانيها وإلا فترجمتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليتبدر القرآن وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر وبالجملة فالعلوم كلها داخلية في أفعال الله عز وجل وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه العلوم لا نهاية لها وفي القرآن إشارة إلى مجامعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن ويجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما أشكل فيه على النظر واختلف فيه الخلاق في النظريات والمعقولات في القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها فكيف يفي بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ولذلك قال عليه السلام (٥) اقرأوا القرآن وانمساوا غرائبها وقال صلى الله عليه وسلم (٦) في حديث على كرم الله وجهه والذي بعثني بالحق نبياً لتفرقن أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فإن فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم من خالعه من الجبارة قصصه الله عز وجل ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله عز وجل وهو جل الله المتين ونوره المبين وشفائه النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستقيم ولا تنقض عجايبه ولا يخلفه كثرة التردد الحديث وفي حديث حذيفة لما أخبره رسول الله عليه السلام (٧) بالاختلاف والفرقة بعده قال نقلت

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم (٢) حديث الأخبار والآثار الدالة على أن في معاني القرآن تسعاً لأرباب الفهم تقدم قول على في الباب قبله إلا أن يؤتي الله عبداً فهما في كتابه (٣) حديث أن للقرآن ظهراً وبطناً وحداً ومطلعاً تقدم في قواعد العقائد (٤) حديث تكرير النبي عليه السلام السبعة عشرين مرة تقدم في الباب قبله (٥) حديث اقرأوا القرآن وانمساوا غرائبها ابن أبي شيبة في المصنف وأبو يعلى الموصلي والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بلفظ آخر وبواسناده ضعيف (٦) حديث على والذي بعثني بالحق لتفرقن أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله فإن فيه نبأ من كان قبلكم الحديث بطوله هو عند دون ذكر افتراق الأمة بلفظ ألا أنها ستكون فتنة مضلة نقلت ما المخرج منها يا رسول الله قل كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم فذكره مع اختلاف وقال غريب وإسناده مجهول (٧) حديث حذيفة في الاختلاف والفرقة بعده



اليقين ودقائق المعرفة وذلك لانهم كانوا أقوم بذلك من التابعين صادقهم طراوة الوحي ( ٢٦١ ) المنزل وغمرهم غر العلم المجمل

يا رسول الله إذا تأمرني أن أدركت ذلك فقال تعلم كتاب الله وأعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت عليه ذلك ثلاثا فقال ﷺ ثلاثا تعلم كتاب الله عز وجل وأعمل بما فيه فقيه النجاة وقال علي كرم الله وجهه من فهم القرآن فسر به جمل العلم أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجامع العلوم كلها وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) يعني الفهم في القرآن وقال عز وجل فقهناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) سمي ما آتاهما علما وحكما وخصص ما انفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم وجعله مقدما على الحكم والعلم فهذه الامور تدل على أن في فهم معاني القرآن مجالا رحبا وسعا بالغا وان المنقول من ظاهر التفسير ليس منتهى الادراك فيه فاما قوله ﷺ (١) من فسر القرآن برأيه ونهيه عنه ﷺ وقول أبي بكر رضي الله عنه أي أرض تقلني وأي سماء تظلمي اذا قلت في القرآن برأيي إلى غير ذلك مما ورد في الاخبار والآثار في النهي عن تفسير القرآن بالرأي فلا يخلو ما أن يكون المراد به الاقتصار على النقل والسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم أو المراد به أمرا آخر وباطل قطعا أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن الا بما سمعه لوجوه \* أحدها أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعا من رسول الله ﷺ ومستندا إليه وذلك مما لا يصادف الا في بعض القرآن فاما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فيذبحون أن لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأي لانهم لم يسمعه من رسول الله ﷺ وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم \* والثاني ان الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فافادوا فيل مختلفا لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعهم من رسول الله ﷺ محال ولو كان الواحد مسموعا لرد الباقي فتبين على القطع ان كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فقل ان الرهي حروف من الرحمن وقيل ان الالف لله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعا \* والثالث أنه ﷺ (٢) دعا ابن عباس رضي الله عنه وقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فان كان التأويل مسموعا كما نزيل ويحفظا مثله فامعنى تخصيصه بذلك \* والرابع أنه قال عز وجل ﷺ لعلمه الذين يستنبطونه منهم) فثبت لاهل العلم استنباطا ومعلوم أنه وراء السماع وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال فبطل أن يشترط السماع في التأويل وجاز لكل واحد ان يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحده عقله وأما النهي فانه ينزل على أحد وجهين \* أحدهما أن يكون له في الشيء رأي وإليه ميل من طبعه وهو فيتأول القرآن على وفق رأيه وهو ايه يحتج على نصحيح غرضه ولو لم يكن له ذلك الرأي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تارة يكون مع العلم كالذي يحتج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن بليس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن اذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهو ايه فيكون قد فسر برأيه أي رأيه هو الذي حمله على ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليل من القرآن ويستدل عاياه بما يعلم أنه مأر يده كمن يدعو إلى الاستغفار بالاسحار فيستدل بقوله ﷺ (٣) تسحروا فان السحور بركة ويزعم ان المراد به التسخير بالدكر وهو يعلم أن المراد به الاكل وكالذي يدعو إلى مجاهدة الغلب القاسي فيقول قال الله عز وجل ﷺ اذهب إلى فرعون أنه طغي) ويشير إلى قلبه وبومى إلى أنه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسبنا للكلام وترغيبا للمستمع وهو ممنوع وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغري الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل

فقلت ما تأمرني أن أدركت ذلك قال تعلم كتاب الله وأعمل بما فيه الحديث دن في الكبرى وفيه تعلم كتاب الله وتابع ما فيه ثلاث مرات (١) حديث النهي عن تفسير القرآن بالرأي غريب (٢) حديث دماثة لابن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل تقدم في الباب الثاني من العلم (٣) حديث تسحروا فان في السحور بركة

والمفصل فتلقى منهم طائفة بجمله ومفصلة وطائفة مفصلة دون بجمله والمجمل أصل العلم ومفصلة المكتسب بطهارة الغلب وقوة الفريزة وكمال الاستعداد وهو خاص بالخواص قال الله تعالى لنبيه ﷺ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن وقال تعالى قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة فل هذه السبل سابلة ولهذه الدعوات قلوب قابلة فثنا نفوس مستعصية جامدة باقية على خشونة طبيعتها وجبلتها فليتها بنار الانذار والموعظة والحدار ومنها نفوس زكية من تربة طيبة موافقة للقلوب قربية منها فمن كانت نفسه ظاهرة على

قلبه دعاه بالموعظة ومن كان قلبه ظاهرا على نفسه دعاه بالحكمة فالدعوة بالموعظة اجاب بها الابرار وهي الدعوة بذكر الجنة والنار والدعوة

فيزلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة به فهذه الفنون أحدى وجهي المنع من التفسير بالرأي ويكون المراد بالرأي الرأي العاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأي يتناول الصحيح والفساد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأي \* والوجه الثاني ان يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بفرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة وما فيه من الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر الى استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلظه ودخل في زمرة من يفسر بالرأي فالتقل والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير ولا ليتنى به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط والفرائب التي لا تفهم الا بالسماع كثيرة ونحن نرمل الى جل منها ليستدل بها على أمثالها ويعلم أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولاً ولا مطمع في الوصول الى الباطن قبل احكام الظاهر ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعي البلوغ الى صدر البيت قبل مجاوزة الباب أو يدعي فهم مقاصد الآثار كمن كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك فان ظاهر التفسير يجري مجرى تعليم اللغة التي لا بد منها للفهم ومالا بد فيه من السماع فتون كثيرة منها لا يجاز بالحذف والاضمار كقوله تعالى وآتينا نوحاً والناقة مبصرة فظلموا بها معناه آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها فالناظر الى ظاهر العربية يظن أن المراد به ان الناقة كانت مبصرة ولم تكن عجيماً ولم يدرك أنهم بماذا ظلموا وانهم ظلموا غيرهم أو أنفسهم وقوله تعالى واشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم أي حب العجل فحذف الحب وقوله عز وجل اذا ذقناك ضعف الحياة وضعف الممات أي ضعف عذاب الاحياء وضعف عذاب الموت فحذف العذاب وأبدل الاحياء والموتى بذكر الحياة والموت وكل ذلك جائز في فصيح اللغة وقوله تعالى واسئل القيرية التي كنا فيها والعير التي اقبلنا فيها أي أهل القرية وأهل العير فلا هل فيها محذوف مضمرة وقوله عز وجل ثقلت في السموات والارض معناه خفيت على أهل السموات والارض والشيء اذا خفي ثقل فأبدل اللفظ به وأقيم في مقام على وأضمر الاهل وحذف وقوله تعالى وتعملون رزقكم أنكم تكذبون أي شكر رزقكم وقوله عز وجل آتنا ما وعدتنا على رسلك أي على السنة رسلك فحذف الألسنة وقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر أراد القرآن وما سبق له ذكر وقال عز وجل حتى توارت بالحجاب أراد الشمس وما سبق لها ذكر وقوله تعالى والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى أي يقولون ما نعبدهم وقوله عز وجل لئلا هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك معناه لا يفقهون حديثاً يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فان لم يرد هذا كان مناقضاً لقوله قل كل من عند الله وسبق الى الفهم منه مذهب الفدرية ومنها المنقول المنقلب كقوله تعالى وطور سينين أي طور سيناء سلام على آل ياسين أي على الياس وقيل ادريس لان في حرف ابن مسعود سلام على ادريس ومنها المكرر القاطع لوصل الكلام في الظاهر كقوله عز وجل وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء الا الظن وكقوله عز وجل الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا من آمن منهم معناه الذين استكبروا من آمن من الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط كقوله عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجل مسمى معناه لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاماً ولولا لكان نصيباً كاللزام وقوله تعالى يستلونك كأنك حفي عنها أي يستلونك عنها كأنك حفي بها وقوله عز وجل لهم مغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق فهذا الكلام غير متصل وانما هو عائد الى قوله السابق قل الا نقال الله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق أي فصارت أفعال الغنائم لك إذ أنت راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام الامر بالنقوى وغيره ومن هذا النوع قوله عز وجل حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لا يبه الآية ومنها المبهمة وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف أما الكلمة فكأشياء والقرين والامة والروح ونظارها قال الله تعالى ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء أراد به النفقة مما رزق وقوله عز وجل

وجدوا التلويحات  
الحق ما نيسة  
والتصريفات  
الربانية أجابوا  
بارواحهم وقلوبهم  
وتقوسهم  
فصارت متابعة  
الاقوال اجابهم  
نفساً ومتابعة  
الاهمال اجابهم  
قلوباً والتحقيق  
بالاحوال اجابهم  
روحاً فاجابه  
الصوفية بالكل  
واجابة غيرهم  
بالبعض \* قال  
عمر رضي الله عنه  
رحم الله تعالى  
صهيباً لو لم يخف  
الله لم يعصه يعني  
لو كتب له كتاب  
الأمان من النار  
حمله صرف  
المعرفة بعظيم  
أمر الله على  
القيام بواجب  
حق العبودية  
أداء لما عرف  
من حق العظمة  
فاجابة الصوفية  
الى الدعوة اجابة  
المحب للمحبوب  
على اللذائذ  
وذهاب السر  
واجابة غيرهم  
على المكابدة

والمجاهدة وهذه الاجابة يظهر مع الساعات أثرها في القيام بحقائق الاستقامة



والعبودية قال الله تعالى فاما من أعطى واتى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى (٢٦٣) قال بعضهم أعطى الدارين ولم ير

وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء أي الامر بالعدل والاستقامة وقوله عز وجل ﴿فإن اتبعني فلا تسألني عن شيء﴾ أراد به من صفات الربوبية وهي العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يتبدى بها العارف في أو ان الاستحقاق وقوله عز وجل ﴿أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون﴾ أي من غير خالق فربما جوههم به أنه يدل على أنه لا يخلق شيء إلا من شيء \* وأما القرين فكقوله عز وجل ﴿وقال قرينه هذا ما لدي عتيداً لقيافي جهنم كل كفار﴾ أراد به الملك الموكل به وقوله تعالى ﴿قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان﴾ أراد به الشيطان واما الامة فتطلق على ثمانية أوجه الامة الجماعة كقوله تعالى ﴿وجد عليه أمة من الناس يسقون﴾ وأتباع الانبياء كقوله نحن من أمة محمد ﷺ ورجل جامع للخير يقتدى به كقوله تعالى ﴿إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله﴾ والامة الدين كقوله عز وجل ﴿أما وجدنا آباءنا على أمة﴾ والامة الحين والزمان كقوله عز وجل ﴿إلى أمة معدودة﴾ وقوله عز وجل ﴿وادكر بعد أمة﴾ والامة القامة يقال فلان حسن الامة أي القامة وأمة رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد قال ﷺ (١) يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده والامة الام يقال هذه أمة زيد أي أمة زيد والروح أيضاً ورد في القرآن على معان كثيرة فلا تطول بإيرادها وكذلك قد يقع الابهام في الحروف مثل قوله عز وجل ﴿فأترن به نقماً فوسطن به جرماً﴾ فالهاء الاولى كناية عن الحوافر وهي الموريات أي أثرن بالحوافر نقماً والثانية كناية عن الاغارة وهي المغيرات صبحا فوسطن به جماع المشركين فاغاروا بجمعهم وقوله تعالى ﴿فأترن لنا به الماء﴾ يعني السحاب فأخرجنا به من كل الثمرات يعني الماء وأمثال هذا في القرآن لا ينحصر ومنها التدرج في البيان كقوله عز وجل ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن﴾ إذ لم يظهر به أنه ليل أو نهار وبأن بقوله عز وجل ﴿أنا أنزلناه في ليلة مباركة﴾ ولم يظهر به أي ليلة فظهر بقوله تعالى ﴿أنا أنزلناه في ليلة القدر﴾ ووربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات فهذا أو أمثاله مما لا يغني فيه النقل والسماع فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس لانه أنزل بلغة العرب فكان مشتملاً على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضمار وحذف وإبدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفهوماً لهم ومعجزاً في حقهم فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية وبادر إلى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسماع والنقل في هذه الامور فهو داخل فيمن فسر القرآن برأيه مثل أن يفهم من الامة المعنى الاشهر منه فيميل طبعه ورأيه اليه فاذا سمعه في موضع آخر مال برأيه الى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثير معانيه فهذا ما يمكن أن يكون منهي عنه دون التفهم لاسرار المعاني كما سبق فاذا حصل السماع بامثال هذه الامور علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الالفاظ ولا يكفي ذلك في فهم حقائق المعاني ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر التفسير بامثال وهو أن الله عز وجل قال ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ فظاهره تفسير واضح وحقيقة معناه غامض فانه اثبات للرسم ونفي له وهما متضادان في الظاهر ما لم يفهم انه رمى من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه الذي لم يرم رماه الله عز وجل وكذلك قال تعالى ﴿قاتلوهم بعدهم الله بايديكم﴾ فاذا كانوا هم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المعذب وان كان الله تعالى هو المعذب بتحريك ايديهم فامعنى أمرهم بالقتال فحقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم المكاشفات لا يغني عنه ظاهر التفسير وهو أن يعلم وجه ارتباط الافعال بالقدرة الحادثة وبفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد ايضاح امور كثيرة غامضة صدق قوله عز وجل ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ ولعل العمر لو أنفق في استكشاف أسرار هذا المعنى وما يرتبط بمقدماته ولو احقه لا نقضى العمر قبل استيفاء جميع لواحقه وما من كلمة من القرآن الا وتحققها محوج الى مثل ذلك وانما ينكشف للراسخين في العلم من أسرار به قدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم وتوفر دواعيهم على التدبر وتجردهم للطلب ويكون لكل واحد حد في الترقى الى درجة أعلى منه فاما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان مداد او الاشجار أو قلاما فاسرار كلمات الله لانه لايها فتفتد الا بمر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل فمن هذا الوجه تقدم في الباب الثالث من العلم (١) حديث يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده ن في الكبرى من حديث زيد

شيئاً واتى اللغو والسيئات وصدق بالحسنى أقام على طلب الزلنى والآية قبل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ويروح في الآية وجه آخر أعطى بالمواظبة على الاعمال واتى الوسواس والهواجس وصدق بالحسنى لازم الباطن بتصفية مواد الشهود عن مزاحمة لوث الوجود فسبهره لليسرى ، نفتح عليه باب السهولة في العمل والعيش والانس وأمان بخل بالاعمال واستغني امتلاً بالاحول وكذب بالحسنى لم يكن في الملكوت بنفوذ بصيرته بالجوال فسبهره لليسرى نسد عليه باب اليسر في الاعمال قال بعضهم إذا أراد الله بعبده سوءاً سد عليه باب العمل

وفتح عليه باب الكسل فلما أجابت نفوس الصوفية وقلوبهم وأرواحهم الدعوة ظاهر او باطنا كان حظهم من العلم أوفر

ونصيبهم من المعرفة أكل فسكات (٢٦٤) أعمالهم أزكى وأفضل جاء رجل إلى معاذ قال أخبرني عن رجلين أحدهما مجتهد في

العبادة كثير  
العمل قليل  
الذنوب إلا أنه  
ضعيف اليقين  
يعتوره الشك  
قال معاذ ليحبطن  
شك عمله قال  
فأخبرني عن  
رجل قليل العمل  
إلا أنه قوي  
اليقين وهو في  
ذلك كثير  
الذنوب فسكت  
معاذ فقال الرجل  
والله لئن أحبط  
شك الأول  
أعمال به ليحبطن  
يقين هذا ذنوبه  
كلها قال فأخذ  
معاذ بيده وقال  
مارأيت الذي هو  
أفقه من هذا  
وفي وصية لقمان  
لابنه يا بني لا  
يستطاع العمل  
إلا باليقين ولا  
بعمل المرء إلا  
بقدر يقينه ولا  
يقصر عامل حتى  
يقصر يقينه  
فكان اليقين  
أفضل العلم لأنه  
أدعي إلى العمل  
وما كان أدعي  
إلى العمل كان  
أدعي إلى العبودية

تفاوت الخلق في المهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا يغني عنه ومثاله فهم بعض أرباب  
القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم (١) في سجوده أعوذ برضالك من سخطك وأعوذ بمعافاك من عقوبتك وأعوذ بك منك  
لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أنه قيل له اسجد واقرب فوجد القرب في السجود فنظر إلى  
الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض فإن الرضا والسخط وصفان ثم زاد قربه فأندرج القرب الأول فيه فرقى إلى  
الذات فقال أعوذ بك منك ثم زاد قربه بما استجابه من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأنى بقوله  
لا أحصى ثناء عليك ثم علم أن ذلك قصور فقال أنت كما أثنيت على نفسك فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ثم لها  
أغوار وراء هذا وخونهم معني القرب واختصاصه بالسجود ومعني الاستعاذة من صفة بصفة ومنه به وأسرار  
ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه وليس هو مناقضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول إلى  
لبابه عن ظاهره فهذا ما نورد له فهم المعاني الباطنة لا ما يناقض الظاهر والله أعلم \* ثم كتاب آداب التلاوة والحمد  
لله رب العالمين والصلاة على محمد خاتم النبيين وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين وعلى آل محمد وصحبه وسلم \* يتلوه  
إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات والله المستعان لأرب سواه ﴿ كتاب الأذكار والدعوات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الشاملة رأفته العامة رحمة الذي جازى عباده عن ذكركم بذكره فقال تعالى ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ ورجبهم  
في السؤال والدعاء بامرهم فقال ﴿ ادعوني استجب لكم ﴾ فاطمع المطيع والعاصي والداني والفاصي في الانسباط  
إلى حضرة جلاله برفع الحاجات والآمان بقوله ﴿ فاني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني ﴾ والصلاة على محمد  
سيد أنبيائه وعلى آله وأصحابه بخيرة أصفيائه وسلم تسليما كثيرا ﴿ أما بعد ﴾ فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل  
عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ورفع الحاجات بالأدعية الخالصة إلى الله تعالى فلا بد من شرح  
فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونقل المأثور من  
الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة وغيرها ويتحرر  
المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة ﴿ الباب الأول ﴾ في فضيلة الذكر وفائده جملة وتفصيلا ﴿ الباب الثاني ﴾ في  
فضيلة الدعاء وآدابه وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ الباب الثالث ﴾ في أدعية مأثورة ومعزية  
إلى أصحابها وأسبابها ﴿ الباب الرابع ﴾ في أدعية منتخبة محذوفة الإسناد من الأدعية المأثورة ﴿ الباب الخامس ﴾  
في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث

﴿ الباب الأول في فضيلة الذكر وفائده على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار ﴾

وبدل على فضيلة الذكر على الجملة ﴿ من الآيات ﴾ قوله سبحانه وتعالى فاذكروني أذكركم قال ثابت البناني رحمه  
الله إني أعلم متى يذكركني ربي عز وجل ففرعوا منه وقالوا كيف تعلم ذلك فقال إذا ذكرته ذكرني وقال تعالى  
اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال تعالى فإذا أنفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم  
وقال عز وجل فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله كذا كذا ﴿ آية ﴾ أو أشد ذكرا وقال تعالى الذين يذكرون الله قياما  
وقعودا وعلى جنوبهم وقال تعالى فإذا قضيتُم الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم قال ابن عباس رضي  
الله عنهما أي بالليل والنهار في البر والبحر والسفر والحضر والغنى والفقر والمرض والصحة والسرو والعلاية وقال  
تعالى في ذم المنافقين ولا يذكرون الله إلا قليلا وقال عز وجل واذكركم في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر

ابن حارثة وأسماء بنت أبي بكر باسنادين جيدين (١) حديث قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده أعوذ برضالك من سخطك  
وأعوذ بمعافاك من عقوبتك الحديث مسلم من حديث عائشة

﴿ كتاب الأذكار والدعوات ﴾

﴿ الباب الأول في فضيلة الذكر ﴾



بأنه للصوفية والعلماء الزاهدين بيان بذلك فضلهم وفعل علمهم ثم انى أصور مسألة (٢٦٥) يستبين بها المعبر فضل العالم

الزاهد العارف

بصفات نفسه

على غيره عالم

دخل مجلسا و قد

ومر لنفسه مجلسا

يجلس فيه كما في

نفسه من اعتقاده

في نفسه لمحله

وعلمه فدخل

داخل من أبناء

جنسه وقعد

فوقه فأنصرف

العالم وأظلمت

عليه الدنيا ولو

أمكنه لبطش

بالداخل فهذا

مرض عرض له

ومرض اعتراه

وهو لا يظن أن

هذه علة غامضة

ومرض يحتاج

الى المداواة ولا

يتفكر في منشأ

هذا المرض ولو

علم أن هذه نفس

ثارت وظهرت

بجهلها وجهلها

لوجود كبرها

وكبرها برؤية

تفسنها خيرا من

غيرها ففعل الإنسان

أنه أكبر من غيره

كبرواظهاره ذلك

الى الفعل تكبر

فحيث القصر صار

فعللا به تكبر

من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين) وقال تعالى (ولذ كر الله أكبر) قال ابن عباس رضى الله عنهما وجهان أحدهما أن ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكركم إياه والآخرة أن ذكر الله أعظم من كل عبادة سواه الى غير ذلك من الآيات (وأما الأخبار) فقد قال رسول الله ﷺ (١) ذا كر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط المهشم وقال ﷺ (٢) ذا كر الله في الغافلين كالمقاتل بين العارين وقال ﷺ (٣) يقول الله عز وجل أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت شفتاه بي وقال ﷺ (٤) ما عمل ابن آدم من عمل أحبى له من عذاب الله من ذكر الله عز وجل قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع وقال ﷺ (٥) من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل وسئل رسول الله ﷺ (٦) أى الأعمال أفضل فقال أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل وقال ﷺ (٧) أصبح وأمس ولسانك رطب بذكر الله تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة وقال ﷺ (٨) لذ كر الله عز وجل بالغداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن اعطاء المال سحار وقال ﷺ (٩) يقول الله تبارك وتعالى إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي وإذا ذكرني في ملائكتي في ملائكتي من ملائكتي وإذا تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا وإذا تقرب مني ذراعا تقربت منه باها وإذا مشى الى هرات الى الله تعالى بالسرعة لا جابة وقال ﷺ (١٠) سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه من خشية الله وقال أبو الدرداء قال رسول الله ﷺ (١١) ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربون أعناقهم ويضربون أعناقكم قالوا وما ذلك يا رسول الله قال ذكر الله عز وجل دائما وقال ﷺ (١٢) قال الله عز وجل من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (وأما الآثار) فقد

(١) حديث ذا كر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط المهشم أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجر الحديث (٢) حديث يقول الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه ه حجب من حديث أبي هريرة وله من حديث أبي الدرداء وقال صحيح الاسناد (٣) حديث ما عمل ابن آدم من عمل أحبى له من عذاب الله من ذكر الله قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثلاث مرات ابن أبي شيبه في المصنف والطبراني من حديث معاذ بن اسناد حسن (٤) حديث من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى ابن أبي شيبه في المصنف والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف ورواه الطبراني في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وهو عند بلغة إذا مررتهم برياض الجنة فارتعوا وقد تقدم في الباب الثالث من العلم (٥) حديث سئل أى الأعمال أفضل قال أن تموت ولسانك رطب بذكر الله تعالى حجب وطب في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ (٦) حديث أمس وأصبح ولسانك رطب بذكر الله تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة أبو القاسم الاصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمس ولسانك رطب بذكر الله بمسى ويصبح وليس عليه خطيئة وفيه من لا يعرف (٧) حديث لذ كر الله بالغداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن اعطاء المال سحار ورواه من حديث أنس بسند ضعيف في الاصل وهو معروف من قول ابن عمر كما رواه ابن عبد البر في التمهيد (٨) حديث قال الله عز وجل إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٩) حديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه متفق عليه من حديث أبي هريرة أيضا (١٠) حديث ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم الحديث ت ه ك وصحح اسناده من حديث أبي الدرداء (١١) حديث قال الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين خ في التاريخ والبراز

ويروى ان هذا  
داه وانه ان  
استرسل فيه  
بالاصفاء الى  
النفس وانصهارها  
صار ذلك ذنب  
حاله فيرفع في  
الحال داه الى  
الله تعالى ويشكو  
اليه ظهور نفسه  
ويحسن الانابة  
ويقطع دابر  
ظهور النفس  
ويرفع القلب الى  
الله تعالى مستغيثا  
من النفس  
فيشغله اشتغاله  
برؤية داه النفس  
في طلب دواها  
من الفكر  
فيمن قعد فوقه  
وربما أقبل على  
من قعد فوقه  
بمزيد التواضع  
والانكسار  
تكفيرا للذنب  
الموجود وتداويا  
لدائه الحاصل  
فتبين بهذا  
الفرق بين  
الرجلين فاذا  
اعتبر المتعبر  
وتفقد حال نفسه  
في هذا المقام يرى  
نفسه كنفوس

قال الفضيل بلغنا ان الله عز وجل قال عبدي اذكرني بعد الصبح ساعة و بعد العصر ساعة كفك ما بينهما وقال بعض العلماء ان الله عز وجل يقول ايا عبد اطلعت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته و كنت جليسه ومخاضه وأنيسه وقال الحسن الذ كذا كذا ان ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل و يروى ان كل نفس تخرج من الدنيا عطشى الا اذا ذكر الله عز وجل وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه ليس يتحسر أهل الجنة على شيء الا على ساعة مرت بهم لم يذكر الله سبحانه فيها والله تعالى أعلم

### (فضيلة مجالس الذكر)

قال رسول الله ﷺ (١) ما جلس قوم مجلسا يذكر الله عز وجل الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده وقال ﷺ (٢) ما من قوم اجتمعوا يذكر الله تعالى لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفور لكم قد بدلت لكم سيئاتكم حسنات وقال أيضا ﷺ (٣) ما قعد قوم مقعدا لم يذكر الله سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على النبي ﷺ الا كان عليهم حسرة يوم القيامة وقال داود ﷺ الهي اذ ارأيتني اجاوز مجالس الذاكرين الى مجالس الغافلين فاكسر رجلي دونهم فانها نعمة تنم بها على وقال ﷺ (٤) المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألف ألف مجلس من مجالس السوء وقال أبو هريرة رضى الله عنه ان أهل السماء ليترأون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تترأى النجوم وقال سفيان بن عيينة رحمه الله اذا اجتمع قوم يذكر الله تعالى اعزل الشيطان والدنيا فيقول الشيطان للدنيا الا ترين ما يصنعون فتقول الدنيا دعهم فانهم اذا تفرقوا أخذت بأعناقهم اليك (٥) وعن أبي هريرة رضى الله عنه انه دخل السوق وقال اراكم ههنا وميراث رسول الله ﷺ يقسم في المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق فلم يروا اميرانا فقالوا يا أبا هريرة ما رأيت اميرانا يقسم في المسجد قال فماذا رأيتم قالوا رأينا قوما يذكر الله عز وجل ويقرؤون القرآن قال فذلك ميراث رسول الله ﷺ (٦) وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه ﷺ انه قال ان الله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس فاذا وجدوا قوما يذكر الله عز وجل تنادوا واهلوا الي بغيتكم فيجيئون فيحفون بهم الى السماء فيقول الله تبارك وتعالى أي شيء تركتم عبادي يصنعونه فيقولون تركناهم يمدونك ويمجدونك ويسبحونك فيقول الله تبارك وتعالى وهل رأوني فيقولون لا فيقول جلاله كيف لورأوني فيقولون لورأوك لكانوا

في المسند والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصفا ذكره حب في الضعفاء وفي الثقات أيضا (١) حديث ما جلس قوم مجلسا يذكر الله تعالى الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله فيمن عنده م من حديث أبي هريرة (٢) حديث ما من قوم اجتمعوا يذكر الله تعالى لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفور لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات أحمد وأبو يعلى والطبراني بسند ضعيف من حديث أنس (٣) حديث ما قعد قوم مقعدا لم يذكر الله ولم يصلوا على النبي ﷺ فيه الا كان عليهم حسرة يوم القيامة وحسنه من حديث أبي هريرة (٤) حديث المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألف ألف مجلس من مجالس السوء ذكره صاحب الفردوس من حديث ابن وداعة وهو مرسل ولم يخرج له ولده وكذلك لم اجده استادا (٥) حديث أبي هريرة انه دخل السوق وقال اراكم ههنا وميراث رسول الله ﷺ يقسم في المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق الحديث الطبراني في المعجم الصغير باسناد فيه جهالة أو انقطاع (٦) حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه ﷺ انه قال ان الله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس الحديث رواه ت من هذا الوجه والحديث في



ولو أكثرنا تصوير المسائل لبرهن فضيلة الراهدين ونقصان الراغبين لا ورث الملل (٢٦٧) وهذا من أوائل علوم الصوفية

فما ظنك بفنائس  
علومهم وشرائف  
أحوالهم والله  
الموفق للصواب  
(الباب الرابع  
في شرح حال  
الصوفية واختلاف  
طريقهم)

أخبرنا الشيخ  
العالم ضياء الدين  
أبو أحمد عبد  
الوهاب بن علي  
قال أخبرنا أبو  
الفتح عبد الملك  
ابن أبي القاسم  
المروئي قال أنا  
أبو نصر عبد  
المعز بن محمد  
الترباقي قال أنا  
أبو محمد عبد  
الجبار بن محمد  
الجراحي قال أنا  
أبو العباس محمد  
بن أحمد المحبوبي  
قال أنا أبو عيسى  
محمد بن عيسى  
الترمذي قال  
حدثنا مسلمة بن  
حاتم الأنصاري  
قال حدثنا محمد بن  
عبد الله الأنصاري  
عن أبيه عن  
علي بن زيد عن  
سعيد بن المسيب  
قال قال أنس بن

أشد تسييحاً وتحميداً وتمجيذاً فيقول لهم من أي شيء يتعبدون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لورأوها فيقولون لورأوها لكانوا أشدهر بأمها وأشد نقوراً فيقول الله عز وجل وأي شيء يطلبون فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لورأوها فيقولون لورأوها لكانوا أشد عليها حرصاً فيقول جل جلاله إني أشهدكم أني قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردم أنما جاء الحاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشقى جليسهم

(فضيلة النبال)

قال عليه السلام (١) أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له وقال عليه السلام (٢) من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك وقال عليه السلام (٣) ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء وقال عليه السلام (٤) ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كأنى أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رؤسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور وقال عليه السلام (٥) أيضاً لأبي هريرة بأبهر برة أن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فإنها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك وقال عليه السلام (٦) لوجاء قائل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوباً لغفر الله له ذلك وقال عليه السلام (٧) يا أبهر برة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فإنها تهدم الذنوب هدماً قلت يا رسول الله هذا للموتى فكيف

الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده وقد تقدم في الباب الثالث من العلم (١) حديث أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله الحديث تقدم في الباب الثاني من الحج (٢) حديث من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير مائة مرة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم في الطهارة (٤) حديث ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في النشور الحديث أبو يعلى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٥) حديث يا أبهر برة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فإنها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك قلت وصية أبي هريرة هذه موضوعة وآخر الحديث رواه المستغفري في الدعوات ولوجعلت لا إله إلا الله وهو معروف من حديث أبي سعيد مر فوالو أن السموات السبع وعمارهن غيري والأرضين السبع في كفة مالت بهن لا إله إلا الله رواه ن في اليوم والليلة وحجبوك وصححه (٦) حديث لوجاء حامل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوباً لغفر الله له غريب بهذا اللفظ والترمذي في حديث أنس يقول الله يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أنس يارب ما جزاء من هلك مخلصاً من قلبه قال جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب وفيه انقطاع (٧) حديث يا أبهر برة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فإنها تهدم الذنوب الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن المقرئ من حديث أبي هريرة وفيه موسى بن وردان مختلف فيه ورواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في المحتضرين من حديث الحسن مر سلا

مالك رضي الله عنه قال لي رسول الله عليه السلام يا بني إن قدرت أن تصبح وتمسي ليس في قلبك غش لأحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سنتي

ومن أحيائنا فقد أحياني (٢٦٨) ومن أحيائنا كان معي في الجنة وهذا أتم شرف وأكمل فضل أخبر به الرسول

صلى الله عليه وسلم  
في حق من أحياء  
سنته فالصوفية هم  
الذين أحبوا  
هذه السنة  
وطهارة الصدور  
من الغل والغش  
عماد أمرهم  
وبذلك ظهر  
جوهرهم وبان  
فضيلتهم وانما  
قدروا على إحياء  
هذه السنة  
ونهبوا بواجب  
حقها لزهدهم  
في الدنيا وتركها  
لأربابها وطلابها  
لان مشار الغل  
والغش محبة  
الدنيا ومحبة  
الرفعة والمزلة  
عند الناس  
والصوفية زهدوا  
في ذلك كله كما  
قال بعضهم  
طريقنا هذا لا  
يصلح إلا لأقوام  
كنست بأرواحهم  
المقابل فلما سقط  
عن قلوبهم محبة  
الدنيا وحب  
الرفعة أصبحوا  
وأمسوا وليس  
في قلوبهم غش  
لأحد فقول  
القائل كنست

للأحياء قال عليه السلام هي أهدم وأهدم وقال عليه السلام (١) من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة وقال عليه السلام (٢) لتدخلن الجنة كل من آمن أي وشرد عن الله عز وجل شراد البعير عن أهله فقليل يارسول الله من الذي يأتي ويشرد عن الله قال من لم يقل لا إله إلا الله فاكثروا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وهي كلمة الاخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي ثمن الجنة وقال الله عز وجل ﴿ هل جزاء الاحسان إلا الاحسان ﴾ فقليل الاحسان في الدنيا قول لا إله إلا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ وروى البراء بن عازب أنه عليه السلام قال (٣) من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو قال نسمة وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال قال رسول الله عليه السلام (٤) من قال في يوم مائتي مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله وقال عليه السلام من قال في سوق من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحجي ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحامنه ألف ألف سيئة وبني له بيت في الجنة (٥) وروى أن العبد اذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محنتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي عليه السلام (٦) أنه قال من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل عليه السلام وفي الصحيح أيضا عن عبادة بن الصامت عن النبي عليه السلام (٧) أنه قال من تعار من الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي غفر له أو دعا استجيب له فان توضأ وصلى قبلت صلاته

(١) حديث من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة الطبراني من حديث يزيد بن أرقم باسناد ضعيف (٢) حديث لتدخلن الجنة كل من آمن أي وشرد على الله شرود البعير على أهله قال البخاري من حديث أبي هريرة كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبى زاد له وصححها وشرد على الله شرود البعير على أهله قال البخاري قالوا يارسول الله ومن يأتي قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى ولا بن عدى وأبي يعلى والطبراني في الدعاء من حديثه أكثر ومن قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها وفيه ابن وردان أيضا ولا بن أبي الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن عمير الثمالي مرسل اذا قالت لا إله إلا الله وهي كلمة التوحيد الحديث والحكم ضعيف ولا بن بكر بن الضحالة في الثماني من حديث ابن مسعود في إجابة المؤذن اللهم رب هذه الدعوة المجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلمة الاخلاص ولا بن عدى من حديث بن عمر في إجابة المؤذن دعوة الحق وللطبراني في الدعاء عن عبد الله بن عمرو وكلمة الاخلاص لا إله إلا الله الحديث وللطبراني من حديث سلمة بن الأكوع وأزهم كلمة التقوى قال لا إله إلا الله وللطبراني في الدعاء عن ابن عباس كلمة طيبة قال شهادة أن لا إله إلا الله وله عنه في قوله دعوة الحق قال شهادة أن لا إله إلا الله وله عنه فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لا إله إلا الله ولا بن عدى والمستغفر من حديث أنس ثمن الجنة لا إله إلا الله ولا يصح شيء منها (٣) حديث البراء من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله عشر مرات (٤) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم من قال في كل يوم مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث أحمد بلفظ مائة وكذا رواه ك في المستدرک وإسناده جيد وهكذا هو في بعض نسخ الأحياء (٥) حديث أن العبد اذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محنتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إليها أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٦) حديث أبي أيوب من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل متفق عليه (٧) حديث عبادة بن الصامت من تعار من الليل فقال لا إله إلا الله الحديث رواه بخ



تميز عن أحد من المسلمين لحقارته عند الله وعند هذا ينسذباب الغش والغل (٢٦٩) وجرت هذه الحكاية فقال

( فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الاذكار )

قال صلى الله عليه وسلم من سبح (١) دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين وختم المائة بـ لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر وروى أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقال تولت عني الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون قال فقلت وماذا يا رسول الله قال قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أستغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلي الصبح تأتيك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى إلى يوم القيامة لك ثوابه وقال صلى الله عليه وسلم (٤) إذا قال العبد الحمد لله ملائمة ما بين السماء والأرض فإذا قال الحمد لله الثانية ملائمة ما بين السماء السابعة إلى الأرض السفلى فإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل سل تعطى وقال رفاعة الزرقى كنا يومنا نصلي وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته قال من المتكلم آقا قال أنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتدرونها بهم يكتتبها أولا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) الباقيات الصالحات هن لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله وقال صلى الله عليه وسلم (٧) ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله الا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ورواه ابن عمر وروى النعمان بن بشير عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال (٨) الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتكبيره وتحميده يعطفون حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبهم أولا يحب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكر به وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم (٩) قال لأن أقول سبحان الله

(١) حديث من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين الحديث م من حديث أبي هريرة (٢) حديث من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تولت عني الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون الحديث المستغفري في الدعوات من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلا في حديث مالك ولا حمد من حديث عبد الله بن عمرو أن نوحا قال لابنه آمرك بلا إله إلا الله الحديث ثم قال وسبحان الله وبحمده فانها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق واسناده صحيح (٤) حديث إذا قال العبد الحمد لله ملائمة ما بين السماء والأرض وإذا قال الحمد لله الثانية ملائمة ما بين السماء السابعة إلى الأرض وإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله تعالى سل تعطى غريب بهذا اللفظ لم أجده (٥) حديث رفاعة الزرقى كنا يومنا نصلي وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث رواه خ (٦) حديث الباقيات الصالحات هن لا إله إلا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله ن في اليوم والليلة وحبك وصححه من حديث أبي سعيد ون ك من حديث أبي هريرة دون قوله ولا حول ولا قوة إلا بالله (٧) حديث ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله الا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم وهو عند وحسنه ون في اليوم والليلة مختصرا دون قوله سبحان الله والحمد لله (٨) حديث النعمان بن بشير الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتحميده وتهليله وتحميده يعطفون حول العرش له دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبه الحديث ه وك وصححه على شرط م (٩) حديث أبي هريرة لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلى مما طلعت عليه الشمس

بأنه وانفقت على محبته واجتمعت على مودته وأنت بذكره أن تلك قلوب صافية من هواجس النفوس وظلمات الطامع بل كملت بنور

بعض الفقهاء من أصحابنا وقع لي أن معنى كنت بأرواحهم المزابيل أن الإشارة بالمزابيل إلى النفوس لأنها مأوى كل رجس ونجس كالزبلة وكنسها بنور الروح الواصل إليها لأن الصوفية أرواحهم في محال القرب ونورها يسرى إلى النفوس وبوصول نور الروح إلى النفس تطهر النفس ويذهب عنها المذموم من الغل والغش والحقد والحسد فكانها تكنس بنور الروح وهذا المعنى صحيح وإن لم يرد القائل بقوله ذلك \* قال الله تعالى في وصف أهل الجنة ونزعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين قال أبو حفص كيف يبنى الغل في قلوب الخلف

والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وفي رواية أخرى زاد لا حول ولا قوة إلا بالله  
وقال هي خير من الدنيا وما فيها وقال ﷺ (١) أحب الكلام إلى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا  
الله والله أكبر لا يضرك بأيمن بدأت رواه سمرة بن جندب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله ﷺ (٢) كان  
يقول الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والله أكبر يملأ آثر ما بين السماء والأرض والصلاة  
نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فموق بها أو مشتره  
فمعتقها وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٣) كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى  
الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبو ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله ﷺ (٤) أي  
الكلام أحب إلى الله عز وجل قال ما اصطفي الله سبحانه له ملائكته سبحان الله وبحمده سبحان الله  
العظيم وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٥) إن الله تعالى اصطفي من الكلام سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا  
الله والله أكبر فإذا قال العبد سبحان الله كتبت له عشرون حسنة ونحط عنه عشرون سيئة وإذا قال الله أكبر  
فمثل ذلك وذكر إلى آخر الكلمات وقال جابر قال رسول الله ﷺ (٦) من قال سبحان الله وبحمده غرست له  
نخلة في الجنة وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال قال الفقراء لرسول الله ﷺ (٧) ذهب أهل الدثور بالأجور  
يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم فقال أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون  
به إن لكم بكل تسبيحة صدقة وتحميدة تسليمة صدقة ونكبة صدقة وأمر بمعروف صدقة ونهي عن منكر  
صدقة وبضع أحدكم صدقة في أهلته فهي له صدقة وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله يأتينا أحدا  
شهوته ويكفون له فيها أجر قال صلى الله عليه وسلم أرايتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر قالوا نعم  
قال كذلك إن وضعها في الحلال كان له فيها أجر وقال أبو ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم (٨) سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما نقول وينفقون ولا تنفق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أفلا أدلك على عمل إذا أنت عملته أدركت من قبلك وفقت من بعدك إلا من قال مثل قولك تسبيح الله بعد كل  
صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمد ثلاثا وثلاثين وتسكبر أربعين وثلاثين ورويت بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
(٩) أنه قال عليكم بالتسبيح والتهليل والتقديس فلا تغفلن واعقدن بالانامل فإنها مستنطقات

وزاد في رواية ولا حول ولا قوة إلا بالله وقال خير من الدنيا وما فيها م باللفظ الأول وللمستغرق في الدعوات  
من رواية مالك بن دينار أن أبا أمامة قال النبي ﷺ قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خير من  
الدنيا وما فيها قال أنت أغنى القوم وهو مرسل جيد الاسناد (١) حديث سمرة بن جندب أحب الكلام إلى الله  
أربع الحديث رواه م (٢) حديث أبي مالك الأشعري الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان الحديث رواه  
م وقد تقدم في الطهارة (٣) حديث أبي هريرة كلمتان خفيفتان على اللسان الحديث متفق عليه (٤) حديث  
أبي ذر أي الكلام أحب إلى الله قال ما اصطفي الله سبحانه له ملائكته سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم رواه م  
دون قوله سبحان الله العظيم (٥) حديث أن الله اصطفي من الكلام سبحان الله والحمد لله الحديث ن في  
اليوم والليلة وك وقال صحيح على شرط م وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد إلا أنهما قالوا في ثواب  
الحمد لله كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون سيئة (٦) حديث جابر من قال سبحان الله وبحمده  
غرست له نخلة في الجنة ت وقال حسن ون في اليوم والليلة وحب وك وقال صحيح على شرط م وصححه  
(٧) حديث أبي ذر قال الفقراء لرسول الله ﷺ ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي الحديث رواه م  
(٨) حديث أبي ذر قلت لرسول الله ﷺ سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما نقول وينفقون ولا تنفق  
الحديث رواه ه إلا أنه قال قال سفيان لا أدري أيتهن أربع ولا حمد في هذا الحديث وتحمد أربعين وثلاثين  
ورأسنا حديث ولا أبي الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء وتسكبر أربعين وثلاثين كاذ كذا المصنف  
(٩) حديث بسرة عليكم بالتسبيح والتهليل والتقديس ولا تغفلن واعقدن بالانامل فإنها مستنطقات

صفات نفوسهم  
فاذا تبدلت  
نعوت النفس  
ارتفع الحجاب  
ومحنت المتابعة  
ورفعت الموافقة  
في كل شيء مسع  
رسول الله ﷺ  
ووجبت المحبة  
من الله تعالى عند  
ذلك قال الله تعالى  
قل إن كنتم  
تحبون الله  
فاتبعوني يحببكم  
الله جعل متابعة  
الرسول ﷺ  
آية محبة العبد  
ربه وجعل جزاء  
العبد على حسن  
متابعة الرسول  
محبة الله إياه  
فأوفر الناس  
حظا من متابعة  
الرسول أوفرهم  
حظا من محبة الله  
تعالى والصوفية  
من بين طوائف  
الاسلام ظفروا  
بحسن المتابعة  
لأنهم اتبعوا  
أقواله فقاموا بما  
أمرهم ووقفوا  
عما نهاهم قال الله  
تعالى وما آتاكم  
الرسول فخذوه

وما نهاكم عنه فانتهوا ثم اتبعوه في أعمالهم من الجد والاجتهاد في العبادة والنهجد



والنوافل من الصوم والصلاة وغير ذلك ورزقوا ببركة المتابعة في الأقوال والأفعال (٢٧١) الصلح بأخلاقه من الحياء والحلم

والصفح والعفو  
والرأفة والشفقة  
والمداواة والنصيحة  
والتواضع ورزقوا  
قسطا من أحواله  
من الخشية  
والسكينة والهيبة  
والتعظيم والرضا  
والصبر والزهد  
والتسوك  
فاستوفوا جميع  
أقسام المتابعات  
وأحيوا سنته  
بأقصى الغايات  
\* قيل لعبد  
الواحد بن زيد  
من الصوفية  
عندك قال  
القائمون بعقولهم  
على فهم السنة  
والمعاصرون  
عليها بقولهم  
والمعتصمون  
بسيدهم من شر  
نفسهم هم  
الصوفية وهذا  
وصف تام وصفهم  
به فكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
دائم الافتقار إلى  
مولاه حتى يقول  
لا تكلني إلى  
نفسى طرفة عين  
أكلاني كلاءة  
الولييد ومن  
أشرف ما ظفر به

يعني بالشهادة في القيامة وقال ابن عمر رآته عليه السلام (١) يعقد التسبيح وقد قال عليه السلام فيما شهد عليه أبو هريرة  
وأبو سعيد الخدري (٢) إذا قال العبد لا إله إلا الله والله أكبر قال الله عز وجل صدق عبدي لا إله إلا أنا وأنا أكبر  
وإذا قال العبد لا إله إلا الله وحده لا شريك له قال تعالى صدق عبدي لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي وإذا قال لا إله  
إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة إلا بي ومن قالهن عند الموت لم  
تمسه النار وروى مصعب بن سعد عن أبيه عنه عليه السلام (٣) أنه قال أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة  
ف قيل كيف ذلك يا رسول الله فقال عليه السلام يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة وبخط عنه ألف سبحة  
وقال عليه السلام (٤) يا عبد الله بن قيس أوبأباموسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال قل لا حول ولا  
قوة إلا بالله وفي رواية أخرى ألا أعلمك كلمة من كنز تحت العرش لا حول ولا قوة إلا بالله وقال أبو هريرة قال  
رسول الله عليه السلام (٥) ألا أدلك على عمل من كنوز الجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله  
تعالى أسلم عبدي واستسلم وقال عليه السلام (٦) من قال حين يصبح رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبالقُرآن إماماً  
وبمحمد عليه السلام نبياً ورسولاً كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة وفي رواية من قال ذلك رضى الله عنه وقال  
مجاهد إذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله قال الملك هديت فإذا قال نوكت على الله قال الملك كفييت وإذا قال  
لا حول ولا قوة إلا بالله قال الملك وقيت فتفرق عنه الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل قد هدى وكفى ووقى  
لا سبيل لكم إليه (فان قلت) فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صار أفضل وأنفع من  
جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة والقدر الذي يسمح بذكره  
في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب فاما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل  
الجدوى وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً (٧) وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع  
الاشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أوفى أكثر الأوقات هو المقدم  
على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمر العبادات العملية ولذا ذكر أول وآخر فأوله يوجب الأنس  
والحب وآخره يوجبه الأنس والحب ويصدر عنه والمطلوب ذلك الأنس والحب فان المريد في بداية أمره قد يكون  
متكلماً بصرف قلبه وإسائه عن الوسواس إلى ذكر الله عز وجل فان وفق للمداومة أنس به وانقرس في قلبه حب  
المذكور ولا ينبغي أن يعجب من هذا فان من المشاهد في العبادات أن تذكر غائباً غير مشاهد بين يدي شخص  
وتكرر ذكر خصاً له عنده فيحبه وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر ثم إذا عشق بكثرة الذكر المتكلف أو لا صار

بإسناد جيد (١) حديث ابن عمر رآته عليه السلام يعقد التسبيح قلت انما هو عبد الله بن عمرو بن العاص كما رواه  
دون ت وحسنه وك (٢) حديث أبي هريرة إذا قال العبد لا إله إلا الله والله أكبر قال الله صدق  
عبدي الحديث وقال حسن ون في اليوم والليلة وهك وصححه (٣) حديث مصعب بن سعد عن أبيه  
أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة الحديث م إلا أنه قال أو بخط كاذ كره المصنف وقال حسن صحيح  
(٤) حديث يا عبد الله بن قيس أوبأباموسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال لا حول ولا قوة إلا  
بالله متفق عليه (٥) حديث أبي هريرة عمل من كنز الجنة ومن تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول  
الله أسلم عبدي واستسلم ن في اليوم والليلة وك من قال سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا  
حول ولا قوة إلا بالله قال أسلم عبدي واستسلم وقال صحيح الإسناد (٦) حديث من قال حين يصبح  
رضيت بالله رباً بالحدث دن في اليوم والليلة وك وقال صحيح الإسناد من حديث خادم النبي عليه السلام ورواه  
ت من حديث ثوبان وحسنه وفيه نظر فيه سعد بن المرزبان ضعيف جداً (٧) حديث الدال على أن الذكر  
والقلب لاه قليل الجدوى ت وقال حسن والحاكم وقال حديث مستقيم الإسناد من حديث أبي هريرة وأعلموا  
أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه

الصوفي من متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الوصف وهو دوام الافتقار ودوام الإعجاب ولا يتحقق بهذا الوصف من

القرب و خلا  
سره بلذاته  
المسامرة فبقيت  
نفسه بين هذه  
الأشياء كلها  
أسيرة مأمورة  
ومع ذلك كاه  
يراهما مأوى كل  
شر وهي بمثابة  
النار لو بقيت منها  
شرارة أحرقت  
عالمها وهي وشيكة  
الرجوع سريعة  
الانفلات  
والانقلاب قاله  
تعالى بكمال لطفه  
عرفها إلى الصوفي  
وكشفها له على  
شيء من معني  
ما كشفه لرسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم فهو دائم  
الاستغانة إلى  
مولاه من شرها  
وكأنها جعلت  
سوطاً للعبد  
نسوقه لمعرفة  
بشرها مع  
الليحظات إلى  
جناب الالتجاء  
وصدق الافتقار  
والدعاء فلا يخلو  
الصوفي عن  
مطالعها أدنى  
ساعة كما لا يخلو  
عن ربه أدنى  
ساعة وربط معرفة الله تعالى فيما ورد من عرف نفسه

مضطراً إلى كثرة الذكر آخر بحيث لا يصبر عنه فإن من أحب شيئاً أكثر من ذكره ومن أكثر ذكر شيء وإن كان تكلفاً أحبه فكذلك أول الذكر متكلف إلى أن يشمر الأنس بالمذكور والحب له ثم يمتنع الصبر عنه آخر فيصير الموجب موجبا والثمر مثمرا وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرآن عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة ولا يصدر التمتع إلا من الأنس والحب ولا يصدر الأنس إلا من المداومة على المكابدة والتكليف مدة طويلة حتى يصير التكليف طبعاً فكيف يستبعد هذا وقد يتكلف الإنسان تناول طعام يستبشعه أولاً ويكابد كاهه ويواظب عليه فيصير موافقاً لطبعه حتى لا يصبر عنه فالنفس معتادة متحملة لما تتكلف \* هي النفس ما عودتها تعود \* أي ما كلفتها أولاً يصبر لها طبعاً آخر انما إذا حصل الأنس بذكر الله سبحانه انقطع من غير ذكر الله وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبقى إلا ذكر الله عز وجل فإن كان قد أنس به تمتع به وتلذذ به انقطاع العوائق الصارفة عنه إذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصد عن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت مائق فكانه خلى بينه وبين محبوبه فعظمت غبطته وتخلص من السجن الذي كان ممنوطاً فيه عما به أنسه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) إن روح القدس نفث في روعي أحب ما أحببت فأترك مفارقه أراد به كل ما يتعلق بالدنيا فإن ذلك يفنى في حقه بالموت فكل من عليها فإن ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام وإنما نفى الدنيا بالموت في حقه إلى أن تفنى في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله وهذا الأنس يتلذذ به العبد بعد موته إلى أن ينزل في جوار الله عز وجل ويرقى من الذكر إلى اللقاء وذلك بعد أن يبعث ما في القبور ويحصل ما في الصدور ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت فيقول أنه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فإنه لم يعدم عدماً يمنع الذكر بل عدماً من الدنيا وطالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت وإلى ما ذكرناه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم (٢) القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة وبقوله صلى الله عليه وسلم (٣) أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر وبقوله صلى الله عليه وسلم (٤) لقتلى بدر من المشركين يا فلان يا فلان وقد ساءم النبي صلى الله عليه وسلم هل وجدت ما وعد ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً فسمع عمر رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون وأنا أحيون وقد جيفوا فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لكلامهم منهم ولكنهم لا يقدر أن يجيبوا والحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشركين فأما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم (٥) أرواحهم في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش وهذه الحالة وما أشبه هذه الألفاظ إليه لا يتنافى ذكر الله عز وجل وقال تعالى ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم﴾ الآية ولا أجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لأن المطلوب الخاتمة ونفني بالخاتمة وداع الدنيا والقعود على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع العلائق عن غيره فإن قدر عبيد على أن يجعل همه مستغرقاً بالله عز وجل فلا يقدر على أن يموت

(١) حديث أن روح القدس نفث في روعي أحب ما أحببت فأترك مفارقه تقدم في الكتاب السابع من العلم  
(٢) حديث القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة ت من حديث أبي سعيد بتقديم وتأخير  
وقال غريب قلت فيه عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف (٣) حديث أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر  
م من حديث ابن مسعود أنه سئل عن هذه الآية ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً﴾ الآية قال أما أنا  
قد سألتنا عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طيور خضر فلم يسم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ت أما أنا سألتنا عن ذلك  
فأخبرنا وذكر صاحب مسند الفردوس أن ابن منيع صرح برفعه في مسنده (٤) حديث ندائه لقتلى بدر من  
المشركين يا فلان يا فلان وقد ساءم إني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فهل وجدت ما وعدكم ربكم حقاً م من  
حديث أنس (٥) حديث أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش ه من حديث كعب بن  
مالك أن أرواح المؤمنين في طيور خضر تعلق بشجر الجنة وروى ن بلفظ إنما نسمة المؤمن طائر ورواه ت



صلى الله عليه وسلم  
غير الصوفي العالم  
بالله الزاهد في  
الدنيا المتمسك  
من التقوى باوثق  
العرى ومن ذلك  
يهتدى الى فائدة  
هذه الحال غير  
الصوفي فدوام  
افتقاره الى ربه  
تمسك بمناب  
الحق ولياذبه وفي  
هذا اليباد  
استغراق الروح  
واستتباع القلب  
الى محل الدعاء  
وفي انجذاب  
القلب الى محل  
الدعاء بلبان  
الحال والعكون  
فيه نبو النفس  
عن مستقرها  
من الاقسام  
العاجلة ونزولها  
اليها في مدارج  
العلم مخوفة  
بحراسة الله  
تعالى ورعايته  
والنفس المدبرة  
بهذا التدبير من  
حسن تدبير الله  
تعالى مأمونة  
الغائلة من الغل  
والغش والحقد  
والحسد وسائر  
المذمومات فهذا

على تلك الحالة الا في صف القتال فانه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فانه بر يدها  
لحياته وقد هون على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاه فلا تجرد الله أعظم من ذلك ولذلك عظم  
أمر الشهادة وورد فيه من الفضائل مالا يحصى فمن ذلك أنه لما استشهد عبد الله بن عمر والانصارى يوم أحد قال  
رسول الله ﷺ (١) لجابر ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال ان الله عز وجل أحيانا بك فأقعدته بين  
يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمن على يا عبدى ما شئت أعطيكه فقال يارب أن تردني الى الدنيا حتى  
أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بانهم اليها لا يرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على  
مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل وبقي مدة ربما مادت شهوات الدنيا اليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله  
عز وجل ولهذا عظم خوف أهل المعرفة من الخاتمة فان القلب وان ألزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن  
الا لتفات الى شهوات الدنيا ولا ينفك عن فترة تعتر به فاذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه  
وارتحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه فيجن بعد الموت اليه ويتمنى الرجوع الى الدنيا  
وذلك لقلة حظه في الآخرة اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه فأسلم الأحوال عن هذا الخطر  
خاتمة الشهادة اذا لم يكن قصده الشهيد (٢) نيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك كما ورد به الخبر بل حب الله  
عز وجل واعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها بان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة  
ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافق معنى قولك لا إله إلا الله فانه لا مقصود له سوى  
الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود له فهذا الشهيد قائل بلسان حاله لا إله إلا الله اذ لا مقصود له سواه  
ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر ولذلك فضل  
رسول الله ﷺ (٣) قول لا إله إلا الله على سائر الأذكار وذلك مطلقا في مواضع التزغيب ثم ذكر  
في بعض المواضع الصديق والاخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله مخلصا ومعنى الاخلاص مساعدة الحال  
للمقال \* فلنسال الله تعالى أن يجعلنا في الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالا ومقالا وظاهرا وباطنا حتى نودع  
الدنيا غير ملتفتين اليها بل متبرمين بها ومحبين للقاء الله فان من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ومن كره لقاء  
الله كره الله لقاءه فهذه مرام الى معاني الذكرك التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة

﴿ الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية الماثورة وفضيلة

الاستغفار والصلاة على رسول الله ﷺ ﴾

﴿ فضيلة الدعاء ﴾

قال الله تعالى ﴿ واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستنجيوا الى ﴾ وقال تعالى  
﴿ ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين ﴾ وقال تعالى ﴿ وقل ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين  
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ وقال عز وجل ﴿ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا

بلفظ أرواح الشهداء وقال حسن صحيح (١) حديث ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال ان الله أحيانا  
أباك وأقعدته بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمن على الحديث وقال حسن وهك وصحيح  
اسناده من حديث جابر (٢) حديث الرجل يقاتل لنيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك متفق عليه من  
حديث أبي موسى قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال الرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل للمغنم والرجل  
يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (٣) حديث تفضيل  
لا إله إلا الله على سائر الأذكار وقال حسن ون في اليوم والليلة وهك من حديث جابر

﴿ الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله ﴾

الصرف وقوم  
منهم خصوصاً  
بالهداية بشرط  
مقدمة الانابة  
فلا اجتباء المحض  
غير معلل بكسب  
العبد وهذا حال  
المحبوب المراد  
بيادئه الحق بمنحه  
ومواهبه من غير  
سابقة كسب منه  
يسبق كشفه  
اجتهاده وفي هذا  
أخذ بطائفة من  
الصوفية رفعت  
الحجب عن  
قلوبهم وبادروا  
سطوع نور  
اليقين فأنار نازل  
الحال فيهم شهوة  
الاجتهاد والاعمال  
فأقبلوا على  
الاعمال باللذات  
والعيش فيها قرة  
أعينهم فسهل  
الكشف عليهم  
الاجتهاد كما سهل  
على سحرة  
فرعون لذاذة  
النازل بهم من  
مصفو العرفان  
نحمل وعييد  
فرعون فقالوا  
لن نؤثرك على  
ما جاءنا من  
البنات قال جعفر

فله الأسماء الحسنى (وروى النعمان بن بشير عن النبي ﷺ) (١) أنه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ (ادعوني أستجب لكم) الآية وقال ﷺ (٢) الدعاء مخ العبادة وروى أبو هريرة أنه ﷺ (٣) قال ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء وقال ﷺ (٤) ان العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث إما ذنب يغفر له وإما خير يعجل له وإما خير يدخر له وقال أبو ذر رضي الله عنه يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من الملح وقال ﷺ (٥) سلوا الله تعالى من فضله فان الله تعالى يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج (آداب الدعاء وهي عشرة)

(الأول) أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الأشهر ويوم الجمعة من الأسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال تعالى (وبالاسحار هم يستغفرون) وقال ﷺ (٦) ينزل الله تعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول عز وجل من يدعوني فأستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وقل ان يعقوب ﷺ انما قال سوف أستغفر لكم ربى ليدعو في وقت السحر فقل انى قام في وقت السحر يدعو أولاده يؤمنون خلقه فأوحى الله عز وجل اليه انى قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء (الثاني) أن يغتنم الأحوال الشريفة قال أبو هريرة رضي الله عنه ان أبواب السماء تفتح عند زحف الصوف في سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة فاغتنموا الدعاء فيها وقال مجاهد ان الصلاة جعلت في خير الساعات فعليك بالدعاء خلف الصلوات وقال ﷺ (٧) الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد وقال ﷺ (٨) أيضاً الصائم لا ترد دعوته وبالحقيقة يرجع شرف الاوقات الى شرف الحالات أيضاً اذ وقت السحر وقت صفاء القلب واخلاصه وفراغه من المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع المهم وتعاون القلوب على استدرا رحمة الله عز وجل فهذا أحد أسباب شرف الاوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها وحالة السجود أيضاً جدر بالاجابة قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي ﷺ (٩) أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثروا فيه من الدعاء وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (١٠) أنه قال انى نيت أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً فامار كوع فعظموا فيه الرب تعالى وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فانه فمن أن يستجاب لكم (الثالث) أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه

(١) حديث النعمان بن بشير ان الدعاء هو العبادة أصحاب السنن وكه وقال صحيح الاسناد وقال ت حسن صحيح (٢) حديث الدعاء مخ العبادة ت من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة (٣) حديث أبي هريرة ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء ت وقال غريب وه حب لك وقال صحيح الاسناد (٤) حديث ان العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث إما ذنب يغفر له وإما خير يعجل له وإما خير يدخر له الديلمي في الفردوس من حديث أنس وفيه روح بن مسافر عن أبان بن أبي عياش وكلاهما ضعيف ولا حد ر خ في الادب والحاكم وصححه اسناده من حديث أبي سعيد اما ان تعجل لدعوته واما ان يدخر له في الآخرة واما أن يدفع عنه من السوء مثلها (٥) حديث سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج ت من حديث ابن مسعود وقال حماد بن واقد ليس بالحافظ قلت وضعفه ابن معين وغيره (٦) حديث ينزل الله كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد دن في اليوم والليلة وت وحسنه من حديث أنس وضعفه ابن عدى وابن القطان ورواه في اليوم والليلة باسناد آخر جيد وحب وكه وصححه (٨) حديث الصائم لا ترد دعوته ت وقال حسن وه من حديث أبي هريرة بزيادة فيه (٩) حديث أبي هريرة أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثر من الدعاء رواه م (١٠) حديث ابن عباس انى نيت أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً الحديث م



شكرا وقالوا آمنا برب العالمين ( اخبرنا ) ابو زرعة طاهر بن ابي الفضل إجازة قال ( ٢٧٥ ) انا ابو بكر احمد بن علي بن

خلف إجازة قال  
انا عبد الرحمن  
السلمي قال

سمعت منصورا  
يقول سمعت  
ابا موسى الزقاق  
يقول سمعت ابا

سعيد الخراز  
يقول أهل  
الخالصة الذين  
هم المرادون

اجتباهم مولا هم  
وأكمل لهم  
النعمة وهيا لهم  
الكرامة فأسقط

عنهم حركات  
الطلب فصارت  
حركاتهم في العمل  
والخدمة على

الالة والذكر  
والنعم بمناجاة  
والانفراد بقربه  
وبهذا الاسناد

الى ابي عبد  
الرحمن السلمي  
قال سمعت عليا  
ابن سعيد يقول

سمعت احمد بن  
الحسن الحمصي  
يقول سمعت  
فاطمة المعروفة

بجويرية تلميذة  
ابي سعيد تقول  
سمعت الخراز  
يقول المراد

محمول في حاله

بحيث يرى بياض إبطيه روى جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ (١) أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم  
يزل يدعو حتى غربت الشمس وقال سلمان قال رسول الله ﷺ (٢) ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا  
رفعوا أيديهم اليه أن يرد هاهنا صفرا ووروى أنس أنه ﷺ (٣) كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء  
ولا يشير بأصبعه ووروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ (٤) مر على إنسان يدعو ويشير بأصبعه السبابة  
فقال ﷺ (٥) أحد أحمق أي اقتصر على الواحدة وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ارفعوا هذه الأيدي قبل أن تغل  
بالأغلال ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء قال عمر رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ (٦) اذا مد يديه  
في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه وقال ابن عباس كان ﷺ (٧) اذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مما يلي  
وجهه فهذه هي آيات اليد ولا يرفع بصره الى السماء قال ﷺ (٨) ليتهم أقوام عن رفع أبصارهم الى السماء عند  
الدعاء أو لتخطفن أبصارهم (الرابع) خفض الصوت بين الخافتة والجهر لساروي أن أبا موسى الأشعري قال  
قد مناع رسول الله ﷺ فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي ﷺ (٩) يا أيها الناس  
ان الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب ان الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم وقالت عائشة رضي الله عنها في  
قوله عز وجل (١٠) ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي بدعائك وقد أثنى الله عز وجل على نبيه زكريا عليه  
السلام حيث قال (١١) إذ نادى ربه نداء خفيا وقال عز وجل (١٢) ادعور بكم تضرعا وخفية (الخامس) أن لا  
يتكلف السجعة في الدعاء فان حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه قال ﷺ (١٣) سيكون  
قوم يعتدون في الدعاء وقد قال عز وجل (١٤) ادعور بكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين قيل معناه التكلف  
للاسجاع والاولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة فانه قد يعتدي في دعائه فيسأل مالا تقتضيه مصلحته لما كل  
أحد يحسن الدعاء ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه أن العلماء يحتاج اليهم في الجنة إذ يقال لأهل الجنة تموا فلا  
يدرون كيف يتمنون حتى يعلموا من العلماء وقد قال ﷺ (١٥) إياكم والسجعة في الدعاء حسب أحدكم أن  
يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وفي  
الخبر سياتي قوم يعتدون في الدعاء والطهور وروى بعض السلف بقا ص يدعو بسجعة فقال له أعل الله تعالى أشهد  
لقد رأيت حبيب العجمي يدعو وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا جدين اللهم لا تفضحنا يوم القيامة اللهم وفقنا للخير

أيضا (١) حديث جابر ان رسول الله ﷺ أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت  
الشمس م دون قوله يدعو فقال مكانها واقما ون من حديث أسامة بن زيد كنت ردفه بعرفات فرفع يديه  
يدعو ورجاله ثقات (٢) حديث سلمان ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه أن يرد هاهنا صفرا  
د ت وحسنه وه ك وقال إسناد صحيح على شرطهما (٣) حديث أنس كان يرفع يديه حتى يرى بياض  
إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه م دون قوله ولا يشير بأصبعه والحديث متفق عليه لكن مقيد بالاستسقاء  
(٤) حديث أبي هريرة مر على إنسان يدعو بأصبعه السبابة فقال رسول الله ﷺ أحد أحمق ن وقال  
حسن وه ك وقال صحيح الاسناد (٥) حديث عمر كان رسول الله ﷺ اذا مد يديه في الدعاء لم يردهما  
حتى يمسح بهما وجهه ت وقال غريب وك في المستدرک وسكت عليه وهو ضعيف (٦) حديث ابن  
عباس كان ﷺ اذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مما يلي وجهه الطبراني في الكبير بسند ضعيف  
(٧) حديث ليتهم أقوام عن رفع أبصارهم الى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم م من حديث أبي  
هريرة وقال عند الدعاء في الصلاة (٨) حديث أبي موسى الأشعري يا أيها الناس ان الذي تدعون ليس بأصم  
ولا غائب متفق عليه مع اختلاف اللفظ الذي ذكره المصنف لابن داود (٩) حديث عائشة في قوله تعالى  
(١٠) ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي بدعائك متفق عليه (١٠) حديث سيكون قوم يعتدون في الدعاء  
وفي رواية والطهور ده حب ك من حديث عبد الله بن مغفل (١١) حديث إياكم والسجعة في الدعاء

معان على حركاته وسعيه في الخدمة مكفي مصون عن الشواهد والنواظر وهذا الذي قاله الشيخ ابو سعيد هو الذي اشتبه حقيقة على

حال مستمر على الإطلاق ولم يعلموا أن الذين تركوا التوافل واقتصروا على الفرائض كانت بداياتهم بدايات المريرين فلما وصلوا إلى روح الحال وأدركتهم الكشوف بعد الاجتهاد امتثلوا بالمال فطرحوا نوافل الأعمال فاما المرادون فتبني عليهم الأعمال والتوافل وفيها قرة أعينهم وهذا أتم وأكمل من الأول فهذا الذي أوضحناه أحد طرق الصوفية فاما الطريق الآخر طريق المريرين وهم الذين شرطوا لهم الانابة فقال الله تعالى ويهدي إليه من ينيب فطوبوا بالاجتهاد أولا فكشف قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا يدرجهم الله تعالى

والناس يدعون من كل ناحية وراءه وكان يعرف بركة دعائه وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار لا بلسان الفصاحة والانطلاق ويقال ان العلماء والابدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات فمادونها ويشهد له آخر سورة البقرة فان الله تعالى لم يخبر في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك \* واعلم أن المراد بالسجع هو المتكلف من الكلام فان ذلك لا يلائم الضراعة والذلة ولا في الأدعية المأثورة عن رسول الله ﷺ كلمات متوازنة لسكنها غير متكلفة كقوله ﷺ (١) أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقر بين الشهود والركع السجود الموفين بالعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد وأمثال ذلك فليقتصر على المأثور من الدعوات أو يلتبس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع وتكلف فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل (السادس) التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال الله تعالى (٢) انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وقال عز وجل (٣) ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال ﷺ (٤) إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه (السابع) أن يحزم الدعاء ويوقن بالاجابة ويصدق رجاء فيه قال ﷺ (٥) لا يقل أحدكم إذا دعا اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليحزم المسئلة فانه لا مكروه له وقال ﷺ (٦) إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء وقال ﷺ (٧) ادعوا الله وأتمموا حاجته واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل وقال سفيان بن عيينة لا يمنعن أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله عز وجل أجاب دعاء شرا خلق إبليس لعنه الله إذ قال رب فانظرني إلى يوم يبعثون قال انك من المنظرين (الثامن) أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثا قال ابن مسعود كان عليه السلام (٨) إذا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا وينبغي أن لا يستبطى الاجابة لقوله ﷺ (٩) يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي فاذا دعوت فاسأل الله كثيرا فانك تدعو كريمة ما وقال بعضهم إنى أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة حاجتي وما أجابني وأنا أرجو الاجابة سألت الله تعالى أن يوفقني لتركة ما يعينني وقال ﷺ (١٠) إذا سأل أحدكم ربه مسئلة فتعرف

بحسب أحدكم أن يقول اللهم إنى أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل غريب بهذا السياق وللبخاري عن ابن عباس وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فاني عهدت أصحاب رسول الله ﷺ لا يفعلون الا ذلك وه لك واللفظه وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك بالكوامل وفيه وأسألك الجنة الى آخره (١) حديث أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقر بين الشهود والركع السجود الموفين بالعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد من حديث ابن عباس سمعت رسول الله ﷺ يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حمد يشاطو يلامن جملته هذا وقال حديث غريب انتهى وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي لبلى سى الحفظ (٢) حديث اذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس اذا أحب الله عبدا صب عليه البلاء صبها الحديث وفيه دعاء فاني أحب أن أسمع صوته وللطبراني من حديث أبي أمامة ان الله يقول لللائكة انطلقوا الى عبيدي فصبوا عليه البلاء الحديث وفيه فاني أحب أن أسمع صوته وسندهما ضعيف (٣) حديث لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليحزم المسئلة فانه لا مكروه له متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث اذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء حب من حديث أبي هريرة (٥) حديث ادعوا الله وأتمموا حاجته واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل من حديث أبي هريرة وقال غريب لك وقال مسقيم الاسناد تفرد به صالح المري وهو أحد زهاد البصرة قلت امكنه ضعيف في الحديث (٦) حديث ابن مسعود كان ﷺ اذا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا رواه مسلم وأصله متفق عليه (٧) حديث يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث اذا سأل أحدكم مسئلة فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات ومن أبطأ عنه من ذلك شيء فليقل



الارادة وينخلعون  
عن كل ملوف  
وعادة وهي الاناة  
التي شرطها الحق  
سبحانة ونصالي  
لهم وجعل  
الهداية مقرونة  
بها وهذه الهداية  
آ نفا هداية خاصة  
لأنها هداية اليه  
غير الهداية العامة  
التي هي الهدى  
الى أمره ونهيه  
بمقتضى المعرفة  
الاولى وهذا حاله  
السالك المحب  
المريد فكانت  
الانابة غير الهداية  
العامة فاثموت  
هداية خاصة  
واهتموا اليه  
بعد ان اهتموا له  
بالمكابيات  
فخلصوا من  
مضيق العسر  
الى فضاء اليسر  
وبرزوا من  
وهج الاجتهاد  
الى روح الاحوال  
فسبق اجتهادهم  
كشوفهم  
وامرادون سبق  
كشوفهم اجتهادهم  
(أخبرنا) الشيخ  
الثقة أبو الفتح

الاجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات ومن أبطأ عنه شيء من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال (التاسع)  
أن يفتح الدماء بذكر الله عز وجل فلا يسد بالسؤال قال سلمة بن الأكوع ما سمعت رسول الله ﷺ  
(١) يستفتح الدعاء الا استفتح به قول سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب وقال أبو سلمان الداراني رحمه الله من أراد  
أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ ثم يسأله حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي ﷺ فان الله عز وجل  
يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما وروى في الخبر عن رسول الله ﷺ (٢) أنه قال اذا سألت الله  
عز وجل حاجة فابدؤا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيفضي احداهما ويرد الاخرى  
رواه أبو طاهر المكي (العاشر) وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الاجابة للتوبة ورد المظالم والاقبال على  
الله عز وجل بكنهه الهمة فذلك هو السبب القريب في الاجابة فيروى عن كعب الاحبار أنه قال أصاب الناس قحط  
شد يد على عهد موسى رسول الله ﷺ فخرج موسى ببني اسرائيل يستسنى بهم فلم يسقوا حتى خرج ثلاث مرات  
ولم يسقوا فأوحى الله عز وجل الى موسى عليه السلام اني لا استجيب لك ولا لمن معك وفيكم تمام فقال موسى  
يا رب ومن هو حتى تخرجهم من بيننا فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى أنها كم عن النعمة وأكون تمام فقال  
موسى لبني اسرائيل توبوا الى ربكم بأجمعكم عن النعمة فتوبوا فأرسل الله تعالى عليهم الغيث وقال سعيد بن  
جبير قحط الناس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل فاستسقوا فقال الملك لبني اسرائيل ليرسل الله تعالى علينا  
السماء أو انؤذينه قيل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء فقال أقتل أوليائه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له  
فأرسل الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان الثوري بلغني ان بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من  
المزابل وأكلوا الأطفال وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال يكون ويحضرعون فأوحى الله عز وجل الى  
أنبيائهم عليهم السلام لو مشيت الى بأقدامكم حتى نحرقكم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكل ألسنتكم عن  
الدعاء فاني لا أجيب لكم دعايا ولا أرحم لكم باكياء حتى تردوا المظالم الى أهلها ففعلوا فطروا من يومهم وقال  
مالك بن دينار أصاب الناس في بني اسرائيل قحط فخرجوا من ارضهم فأوحى الله عز وجل الى نبيهم أن أخبرهم انكم  
تخرجون الى بأبدان نجسة وترفعون الى أ كفاف قد سفكتم بها الدماء وملأتم بطونكم من الحرام الآن قد  
اشتد غضبي عليكم وان تردادوا مني الا بعدوا قال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسنى فمر بنملة  
ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها الى السماء وهي تقول اللهم انا خلق من خلقك ولا غني بنا عن رزقك فلا تهلكنا  
بذنوب غيرنا فقال سليمان عليه السلام ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم وقال الأوزاعي خرج الناس يستسقون  
فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضرا أستم مقرين بالاساءة فقالوا اللهم نعم فقال  
اللهم انأقد جمعنا لك تقول ما على المحسنين من سبيل وقد أقررنا بالاساءة فهل نكون مغفرتك الاملنا اللهم  
فاغفر لنا وارحمنا واسقنا فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقيل لما لك بن دينار ادع النار بك فقال انكم تستبطون  
المطر وانا استبطىء الحجارة وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستسنى فلما سجدوا قال  
عليه السلام من أصاب منكم ذنبا فليرجع فارجعوا كلهم ولم يبق معه في المفازة الا واحد فقال له عيسى عليه  
السلام أمالك من ذنب فقال والله ما علمت من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي فمرت بي امرأة فنظرت اليها بعيني  
هذه فلما جاوزتني أدخلت أصبعي في عيني فانزعتهَا واتبعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى

الحمد لله على كل حال البسقي في الدعوات من حديث أبي هريرة وللحاكم نحوه من حديث عائشة مختصرا باسناد  
ضعيف (١) حديث سلمة بن الأكوع ما سمعت رسول الله ﷺ يستفتح الدعاء الا استفتح به وقال سبحان  
ربى العلى الأعلى الوهاب أحمدوك وقال صحيح الاسناد قلت فيه عمر بن راشد التمامي ضعفه الجمهور (٢) حديث  
اذا سألت الله حاجة فابدؤا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيعطى احداهما ويرد الاخرى

محمد بن عبد الباقي قال أنا أبو الفضل أحمد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم الاصفهاني قال ثنا محمد بن الحسين بن موسى قال سمعت محمد بن عبد

والقال . ولكن  
عن الجوع وترك  
الدنيا وقطع  
المسا لوفات  
والمستحسنات  
فقال محمد بن  
خفيف الارادة  
سسوا القلب  
لطلب المراد  
وحقيقة الارادة  
أسدامة الجد  
وترك الراحة  
وقال أبو عثمان  
المريد الذي مات  
قلبه عن كل شيء  
دون الله تعالى  
فيريد الله وحده  
ويريد قربه  
ويشتاق اليه  
حتى تذهب  
شبهات الدنيا  
عن قلبه لشدة  
شوقه الى ربه  
وقال أيضا عقوبة  
قلب المردين  
ان يحجبوا عن  
حقيقة المعاملات  
والمقامات الى  
أضدادها فهذان  
الطسسر يقان  
بجمعان أحوال  
الصوفية ودونها  
طريقان آخران  
ليسا من طرق  
التحقق بالتصوف  
أحدهما مجذوب

أو من على دعائك قال فدعا فنجلت السماء سحبا باثم صبت فسقوا وقال يحيى الفسائي أصاب الناس قحط على عهد  
داود عليه السلام فاختاروا ثلاثة من علمائهم فخرجوا حتى يستسقوا بهم فقال أحدهم اللهم انك أنزلت في توراةك  
ان نعفوا عن ظلمنا اللهم اننا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا وقال الثاني اللهم انك أنزلت في توراةك ان نعق أرقاءنا  
اللهم اننا أرقاؤك فاعتقنا وقال الثالث اللهم انك أنزلت في توراةك أن لا ترد المساكين اذا وقفوا بأبوابنا اللهم  
انامسا كينك وقفنا بيا بك فلا ترد ماءنا فسقوا وقال عطاء السلمي منعنا الغيث فخرجنا نستسقي فاذا نحن  
بمسعدون المجنون في المقابر فنظر الى فقال يا عطاء أهذا يوم النشور أو بعثنا في القبور فقلت لا ولكننا منعنا الغيث  
فخرجنا نستسقي فقال يا عطاء بقلوب أرضية أم بقلوب سمارة فقلت بل بقلوب سمارة فقال هيبها يا عطاء قل  
للمتبرجين لا تبهرجوا فان الناقذ بصير ثم رفق السماء بطرفه وقال إلهي وسيدى ومولاي لا تهلك بلادك بذنوب  
عبادك ولكن بالسرا المكنون من أسائك وما وارت الحجب من آلائك الالاماس قيتنا ماء غد قافرا انا نحجي به العباد  
وتروى به البلاد يا من هو على كل شيء قدير قال عطاء فما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت وجاءت بمطر  
كأنوا القرب فولى وهو يقول

أفلح الزاهسدون والمابدونا \* اذلا ولا هم أجا عوا البطونا  
اسهروا الاعسين العلية حبا \* فانقضى ليلهم وهم ساهرونا  
شغلتم عباد الله حتى \* حسب الناس ان فيهم جنونا

وقال ابن المبارك قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم اذا قبل غلام أسود  
عليه قطعتا خيش قد انزرا بحداهما والى الاخرى على مائة فجلس الى جنبي فسمعتة يقول إلهي أخلقت الوجوه  
عندك كثرة الذنوب ومساوى الاعمال وقد حبست عنا غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك فاسألك يا حليما اذا انا  
يا من لا تعرف عبادته منه الا الجليل أن تسقيهم الساعة الساعة فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكنست السماء  
بالقمام وأقبل المطر من كل جانب قال ابن المبارك فحئت الى الفضيل فقال ما لي أراك كشيئا فقلت أمر سبقنا  
اليه غيرنا فتولاه دوننا وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخر مغشيا عليه ويروى أن عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه استسقى بالعباس رضي الله عنه فلما فرغ عمر من دعائه قال العباس اللهم إنه لم يزل بلاء من السماء الا بذنوب  
ولم يكشف الا بتوبة وقد توجه بي القوم اليك لمسكاني من نبيك ﷺ وهذه أيدينا اليك بالذنوب ونواصينا  
بالتوبة وانت الراعي لا تهمل الضلالة ولا تدع الكسير بدار مضبعة فقد ضرع الصغير ورق الكبير وارتفعت  
الاصوات بالشكوى وانت تعلم السروا خفي اللهم فاغثهم بغياك قبل أن يقنطوا فيهلكوا فانه لا يياس من روح  
الله الا القوم الكافرون قال لما تم كلامه حتى ارتفعت السماء مثل الجبال

﴿ فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضله ﷺ ﴾

قال الله تعالى ﴿ ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ﴾ وروى أنه ﷺ  
(١) جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال ﷺ إنه جاءني جبريل عليه السلام فقال أما ترى يا محمد  
أن لا يصلي عليك أحد من أمتك صلاة واحدة الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد من أمتك الا سلمت عليه  
عشرا وقال ﷺ (٢) من صلى على صلت عليه الملائكة ماصلي على فليقل عند ذلك أو ليسكثر وقال ﷺ

لم أجده مرفوعا وإنما هو موقوف على أبي الدراء (١) حديث أنه ﷺ جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه  
فقال إنه جاءني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ما ترى يا محمد أن لا يصلي عليك أحد من أمتك الا صليت  
عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد من أمتك الا سلمت عليه عشرا ن وحب من حديث أبي طلحة باسناد جيد  
(٢) حديث من صلى على صلت عليه الملائكة ماصلي فليقل عبد من ذلك أو ليسكثر ه من حديث طامرين  
ربيعة باسناد ضعيف وانظر اني في الاوسط باسناد حسن



الكشف بعد الاجتهاد وللصوفية في طريقهم باب مزدحم وصححة طريقهم بحسن ( ٢٧٩ ) المتابعة ومن ظن أن يبلغ غرضه

أو بظن غير مبرر  
لا من طريق  
المتابعة فهو  
مخدول مفرور  
(أخبرنا) شيخنا  
أبو النجيب  
السهروردي قال  
أنا عصام الدين  
عمر بن أحمد  
الصفار قال أنا أبو  
بكر أحمد بن علي  
ابن خلف قال أنا  
أبو عبد الرحمن  
قال سمعت نصر  
ابن أبي نصر  
يقول سمعت  
قسما غلام الزقاق  
يقول سمعت أبا  
سعيد السكري  
يقول سمعت  
أبا سعيد الخزاز  
يقول كل باطن  
يخالقه ظاهر فهو  
باطل وكان يقول  
الجنيد رحمه الله  
علمنا هذا مشبك  
بحديث رسول  
الله ﷺ وقال  
بعضهم من أمر  
السنة على نفسه  
قولا وفعلنا نطق  
بالحكمة ومن  
أمر الهوى على  
نفسه قولا وفعلنا

(١) أن أولى بي أكثرهم على صلاة وقال ﷺ (٢) بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلا يصلي على وقال  
ﷺ (٣) أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة وقال ﷺ (٤) من صلى على من أمتي كتب له عشر حسنات ومحيت  
عنه عشرين سيئة وقال ﷺ (٥) من قال حين يسمع الأذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة  
القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والشفاعة يوم القيامة حلت له  
شفاعتي وقال رسول الله ﷺ (٦) من صلى على من أمتي كتب له عشر حسنات ومحيت عنه عشرين سيئة  
الكتاب وقال ﷺ (٧) أن في الأرض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام وقال ﷺ (٨) ليس أحد  
يسلم على إلا رد الله على روحه حتى أردد عليه السلام (٩) وقيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل  
على محمد عبدك وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه  
وذريته كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع بعد  
موت رسول الله ﷺ يبكي ويقول يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان جندع تخطب الناس عليه فلما كثرت الناس  
اتخذت منبراً التسمعهم (١٠) نحن الجندع لفراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فانتك كانت أولى بالحنين إليك  
لما فارقتهم يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعته فقال عز وجل من  
يطع الرسول فقد أطاع الله يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالغفوة عنك قبل

(١) حديث أن أولى الناس بي أكثرهم على صلاة من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وحب (٢)  
حديث بحسب امرئ من البخل أن أذكر عنده فلا يصلي على قاسم بن أصبغ من حديث الحسن بن علي هكذا  
ون وحب من حديث أخيه الحسن البخيل من ذكرت عنده فلم يصلي على ورواه ت من رواية الحسين بن علي  
عن أبيه وقال حسن صحيح (٣) حديث أكثر وأعلى من الصلاة يوم الجمعة دنه حبك وقال صحيح على  
شرط نخ من حديث أوس بن أوس وذكره ابن أبي حاتم في العلل وحكى عن أبيه أنه حديث منكر (٤) حديث  
من صلى على من أمتي كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشرين سيئة في اليوم واليلة من حديث عمرو بن دينار  
وزاد فيه مخلصاً من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعه بها عشر درجات وله في السير ولا بن حبان من حديث  
أنس نحوه دون قوله مخلصاً من قلبه ودون ذكر نحو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضاً رفع الدرجات (٥) حديث  
من قال حين يسمع الأذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك  
وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي البخاري من حديث جابر دون ذكر الاقامة  
والشفاعة والصلاة على النبي ﷺ وقال النداء والمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن  
وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي المعمر في اليوم واليلة من حديث أبي  
الدرداء ذكر الصلاة فيه وله والمستغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله ﷺ  
إذا سمع الأذان فذكر حديثاً فيه وإذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد وتقبل  
شفاعته في أمه ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله على  
الوسيلة وفيه من سأل الوسيلة حلت عليه الشفاعة (٦) حديث من صلى على من أمتي كتب له عشر حسنات ومحيت عنه عشرين سيئة  
مادام اسمي في ذلك الكتاب الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث  
أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث أن في الأرض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام تقدم في آخر  
الحج (٨) حديث ليس أحد يسلم على إلا رد الله على روحه حتى أردد عليه السلام د من حديث أبي هريرة بسند  
جيد (٩) حديث قيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته  
الحديث متفق عليه من حديث أبي حميد الساعدي (١٠) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع بعد  
والا سراء به على البراق إلى السماء السابعة ثم صلاة الصبح من ليلته بالا بطح وكلام الشاة المسمومة وأنه دعى

نطق بالبدعة \* حكى أن أبا يزيد البسطامي رحمه الله قال ذات يوم لبعض أصحابه قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذي قد شرب نفسه بالولاية

القبلة فقال أبو يزيد انصرفوا فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بآمون على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه من مقامات الأولياء والصديقين (وسئل) خادم السبيل رحمه الله ماذا رأيت منه عند موته فقال لما أمسك لسانه وعرق جبينه أشار الى أن وضعتي للصلاة فوضأته فمسيت تحليل لحيته فقبض على يدي وادخل اصابعي في لحيته يخلها (وقال) سهل بن عبد الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فباطل هذا حال الصوفية وطر يقهم وكل من يدعي حالا على غير هذا

أن يخبرك بالله نب فقال تعالى ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم﴾ باني أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال عز وجل ﴿وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم﴾ الآية باني أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون يقولون ﴿يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا﴾ باني أنت وأمي يارسول الله لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا تنفجر منه الأنهار لما ذابا عجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك باني أنت وأمي يارسول الله لئن كان سليمان بن داود أعطاه الله الرمح غدوها شهر وروروا حيا شهر فماذا عجب من البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالا بطح صلى الله عليك باني أنت وأمي يارسول الله لئن كان عيسى بن مريم أعطاه الله إحياء الموتى فماذا عجب من الشاة المسمومة حين كلمتك وهي مشوية فقالت لك الذراع لانا كلني فاني مسمومة باني أنت وأمي يارسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال ﴿رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا﴾ ولودعوت علينا بمثلها لهلكنا كلنا فلقد وطئ ظهرك وأدى وجهك وكسرت ربا عيتك قايت أن تقول الاخير افقلت ﴿اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون﴾ باني أنت وأمي يارسول الله لقد اتبعك في قلة سنك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كثرة سنه وطول عمره ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه الا القليل باني أنت وأمي يارسول الله لولم تجالس الا كفؤا لك ما جالسنا ولولم تنكح الا كفؤا لك ما نكحت الينا ولولم تؤاكل الا كفؤا لك ما واكلتنا فلقد والله جالسنا ونكحت الينا رواكلتنا ولبست الصوف وركبت الحمار وأردفت خلفك ووضعيت طعامك على الأرض ولعقت أصابعك تواضعا منك صلى الله عليك وسلم وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي ﷺ فيه ولا أسلم فرأيت النبي ﷺ في المنام فقال لي أما تم الصلاة على في كتابك لما كتبت بعد ذلك الا صليت وسألت عليه وروى عن أبي الحسن الشافعي قال رأيت النبي ﷺ في المنام فقلت يارسول الله بم جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله على محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال ﷺ جوزي عنى انه لا يوقف للحساب

### ﴿ فضيلة الاستغفار ﴾

قال الله عز وجل ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم﴾ وقال علقمة والاسود قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذن بعباد نبا فقرأهما واستغفر الله عز وجل الا غفر الله تعالى له ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم﴾ الآية وقوله عز وجل ﴿ومن يعمل سواا ويظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحاما﴾ وقال عز وجل ﴿نسبح بحمد ربك واستغفر ما نه كان توابا﴾ وجهه وكسرت ربا عيته فقال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وانه لبس الصوف وركب الحمار وأردف خلفه ووضع طعامه بالأرض ولعق أصابعه وهو غريب بطوله من حديث عمرو وهو معروف من أوجه أخرى فحديث حنين الجذع متفق عليه من حديث جابر وابن عمرو وحديث نبع الماء من بين أصابعه متفق عليه من حديث أنس وغيره وحديث الاسراء متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة الصبح بالا بطح وحديث كلام الشاة المسمومة رواه د من حديث جابر وفيه انقطاع وحديث انه دى وجهه وكسرت ربا عيته متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد وحديث اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون رواه البيهقي في دلائل النبوة والحديث في الصحيح من حديث ابن مسعود انه ﷺ حكاه عن نبي من الأنبياء ضربه قومه وحديث لبس الصوف رواه الطيالسي من حديث سهل بن سعد وحديث ركوبه الحمار وادافه خلفه متفق عليه من حديث أسامة بن زيد وحديث وضع طعامه بالأرض رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسلا وللبخارى من حديث أنس ما كل رسول الله ﷺ على خوان قط وحديث لعقه أصابعه رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك



طاهر بن أبي الفضل في كتابه قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي اجازة (٢٨١) قال نا الشيخ ابو عبد الرحمن

السلمى قال أنا

ابراهيم بن احمد بن

عبد بن رجاء قال

ثنا عبد الله بن أحمد

البغدادى قال ثنا

عثمان بن سعيد

قال ثنا عمر بن

أسد عن مالك

ابن أنس عن

نافع عن ابن عمر

قال قال رسول

الله ﷺ لكل

شيء مفتاح ومفتاح

الجنة حب

المساكين

والفقراء الصبر

هم جلساء الله

تعالى يوم القيامة

قال فقر كائن في

ماهية التصوف

وهو أساسه وبه

قوامه \* قال

روى التصوف

مبنى على ثلاث

خصال التمسك

بالفقر والافتقار

والتحقق بالبدل

والإشراق وترك

التعرض والاختيار

وقال الجنيد وقد

سئل عن

التصوف فقال

ان تكون مع

الله بلا هلاقة

(وقال) معروف

وقال تعالى ﴿والمستغفرين بالأسجار﴾ وكان ﷺ (١) يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي  
إني أنت التواب الرحيم وقال ﷺ (٢) من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل  
ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وقال ﷺ (٣) إني لأستغفر الله تعالى وأنوب إليه في اليوم سبعين مرة  
هذامع أنه ﷺ غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال ﷺ (٤) أنه ليغان على قلبي حتى إني لأستغفر الله تعالى  
في كل يوم مائة مرة وقال ﷺ (٥) من قال حين يأوي إلى فراشه أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم  
وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر أو عدد رمل عالج أو عدد ورق الشجر أو عدد  
أيام الدنيا وقال ﷺ (٦) في حديث آخر من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان قار من الزحف وقال حذيفة (٧)  
كنت ذرب اللسان على أهلي فقلت يا رسول الله لقد خشيت أن يدخلني لسان النار فقال النبي ﷺ فإني أنت  
من الاستغفار فإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله ﷺ (٨) إن كنت  
ألممت بذنوب فاستغفري الله وتوبى إليه فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار وكان ﷺ (٩) يقول في  
الاستغفار اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي  
وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني  
أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وقال علي رضي الله عنه كنت رجلا إذا سمعت من رسول الله  
ﷺ حديثا نفعتني الله عز وجل بما شاء أن ينفعني منه وإذا حدثني أحد من أصحابه استلحفته فإذا حاف صدقته  
قال وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ (١٠) يقول ما من عبد يذنب  
ذنبا فيحسن العظم ويرحم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل لا يغفر له ثم تلا قوله عز وجل ﴿والذين إذا

(١) حديث كان النبي ﷺ يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إني أنت التواب الرحيم  
الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح أن كان أبو عبيدة سمع من أبيه والحديث متفق عليه من حديث  
عائشة أنه كان يكثر أن يقول ذلك في ركوعه وسجوده دون قوله إني أنت التواب الرحيم (٢) حديث من أكثر  
من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل غم مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب دن في اليوم والليلة ه ك  
وقال صحيح الإسناد من حديث ابن عباس وضعفه ابن حبان (٣) حديث إني لأستغفر الله وأنوب إليه في اليوم  
سبعين مرة خ من حديث أبي هريرة إلا أنه قال أكثر من سبعين وهو في الدعاء للطبراني كما ذكره المصنف (٤)  
حديث أنه ليغان على قلبي حتى إني لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة م من حديث الاغر (٥) حديث من قال حين  
يأوي إلى فراشه أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأنوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت  
مثل زبد البحر الحديث ت من حديث أبي سعيد وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن الوليد  
الوصافي \* قلت الوصافي وإن كان ضعيفا فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة رواه خ في التاريخ دون قوله  
حين يأوي إلى فراشه وقوله ثلاث مرات (٦) حديث من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان قار من الزحف دت  
من حديث زبد مولى النبي ﷺ وقال غريب \* قلت ورجاله موثقون ورواه ابن مسعود وك من حديث ابن  
مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث حذيفة كنت ذرب اللسان على أهلي الحديث رفيه أين  
أنت عن الاستغفار دن في اليوم والليلة وه ك وقال صحيح على شرط الشيخين (٨) حديث عائشة أن كنت  
ألممت بذنوب فاستغفري الله فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار متفق عليه دون قوله فإن التوبة الخ وزاد  
توبى إليه فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه ولطبراني في الدعاء فإن العبد إذا ذنب ثم استغفر الله  
غفر له (٩) حديث كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي  
جدي وهزلي متفق عليه من حديث أبي موسى واللفظ لمسلم  
(١٠) حديث علي عن أبي بكر ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله

الحسين النوري  
نعت الفقير  
السكون عند  
العدم والبذل  
والا يشار عند  
الوجود (وقال)  
بعضهم ان الفقير  
الصديق ليحترز  
من الغنى حذر  
ان يدخل عليه  
الغنى فيفسد  
فقره كما ان الغنى  
يحترز من الفقير  
حذر ان يدخل  
عليه الفقر  
فيفسد عليه  
غناه (وبالاسناد  
الذي سبق الى  
ابي عبد الرحمن)  
قال سمعت ابا  
عبد الرحمن  
الرازي يقول  
سمعت مظهرا  
القرميسيني يقول  
الفقير الذي  
لا يكون له الى  
الله حاجة قال  
وسمعت يقول  
سألت ابا بكر  
المصري عن  
الفقير فقال  
الذي لا يملك ولا  
يملك (قوله)  
لا يكون له الى الله  
حاجة معناه  
انه مشغول

فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية) وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ (١) أنه قال ان المؤمن اذا اذنب ذنبا كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها فان زادت حتى تغلف قلبه فذلك الران الذي ذكره الله عز وجل في كتابه (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ (٢) قال ان الله سبحانه ليرفع الدرجة للعبد في الجنة فيقول يا رب اني في هذه فية وان عز وجل باستغفار ولدك لك وورث عائشة رضي الله عنها أنه ﷺ (٣) قال اللهم اجعلني من الذين اذا احسنوا استبشروا واذا اساءوا استغفروا وقال ﷺ (٤) اذا اذنب العبد ذنبا فقال اللهم اغفر لي فيقول الله عز وجل اذنب عبدي ذنبا فعلم ان له ربيا يأخذ بالذنوب ويغفر الذنب عبدي اعلم ماشئت فقد غفرت لك وقال ﷺ (٥) ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة وقال ﷺ (٦) ان رجلا لم يعمل خيرا قط نظر الى السماء فقال ان لي ربيا يغفر لي فقال الله عز وجل قد غفرت لك وقال ﷺ (٧) من اذنب ذنبا فعلم ان الله قد اطاع عليه غفر له وان لم يستغفر وقال ﷺ (٨) يقول الله تعالى يا عبادي كل من اذنب الا من عافيته فاستغفروني اغفر لكم ومن علم اني ذو قدرة على ان اغفر له غفرت له ولا ابالي وقال صلى الله عليه وسلم (٩) من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوا فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت غفرت له ذنوبه ولو كانت كدب النمل وروى (١٠) ان افضل الاستغفار اللهم انت ربى وانا عبدك خلقتنى وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اعود بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك على وابوء على نفسي بذنبي فقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت فانه لا يغفر الذنوب جميعا الا انت (الآثار) قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل ان احب عبادي الى المتحابون بمحبي والمتعلقة قلوبهم بالمساجد والمستغفرون بالاسحار اولئك الذين اذا اردت اهل الارض بعقوبة ذكرتهم فتركتهم وصرفت العقوبة عنهم وقال قتادة رحمه الله القرآن يدلكم على دائكم

الاغفر الله له أصحاب السنن وحسنه ت (١) حديث أبي هريرة ان المؤمن اذا اذنب ذنبا كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه الحديث ت وصححه ون في اليوم واللييلة وه حب لك (٢) حديث أبي هريرة ان الله ليرفع العبد الدرجة في الجنة فيقول يا رب اني في هذه فيقول باستغفار ولدك لك رواه احمد باسناد حسن (٣) حديث عائشة اللهم اجعلني من الذين اذا احسنوا استبشروا واذا اساءوا استغفروا ه وفيه على بن زيد بن جده ان يختلف فيه (٤) حديث اذا اذنب العبد فقال اللهم اغفر لي يقول الله اذنب عبدي ذنبا فعلم ان له ربيا يأخذ بالذنوب ويغفر الذنب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة د ت من حديث ابي بكر وقال غريب وليس اسناده بالقوى (٦) حديث ان رجلا لم يعمل خيرا قط نظر الى السماء فقال ان لي ربيا يغفر لي فقال الله تعالى قد غفرت لك لم اقف له على اصل (٧) حديث من اذنب فعلم ان الله قد اطاع عليه غفر له وان لم يستغفر الطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٨) حديث يقول الله يا عبادي كل من اذنب الا من عافيته فاستغفروني اغفر لكم ومن علم اني ذو قدرة على ان اغفر له غفرت له ولا ابالي ت ه من حديث ابي ذر وقال ت حسن واصله عند م بلفظ آخر (٩) حديث من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوا فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت غفرت ذنوبه وان كانت كدب النمل البيهقي في الدعوات من حديث على ان رسول الله ﷺ قال الا اعلمك كلمات تقولن لو كان عليك كعدد النمل او كعدد الذر ذنوب باغفرها الله لك فذكره بزيادة لا اله الا انت في اوله وفيه ابن لهيعة (١٠) حديث افضل الاستغفار اللهم انت ربى وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت الحديث خ من حديث شداد بن اوس دون قوله وقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي ودون قوله ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت ودون قوله جميعا



لعله يعلم الله بحاله فيرى السؤال في البين زيادة في أقوال المشايخ تنوع معانيها لانهم ( ٢٨٣ ) أشاروا فيها الى أحوال في أوقات

دون أوقات ونحتاج في تفصيل بعضها من البعض الى الضوابط فقد تذكر أشياء في معنى التصوف ذكر مثلها في معنى الفقر وتذكر أشياء في معنى الفقر ذكر مثلها في معنى التصوف وحيث وقع الاشتباه فلا بد من بيان فاصل فقد تشبه لاشارات في الفقر بمعاني الزهد تارة وبمعاني التصوف تارة ولا يتبين للمسترشد بعضها من البعض \* فنقول التصوف غير الفقر والزهد غير الفقر والتصوف غير الزهد فالتصوف اسم جامع لمعاني الفقر ومعاني الزهد مع مزيد أوصاف وإضافات لا يكون بدونها الرجل صوفيا وان كان زاهدا وفقيرا \* قال أبو حفص التصوف كله آداب لكل وقت أدب ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن لم يزل آداب الأوقات بلغ الرجال ومن ضيع الآداب

ودوائكم أمادؤكم فالذنوب وأمادؤكم فلا تستغفار وقال علي كرم الله وجهه العجب ممن يهلك ودعه النجاة قيل وما هي قال الاستغفار وكان يقول ما ألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يعذبه وقال الفضيل قول العبد استغفر الله تفسيرا أقلني وقال بعض العلماء العبد بين ذنب ونعمة لا يصلحهما إلا الحمد والاستغفار وقال الربيع بن خيثم رحمه الله لا يقولن أحدكم استغفر الله وأتوب اليه فيكون ذنبا وكذبا ان لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وتب علي وقال الفضيل رحمه الله الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين وقالت رابعة العدوية رحمها الله استغفارا يحتاج الى استغفار كثير وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئا بالله عز وجل وهو لا يعلم وسمع أعرابي وهو متعلق بأستار الكعبة يقول اللهم ان استغفاري مع إصراري للؤم وان تركي استغفارك مع علمي بسوء عقوبك لعجز فمك تعجب إلي بالنعم مع غناك عني وكم أتبعض اليك بالمعاصي مع فقرى اليك يا من اذا وعد وفي واذا أوعد عفا أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك يا أرحم الراحمين وقال أبو عبد الله الوراق لو كان عليك مثل عدد القطر وزبد البحر ذنوب لمحييت عنك اذا دعوت ربك بهذا الدعاء مخلصا ان شاء الله تعالى اللهم اني استغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به واستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطه غيرك واستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستعنت بها علي معصيتك واستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أتيت في ضياء النهار وسواد الليل في ملا أو خلاء وسرو عناية يا حلیم ويقال انه استغفار آدم عليه السلام وقيل الخضر عليه الصلاة والسلام

الباب الثالث في أدعية مأثورة ومعزية الى أسبابها وأربابها يستحب أن يدعو بها المرء صباحا ومساء وبقلب كل صلاة ﴿

﴿ فيها دعاء رسول الله ﷺ بعد ركعتي الفجر قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثني العباس الى رسول الله ﷺ فأتته بمسما وهو في بيت خالتي ميمونة فقام يصلي من الليل فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح (١) قال اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعني وترد بها الفتن عني وتصلح بها ديني وتحفظ بها غايي وترفع بها شاهدي وتزكي بها عملي وتبيض بها وجهي وتلمعني بها رشدي وتعصمني بها من كل سوء اللهم أعطني إيمانا صادقا وبقينا ليس بعده كفر ورحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهادة وعيش السعداء والنصر على الأعداء ومرافقة الأنبياء اللهم اني أزل بك حاجتي وان ضعف رأيي وقلت حيلتي وقصر عملي وافتقرت الى رحمتك فأسألك يا كافي الأمور وباشافي الصدور كما نجيت بين البحور أن نجيتني من عذاب السعير ومن دعوة الثور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيتي من خير وعدته احدا من عبادك او خيرا أنت معطيها احدا من خلقك فاني أرغب اليك فيه وأسألك يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين حرابا لأعدائك وسامنا وأولياك نجيبك من أطاعك من خلقك ونعادي بعداوتك من خالفك من خلقك اللهم هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلان وإنا لله وإنا اليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ذي الجلال الشديد والأمر الرشيد أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقر بين الشهود والركع السجود الموفين بالعهود لك رحيم ودود أنت تفعل ما تريد سبحان الذي لبس العز وقال به سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له سبحان ذي الفضل والنعم سبحان ذي العزة والكرم سبحان

الباب الثالث في أدعية مأثورة ﴿

(١) حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال يا أيها الناس استغفروا لله في كل يوم وليلة ولا تنسوا في بيت ميمونة وهو بهذه الزيادة في الدعاء للطبراني

حفص التصوف كله آداب لكل وقت أدب ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن لم يزل آداب الأوقات بلغ الرجال ومن ضيع الآداب

الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نوراً في قلبي ونوراً في قبري ونوراً في سمعي ونوراً في بصري ونوراً في شمري ونوراً في بشري ونوراً في لحمي ونوراً في دمي ونوراً في عظامي ونوراً من بين يدي ونوراً من خلفي ونوراً عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً من فوقي ونوراً من تحتي اللهم زدني نوراً وأعطني نوراً واجعل لي نوراً

( دعاء عائشة رضي الله عنها )

قال رسول الله ﷺ (١) لعائشة رضي الله عنها عليك بالجوامع الكوامل قول اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك محمد ﷺ وأسألك من الشر ما سألك عبدك ورسولك محمد ﷺ وأسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبته رشداً يا رحمتك يا أرحم الراحمين ( دعاء فاطمة رضي الله عنها )

قال رسول الله ﷺ (٢) يا فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقولي يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تكلفني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله

( دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه )

علم رسول الله ﷺ (٣) أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك وروحك وبطوراة موسى وإنجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد ﷺ وعليهم أجمعين وبكل وحى أوحيت أو قضاء قضيت أو سائل أعطيت أو غني أفقرته أو فقير أغنيته أو ضال هديته وأسألك باسمك الذي أنزلته على موسى ﷺ وأسألك باسمك الذي بثت به أرزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعت على الأرض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعت على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي وضعت على الجبال فرست وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك وأسألك باسمك الطهر الطاهر الأحد الصمد الوتر المنزل في كتابك من لدنك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعت على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم وبعمرك وكبريائك ونور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن والعلم به وتخلطه بلحمي ودمي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي بحولك وقوتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بك يا أرحم الراحمين

( دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه )

روى أنه قال له رسول الله ﷺ (٤) يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خير اعلمهن إياه ثم لم ينسهن إياه أبداً قال فقلت بلى يا رسول الله قال قل اللهم إني ضعيف فقو في رضاك ضعفي وخذني إلى خير بناصيتي واجعل الإسلام منتهى رضاي اللهم إني ضعيف فقوني وإني ذليل فأعزني وإني فقير فأغنني يا أرحم الراحمين

( دعاء قبيصة بن المخارق )

(١) حديث قوله لعائشة عليك بالجوامع الكوامل قول اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم الحديث هـ و لـك وصححه من حديثها (٢) حديث يا فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقولي يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تكلفني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله في اليوم والليلة ولـك من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين (٣) حديث علم رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك الحديث في الدعاء لحفظ القرآن رواه أبو الشيخ بن حبان في كتاب الثواب من رواية عبد الملك بن هارون بن عبثة عن أبيه أن أبا بكر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني اتعلم القرآن ويتفلت مني فذكره وعبد الملك وأبوه ضعيفان وهو منقطع بين هارون وأبي بكر (٤) حديث يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خير اعلمهن إياه الحديث

حسن أدب الباطن لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو خشع قلبه نشعت جدوارحه (أخبرنا) الشيخ رضي الدين أحمد ابن اسمعيل إجازة قال أنا الشيخ أبو المظفر عبد المزم قال أخبرني والدي أبو القاسم القشيري قال سمعت محمد بن أحمد بن يحيى الصوفي يقول سمعت عبد الله ابن علي يقول سئل أبو محمد الجريري عن التصوف فقال الدخول في كل خلق سني والخروج عن كل خلق دني فاذا عرف هذا المعنى في التصوف من حصول الأخلاق وتبديلها واعتبر حقيقته يعلم ان التصوف فوق الزهد وفوق الفقر وقيل نهاية الفقر مع شرفه هو بداية التصوف واهل الشام لا يفرقون بين التصوف والفقر يقولون قال



الله تعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله وهذا وصف الصوفية والله تعالى سميع ( ٢٨٥ ) فقراء وسأوضح معنى ينفرد

أد قال رسول الله ﷺ (١) علمني كلمات ينفعني الله عز وجل بها فقد كبرت سني وعجزت عن أشياء كثيرة كنت أعملها فقال عليه السلام أما لذيالك فإذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانك اذا قلتها أنت من التمس والجذام والبرص والفالج وأما آخرتك فقل اللهم إهدني من عندك وأفض علي من فضلك ونشر علي من رحمتك وأنزل علي من بركاتك ثم قال ﷺ أما أنه اذا وفي بين عبد يوم القيامة لم يدعها ففتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء

( دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه )

قيل لأبي الدرداء رضي الله عنه (٢) قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت في محله فقال ما كان الله ليفعل ذلك فقل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله ليفعل ذلك ثم أتاه فقال يا أبا الدرداء ان النار حين دلت من دارك طفت قال قد علمت ذلك فقل له ما ندري أي قوايك أعجب قال اني سمعت رسول الله ﷺ قال من يقول هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلن وهي اللهم أنت ربى لا إله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم

( دعاء الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام )

كان يقول اذا أصبح اللهم ان هذا خاق جديد فافتحه علي بطاعتك واختمه لي بمغفرتك ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقبلها مني وزكها وضعفها لي وما عملت فيه من سيئة فاغفرها لي انك غفور رحيم ودود كريم قال ومن دعا بهذا الدعاء اذا أصبح فقد أدى شكر يومه

( دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم )

كان يقول اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجوا وأصبح الأمر بيد غيري وأصبحت مرتها بعملى فلا فقير أفقر مني اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسؤني صديق ولا تجعل مصيبتى في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همى ولا تسلط علي من لا يرحمي يا حي يا قيوم

( دعاء الخضر عليه السلام )

يقال للخضر والياس عليهما السلام اذا التقيا في كل موسم لم يفترقا الا عن هذه الكلمات بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله فمن قالها ثلاث مرات اذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرق ان شاء الله تعالى

( دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه )

قال محمد بن حسان قال لي معروف الكرخي رحمه الله ألا أعلمك عشر كلمات خمس للدنيا وخمس للآخرة من دعا الله هز وجل بين وجد الله تعالى عندهن قلت اكتبها لي قال لا ولكن أرددها عليك كما رددتها على بكر بن خنيس رحمه الله حسبي الله لا ديني حسبي الله لا دنيا حسبي الله الكريم لا أهنى حسبي الله الحليم القوي لن يغي علي حسبي الله الشديد لمن كادني بسوء حسبي الله الرحيم عند الموت حسبي الله الرؤف عند المسئلة في القبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لا إله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وقد روى عن أبي الدرداء أنه قال من قال في كل يوم سبع مرات فان تولوا فقل حسبي

لك من حديث بريدة وقال صحيح الاسناد (١) حديث ان قبيصة بن الحارث قال لرسول الله ﷺ علمني كلمات ينفعني الله بها فقد كبرت سني وعجزت الحديث ابن السني في اليوم واليلة من حديث ابن عباس وهو عند أحد في المستند مختصر من حديث قبيصة نفسه وفيه رجل لم يسم (٢) حديث قيل لأبي الدرداء أحرقت

ابن رقيه وأيضاً ترك الفقير الحظ العاجل واغتنامه الفقير اختيار منه واردة والاحتياض والارادة علة في حال الصوفي لان الصوفي صا رقاً لما في

الحال به بين  
التصوف والفقير  
نقول الفقير في  
فقره متمسك  
به متحقق بفضل  
بؤثره على الغني  
متطلع الى  
ما يحقق من  
العوض عند الله  
حيث يقول  
رسول الله ﷺ  
يدخل فقراء  
أمتي الجنة قبل  
الأغنياء بنصف  
يوم وهو خمسمائة  
عام فكما لاحظ  
العوض الباقى  
أمسك عن  
الحاصل الفانى  
وعاقب الفقر  
والقلة وخشى  
زوال الفقر  
لهوات الفضيلة  
والعوض وهذا  
عين الاعتلال  
في طريق  
الصوفية لانه  
تطلع الى الاغراض  
وترك لأجلها  
والصوفي يترك  
الأشياء لا  
للاغراض  
الموعودة بل  
للاحوال  
الموجودة فانه

الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الاذن من الله تعالى في الدخول في الشيء وقد يدخل في صورة سعة مباينة للفقر باذن من الله تعالى ويرى الفضيلة حيازة في السعة لمكان الاذن من الله فيه ولا يفسح في السعة والدخول فيها للصادقين الا بعد احكامهم علم الاذن في هذا مزله للاقدام وباب دعوى للمدعين وما من حال يتحقق به صاحب الحال الا وقد يحكيه راكب الحال ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فاذا اتضح ذلك ظهر الفرق بين الفقر والتصوف وعلم ان الفقر اساس التصوف وبه قوامه على معنى ان الوصول الى

الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو العرش العظيم كفاه الله عز وجل ما اُهمد من امر آخرته صادقا كان او كاذبا  
(دعاء عتبة الغلام)

وقدر روى في المنام بعد موته فقال دخلت الجنة بهذه الكلمات اللهم يا هادي المضلين ويا راحم المذنبين ويا مقيل عثرات العاثرين بن ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم اجمعين واجعلنا مع الاخيار والمرزوقين الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين  
(دعاء آدم عليه الصلاة والسلام)

قالت عائشة رضي الله عنها لما اراد الله عز وجل ان يتوب على آدم عليه السلام طاف بالبيت سبعا وهو يودئ ليس بمبني ربة حمراء ثم قام فصلى ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم سرى وعلا نيتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاعطني سؤلى وتعلم ما فى نفسى فاغفر لى ذنوبى اللهم انى اسألك ايمانا يامر قلبى ويقينا صادقا حتى اعلم انه لن يصيبنى الا ما كتبتنه على والرضا بما قسمته لى باذا الجلال والا كرام فاوحى الله عز وجل اليه انى قد غفرت لك ولم يأتنى احد من ذريتك فيدعونى بمثل الذى دعوتنى به الا غفرت له وكشفت غمومه وهمومه وزعت الفقر من بين عينيه واتجرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهى راغمة وان كان لا يريد بها

(دعاء على بن ابي طالب رضى الله عنه)

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) انه قال ان الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم ويقول انى انا الله رب العالمين انى انا الله لا اله الا انا الحى القيوم انى انا الله لا اله الا انا العلى العظيم انى انا الله لا اله الا انا المولى اودم انا الله لا اله الا انا الغفور انى انا الله لا اله الا انا مبدئ كل شىء والى يعود العزيز الحكيم الرحمن الرحيم مالك يوم الدين خالق الخير والشر خالق الجنة والنار الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يتخذ صاحبة ولا ولدا الفرد الوتر عالم الغيب والشهادة الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الكبير المتعال المقتر القهار الحليم الكريم اهل الثناء والمجد اعلم السر وأخفى القادر الرزاق فوق الخلق والخلق وذو كر قبل كل كلمة انى انا الله لا اله الا انا كما أوردناه فى الاول فمن دعا بهذه الاسماء فليقل لك أنت الله لا اله الا أنت كذا وكذا فمن دعا بهن كتب من الساجدين المحبتين الذين يجاورون عمدا وبرا هيم وموسى وعيسى والنبيين صلوات الله عليهم فى دار الجلال وله ثواب العابدین فى السموات والارضين وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى

(دعاء ابن المعتز وهو سليمان التيمى وتسبيحاته رضى الله عنه)  
روى أن بونس بن عبيد رأى رجلا فى المنام ممن قتل شهيدا ببلاد الروم فقال ما فضل ما رأيت ثم من الاعمال قال رأيت تسبيحات ابن المعتز من الله عز وجل بمكان وهى هذه سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم عدد ما خلق وعدد ما هو خالق وزنة ما خلق وزنة ما هو خالق واهل ما خلق واهل ما هو خالق واهل سمواته واهل ارضه ومثل ذلك وأضعاف ذلك وعدد خلقه وزنة عرشه ومنتهى رحمته ومداد كلماته ومبلغ رضاه حتى يرضى واذا رضى وعدد ما ذكره به خلقه فى جميع ماضى وعدد ما هم ذا كروه فيما بنى فى كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات وشم ونفس من الأنفاس وأبد من الآباد من أبدأ الى أبدأ بد الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينفد آخره

(دعاء ابراهيم ابن آدم رضى الله عنه)

روى ابراهيم بن بشار خادمه انه كان يقول هذا الدعاء فى كل يوم جمعة اذا أصبح واذا أمسى مرحبا بيوم المزيد دارك فقال ما كان الله ليفعل ذلك الحديث الطبرانى فى الدعاء من حديث أبى الدرداء ضعيف (١) حديث على ان الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم فيقول انى انا الله رب العالمين انى انا الله لا اله الا انا الحى القيوم الحديث بطوله لم



الفقر (قال) الجنيد رحمه الله عليه التصوف هو أن يملك الحق عنك ويحييك (٢٨٧) به وهذا المعنى هو الذي ذكرناه

من كونه قائما  
في الأشياء بالله  
لا بنفسه والفقير  
والزاهد يكونان  
في الأشياء  
بنفسهما واقفان  
مع إرادتهما  
مجتهدان مبلغ  
علمها والصوفي  
منهم لنفسه  
مستقل لعله غير  
راكن إلى معلومه  
قائم بمراد ربه  
لا بمراد نفسه  
(قال) ذو النون  
المصري رحمه الله  
عليه الصوفي  
من لا يهمله  
طلب ولا يزعمه  
سلب وقال أيضا  
الصوفية آثروا  
الله تعالى على  
كل شيء فآثرهم  
الله على كل شيء  
فكان من  
إيثارهم أن آثروا  
علم الله على علم  
نفسهم وإرادة  
الله على إرادة  
نفسهم (قيل  
لبعضهم) من  
أحب من  
الطوائف قال  
الصوفية فإن  
للقيح عندهم  
وجها من المعاذير

والصبح الجديد والكاتب والشهيد يومنا هذا يوم عيد اكتب لنا فيه ما نقول بسم الله الحميد المجيد الرفيع  
الودود الفعال في خلقه ما يريد أصبححت لله مؤمنا وبقائه مصدقا وبحجته معترفا ومن ذنبي مستغفرا  
ولربوبية الله خاضعا ولسوى الله في الآلهة جاحدا وإلى الله فقيرا وعلى الله متكللا وإلى الله منيا أشهد الله  
وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسله وحملته عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه بأنه هو الله الذي لا إله إلا هو وحده  
لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله ﷺ تسليما وأن الجنة حق وأن النار حق والحوض حق والشفاعة حق  
ومنكروا نكروا حق ووعدك حق ووعدك حق ولقاءك حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث  
من في القبور على ذلك أحياء وعياض أموت وعليه أبعث إن شاء الله اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى وأنا عبدك  
وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر كل ذي شر اللهم إلى ظلمت نفسي  
فاغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت واهدني لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف  
عني سيئها فإنه لا يصرف سيئها إلا أنت ليك وسعديك والخير كله بيدك أنالك واليك أستغفرك وأتوب  
إليك آمين اللهم ما أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصلى الله على محمد النبي الأسمى وعلى  
آله وسلم تسليما كثيرا خاتم كلامي ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين يا رب العالمين اللهم أوردنا حوض  
محمد واسقنا بكأسه مشربا ويا سائغا هنيئا لا نظما بعده أبدا واحشرنا في زمرة غير خزايا ولا ناكسين للعهد  
ولا مرنا بين ولا مفتونين ولا مغضوب علينا ولا ضالين اللهم اعصمني من فتن الدنيا ووفقي لما تحب وترضى  
وأصلح لي شأني كله وثبتني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولا تضلني وإن كنت ظالما سبحانه على  
يا عظيم يا باري يا رحيم يا عزيز يا جبار سبحانه من سبحته له السموات باكتافها وسبحان من سبحته له البحار  
بأمواجها وسبحان من سبحته له الجبال باصدائها وسبحان من سبحته له الحيتان بلغاتها وسبحان من  
سبحته له النجوم في السماء بأبراجها وسبحان من سبحته له الأشجار بأصولها وأثمارها وسبحان من سبحته  
له السموات السبع والأرضون السبع ومن فيهن ومن عليهن سبحانه من سبح له كل شيء من مخلوقاته تباركت  
وتعالت سبحاتك سبحانك يا حي يا قيوم يا علم يا حلیم سبحانه لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك تحي  
 وتميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير

(الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي ﷺ وعن أصحابه رضي الله عنهم محذوفة الأسانيد

منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله )

يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب أوراده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الأوراد فإن كنت من  
المريدين لحرث الآخرة المقربين برسول الله ﷺ فبادعابه فقل في مفتتح دعواتك (١) أعقاب صلواتك (٢)  
سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقل (٣)  
رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً ومحمد ﷺ نبياً ثلاث مرات وقل (٤) اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب  
والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وقل اللهم  
(٥) إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عوراني وآمن روعاتي وأقل عثراني واحفظني

(الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي ﷺ)

أجدله أصلاً

(١) حديث افتتاح الدعاء بسبحان ربى العلى الأعلى الوهاب تقدم في الباب الثاني في الدعاء (٢) حديث القول  
عقب الصلوات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير متفق عليه من حديث المغيرة  
ابن شعبه (٣) حديث رضيت بالله رباً بالحدِيث تقدم في الباب الأول من الأذكار (٤) حديث اللهم فاطر السموات  
والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان  
وشركه دت وصحجده وحب وك وصحجده من حديث أنى هريرة أن أبابكر الصديق قال يا رسول الله مرني  
بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت قال قل اللهم فذكره (٥) حديث اللهم إني أسألك العافية في ديني

وليس للكبير من العمل عندهم وقع برفعوك به فتعجبك نفسك وهذا علم لا يوجد عند الفقير والزاهد لأن الزاهد يستعظم الترك

استقبله حالان  
حسان أو  
خلقاً حسان  
يكون مع  
الأحسن والفقير  
والزاهد لا يميزان  
كل التمييز بين  
الخلق الحسنين  
بل يختاران من  
الأخلاق أيضاً  
ما هو أدعى إلى  
الترك والخروج  
عن شواغل  
الدنيا ما كان  
في ذلك بعلمها  
والصوفي هو  
المستبين الأحسن  
من عند الله  
بصدق اتجاهه  
وحسن إجابته  
وحظ قربه  
ولطف وجهه  
وخروجه إلى الله  
تعالى لعلمه بربه  
وحظه من  
محادثته ومكانته  
قال ربيع التصوف  
استرسال النفس  
مع الله تعالى على  
ما يريد \* وقال  
عمرو بن عثمان  
المكي التصوف  
أن يكون العبد  
في كل وقت  
مشغولاً بما هو  
أولى في الوقت

من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أغتال من تحتي اللهم (١) لا تؤمني مكره ولا  
تولني غيرك ولا تنزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين وقل اللهم (٢) أنت ربي لا إله إلا أنت  
خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء  
بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ثلاث مرات وقل اللهم (٣) عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في  
بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات وقل اللهم إني أسألك (٤) الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر  
إلى وجهك الكريم وشوقاً إلى لقاءك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو اعتدي أو  
يعتدي علي أو أكسب خطيئة أو ذنباً لا تغفره اللهم إني أسألك (٥) الثبات في الأمر والعزيمة في الرشد  
وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلباً خاشعاً سليماً وخلقاً مستقيماً ولساناً صادقاً وعملاً متقبلاً  
وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفر لك ما تعلم فإنك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب  
اللهم اغفر لي (٦) ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني فإنك أنت المقدم وأنت  
المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد اللهم إني أسألك (٧) إيماناً لا يرتد ونعماً لا ينفذ  
وقرة عين أبدي ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة الخلد اللهم إني أسألك (٨) الطيبات  
وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب  
إلى حبك وأن تتوب علي وتغفر لي وترحمني وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون اللهم (٩)

ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعتي وأقل عثرتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني  
وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي دنه ك من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله  
عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسى وحين يصبح (١) حديث اللهم لا تؤمني مكره ولا تولني غيرك ولا  
ترفع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث  
ابن عباس دون قوله ولا تولني غيرك وإسناده ضعيف (٢) حديث اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا  
عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي  
أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت خ من حديث شداد بن أوس وقد تقدم (٣) حديث اللهم عافني في بدني وعافني في  
سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات دن في اليوم والليلة من حديث أبي بكره وقال ن جعفر بن  
ميمون ليس بالقوي (٤) حديث اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء الحديث إلى قوله أو ذنباً لا يغفره الله لك  
من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الإسناد (٥) حديث اللهم إني أسألك الثبات في الأمر  
والعزيمة على الرشد الحديث إلى قوله (وأنت علام الغيوب) ت ن ك وصححه من حديث شداد بن أوس  
قلت بل هو منقطع وضعيف (٦) حديث اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت الحديث إلى  
قوله وعلى كل غيب شهيد متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب  
الثاني من هذا الكتاب (٧) حديث اللهم إني أسألك إيماناً لا يرتد ونعماً لا ينفذ وقرة عين أبدي الحديث ن في  
اليوم والليلة وك من حديث عبد الله بن مسعود دون قوله وقد رد عين الأبد وقال صحيح الإسناد ون من  
حديث عمار بن ياسر بإسناد جيد وأسألك نعماً لا يبدد وقرة عين لا تنقطع (٨) حديث اللهم إني أسألك الطيبات  
وفعل الخيرات الحديث إلى قوله غير مفتون من حديث معاذ بن عمرو بن لخم الحديث وقال حسن  
صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء للطيراني من حديث عبد الرحمن بن عايش وقال أبو حاتم ليست له صحبة  
(٩) حديث اللهم إني أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق إني ما كنت الحياة خيراً إلى الحديث إلى قوله  
واجعلنا هداة مهتدين ن ك وقال صحيح الإسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول الله ﷺ يدعو به



وقال سهل بن عبد  
الله السمرقاني من  
صفينا من الكدر  
وامتاز من الفكر  
وانقطع إلى الله  
من البشر واستوى  
عنده الذهب  
والدر (وسئل)  
بعضهم عن التصوف  
فقال تصفية القلب  
عن موافقة البرية  
ومفارقة الأخلاق  
الطبيعية وإخماد  
صفات البشرية  
وتجانبه الدواعي  
النفسانية ومنازلة  
الصفات الروحانية  
والتعلق بهلوم  
الحقيقة وانبعاع  
الرسول في  
الشريعة (قال)  
ذوالنون المصري  
رأيت بعض  
سواحل الشام  
امراة فقلت من  
أين أقبت قالت  
من عند أقوام  
تتجافى جنو بهم  
عن المضاجع  
فقلت وأين تريدين  
قالت إلى رجال  
لا تلبسهم تجارة  
ولا بيع عن ذكر  
الله فقلت هم فيهم  
لي فأنشأت قوم

(١) حديث اللهم اقسم لنا من خشيتك ما نحول به بيننا وبين معصيتك الحديث وقال حسن ون في اليوم والليلة وك وقال صحيح على شرط خ من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ كان يختم بحماسة بذلك (٢) حديث اللهم املا وجوهنا منك حياة وقلوبنا بك فرحا الحديث إلى قوله واجعلنا أخشى لك من سواك لم أقفاه على أصل (٣) حديث اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحا وأوسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكملة عبد بن حميد في المنتخب والطبراني من حديث ابن أوفى بالشرط الأول فقط إلى قوله نجاحا واسناده ضعيف (٤) حديث الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته الحديث إلى قوله ونصاغر كل شيء لكبريائه الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته إلى آخره وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده ضعيف أيضا (٥) حديث اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته الحديث إلى قوله حميد مجيد تقدم في الباب الثاني (٦) حديث اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأسمى رسول الأئمة وأعطه المقام المحمود يوم الدين لم أجده بهذا اللفظ مجرعا وخ من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وحب قطك هق من حديث ابن مسعود اللهم صل على محمد النبي الأسمى ون من حديث جابر وابنه المقام المحمود الذي وعدته وهو عند خ بلفظ وابنه مقاما محمودا قال قط اسناده حسن وقال ك صحيح وقال هق في المعرفة اسناده صحيح (٧) حديث اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين الحديث إلى قوله صرفنا بحسن اختيارك لنا لم أقفاه على أصل (٨) حديث نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه طب من حديث أم سلمة إنه كان يدعو هؤلاء الكلمات فذكر منها اللهم إني أسألك فوائده والخير وخواتمه وأوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلى من الجنة آمين فيه ما صم بن عبيد لا أعلم روى عنه إلا موسى بن عقبة (٩) حديث اللهم بقدرك على تب على أنك أنت التواب الرحيم وبحملك على اعف عني الحديث إلى قوله أنك الملك الجبار لم أقفاه على أصل (١٠) حديث سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي أنت ربى أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت هق في الدعوات من حديث علي دون قوله ذنبي أنك

ما ان تنازعهم دنيا  
ولا شرف \*

من المطاعسم  
واللهذات والولد  
ولا للبس نيباب  
فائق أنق \*

ولا لروح سرور  
حل في بلد  
الامسارعة في إثر  
منزلة \*

قد قارب الخطوب فيها  
باعد الأبد  
فهم رهائن غدران  
وأودية \*  
وفي الشواخ تلقاهم  
مع العدد

( وقال الجنيد )  
الصوفي كالارض  
يطرح عليها كل  
قبيح ولا يخرج  
منها الا كل مبيع  
وقال أيضا هو  
كالارض يطؤها  
السر والفاجر  
وكالستحاب يظل  
كل شيء وكالفطر  
يستقي كل شيء  
وأقوال المشايخ  
في ماهية التصوف  
نريد على ألف قول  
و بطول نقلها  
ونذكر ضابطها  
يجمع جل معانيها  
فان الألفاظ وان  
اختلفت متقاربة

ذني إنك أنت ربّي ولا يغفر الذنوب إلا أنت اللهم (١) ألهمني رشدي وقني شر نفسي اللهم (٢) ارزقني حلالا  
لا تعاقبني عليه وقنني بما رزقني واستعملني به صالحا تقبله مني (٣) أسألك العفو والعافية وحسن اليقين والمعافة  
في الدنيا والآخرة (٤) يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي مالا يضرّك وأعطني مالا ينقصك ربنا  
أفرغ علينا صبر وتوفنا مسلمين أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين أنت ولينا فاغفر لنا  
وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدايا إليك ربنا عليك توكلنا  
واليك أنبنا واليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك  
أنت العزيز الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا  
اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ربنا آتنا  
من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا آتنا  
سمعا منا دينا ينادي للإيمان إلى قوله عز وجل إنك لا تخلف الميعاد ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا  
إلى آخر السورة (٥) رب اغفر لي ولوالدي وارجمهما كجاريياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين  
والمسلمات الأحياء منهم والأموات (٦) رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير  
الراحمين وأنت خير الغافرين وإنا لله وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وحسبنا الله  
ونعم الوكيل وصلى الله على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا (٧) أنواع الاستعاذة المأثورة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم (٨) اللهم (٩) اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى

أنت ربّي وقد تقدم في الباب الثاني (١) حديث اللهم ألهمني رشدي وقني شر نفسي ت من حديث عمران بن  
حصين أن النبي ﷺ علمه لحسين وقال حسن غريب ورواه في اليوم والليلة وك من حديث حصين والد  
عمران وقال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث اللهم ارزقني حلالا لا تعاقبني فيه وقنني بما رزقني  
واستعملني به صالحا تقبله مني ك من حديث ابن عباس كان النبي ﷺ يدعو اللهم قنني بما رزقني وبارك لي  
فيه واخلف على كل غائبة لي بخير وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه (٣) حديث اللهم اني أسألك العفو والعافية  
والمعافة وحسن اليقين في الدنيا والآخرة ن من حديث أبي بكر الصديق بلفظ سلوا الله المعافاة فانه لم يؤت أحد  
بعد اليقين خيرا من المعافاة وفي رواية للبيهقي سلوا الله العفو والعافية واليقين في الأولى والآخرة فانه ما أتى العبد بعد  
اليقين خيرا من العافية وفي رواية لأحمد أسأل الله العفو والعافية (٤) حديث يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه  
المغفرة هب لي مالا يضرّك وأعطني مالا ينقصك أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي بسند  
ضعيف (٥) حديث رب اغفر لي ولوالدي وارجمهما كجاريياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين  
والمسلمات الأحياء منهم والأموات هه باسناد حسن من حديث أبي أسيد الساعدي قال رجل من بني سلمة  
هل بقي على من برأ بوي شيء قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما الحديث ولأبي الشيخ حب في الثواب  
والمستغفر في الدعوات من حديث أنس من استغفر للمؤمنين والمؤمنات ردا لله عليه عن كل مؤ من مضي  
من أول الدهر أو هو كائن إلى يوم القيامة وسنده ضعيف وفي صحيح حب من حديث أبي سعيد أبا رجل  
مسلم لم يكن عنده صدقة فليل في دماثة اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات  
والمسلمين والمسلمات فانها زكاة (٦) حديث رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت  
خير الراحمين وخير الغافرين أحمد من حديث أم سلمة أن رسول الله ﷺ كان يقول رب اغفر وارحم واهدني  
السبيل الآقوم وفيه علي بن زيد بن جدعان مختلف فيه للطبراني في الدماء من حديث ابن مسعود انه ﷺ  
كان يقول اذ اسعى في بطن المسيل اللهم اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم وفيه إيث بن أبي سليم مختلف فيه  
ورواه موقوفا عليه بسند صحيح (٧) حديث اللهم اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك  
أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر خ من حديث سعد بن



أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر اللهم<sup>(١)</sup> إلى أعوذ بك من طبع يهدي إلى طمع ومن طمع في غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع اللهم اني أعوذ بك<sup>(٢)</sup> من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع وأعوذ بك من الجوع فانه يشس الضجيع ومن الخيانة فانه يشس البطانة ومن الكسل والبخل والجبن والهرم ومن أن أرد إلى أرذل العمر ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات اللهم انا نسألك قلوبا راهة مخبئة منبهة في سبيلك اللهم اني أسألك عزائم مغفرتك وموجبات رحمتك والسلامة من كل إثم والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار اللهم اني أعوذ بك<sup>(٣)</sup> من الردى وأعوذ بك من الغم والغرق والهدم وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبرا وأعوذ بك من أن أموت في تطلب الدنيا اللهم اني أعوذ بك<sup>(٤)</sup> من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم اللهم<sup>(٥)</sup> اجنبي منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والأهواء اللهم اني أعوذ بك<sup>(٦)</sup> من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء اللهم اني أعوذ بك<sup>(٧)</sup> من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال اللهم اني أعوذ بك من<sup>(٨)</sup> شر سمعي وبصري وشر لساني وقلبي وشر مني اللهم اني أعوذ بك من<sup>(٩)</sup> جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول اللهم اني أعوذ بك<sup>(١٠)</sup> من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والنفاق وسوء الأخلاق وضيق الرزاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى والجنون والجذام والبرص

أبي وقاص (١) حديث اللهم اني أعوذ بك من طبع يهدي إلى طمع وطمع في غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع أحمدك من حديث معاذ وقال مستقيم الاسناد (٢) حديث اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع الحديث إلى قوله والنجاة من النار من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال إلا أنه ورد مفرقا في أحاديث جيدة الاسناد (٣) حديث اللهم اني أعوذ بك من الردى وأعوذ بك من الغم الحديث إلى قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب الدنيا من حديث أبي اليسر واسمه كعب بن عمر بن زيادة فيه دون قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب دنيا وتقدم من عند البخاري الاستعاذة من فتنة الدنيا (٤) حديث اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم قلت هكذا في غير نسخة علمت وانما هو عملت وأعمل كذا رواه من حديث عائشة ولأبي بكر بن الضحاك في الثمائل في حديث مرسل في الاستعاذة وفيه وشر ما لم أعلم وشر ما لم أعلم (٥) حديث اللهم جنبي منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والأهواء وحسنه لك وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك (٦) حديث اللهم اني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث اللهم اني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال من حديث صحيح الاسناد من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول من الكفر والدين وفي رواية للنسائي من الكفر والفقر ولمسلم من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال وللشيخين من حديث عائشة في حديث قال فيه ومن شر فتنة المسيح الدجال (٨) حديث اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر لساني وقلبي وشر مني دن وت وحسنه لك وصححه اسناده من حديث سهل بن حميد (٩) حديث اللهم اني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط م (١٠) حديث اللهم اني أعوذ بك من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والنفاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام والبرص وسوء الاسقام دن مقتصرين على الاربعة الاخيرة وك تمامه من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين

دوام الحركة بدوام الافتقار ودوام المرار وحسن التفقد لمواقع إصابات النفس ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى الصوفي

فبدوام الافتقار  
يتقى من الكدر  
وكما تحركت  
النفس وظهرت  
بصفة من صفاتها  
ادر كما يصيرته  
الناقدة وفرمها  
إلى ربه فبدوام  
تصفية جميعته  
وبحركة نفسه  
تفرقة وكدره  
فهو قائم بربه  
على قلبه وقام  
بقلبه على نفسه  
قال الله تعالى  
كونوا قوامين  
لله شهداء بالقسط  
وهذه القوامية  
لله على النفس  
هو التحقق  
بالتصوف قال  
بعضهم التصوف  
كله اضطراب  
فاذا وقع السكون  
فلا نصوف  
والسر فيه ان  
الروح مجذوبة  
الى الحضرة الالهية  
يعني ان روح  
الصوفي متطلعة  
منجذبة الى  
مواطن القرب  
والنفس بوضعها  
رسوب الى عالمها  
وانقلاب على عقبها  
ولا بد للصوفي من

طاهر بن محمد بن  
طاهر قال اخبرني  
والدي قال انا ابو  
علي الشافعي  
بمكة حرسها الله  
تعالى قال انا احمد  
ابن ابراهيم قال انا  
ابو جعفر محمد بن  
ابراهيم قال انا  
ابو عبد الله  
الحزومي قال ثنا  
سفيان عن مسلم  
عن انس بن  
مالك قال كان  
رسول الله ﷺ  
يجيب دعوة  
العبد ويركب  
الحمار ويلبس  
الصوف لمن هذا  
الوجه ذهب قوم  
الى انهم سموا  
صوفية نسبة لهم  
الى ظاهر اللبسة  
لانهم اختاروا  
لبس الصوف  
لكونه ارق  
وليس كونه كان  
لباس الانبياء  
عليهم السلام \*  
روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
انه قال مر بالصخرة  
من الروحاء  
سبعون نبيا حفاة  
عليهم العباء  
يؤمنون البيت  
الحرام وقيل ان عيسى عليه الصلاة والسلام كان يلبس الصوف

وسي الاسقام اللهم اني أعوذ بك من (١) زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ومن فجأة نقمتك ومن جميع سخطك اللهم اني أعوذ بك (٢) من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشر فتنة الغني وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم والمستجاب وأعوذ بك (٣) من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من شر الغم وفتنة الصدر اللهم اني أعوذ بك (٤) من غلبة الدين وغلبة العدو وشيئة الأعداء وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين آمين

الباب الخامس في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث  
إذا أصبحت وسمعت الأذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه وذكرنا أدعية دخول الخلاء والخروج منه وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة فإذا خرجت الى المسجد فقل اللهم (٥) اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل خلقي نورا وأما من نورا واجعل من فوق نورا اللهم اعطني نورا وقل أيضا اللهم اني أسألك (٦) بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا اليك فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فاسألك أن تنقذني من النار وأن تغفر لي ذنوبي إنني لا يغفر الذنوب إلا أنت فان خرجت من المنزل لحاجة فقل (٧) بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي (٨) بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم بسم الله التكلان على الله فإذا انتهيت الى المسجد تريد دخوله فقل اللهم (٩) صلى على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وقدم رجلك اليمني في الدخول فإذا رأيت في المسجد (١٠) من يبيع أو يبتاع فقل لا أربح الله تجارتك وإذا رأيت

(١) حديث اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نقمتك ومن جميع سخطك م من حديث ابن عمر (٢) حديث اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشر فتنة الغني وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث اللهم اني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من سوء العمر وفتنة الصدر م من حديث زيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم اني أعوذ بك من قلب لا يخشع ونفس لا تشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها وصلاة لا تنفع وشك أبو المعتمر في سماعه من أنس وللنسائي باسناد جيد من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك و د من حديث أنس اللهم اني أعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنة الصدر (٤) حديث اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشيئة الأعداء ن ك من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم

الباب الخامس في الأدعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث

(٥) حديث القول عند الخروج الى المسجد اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٦) حديث اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا اليك الحديث من حديث أبي سعيد الخدري باسناد حسن (٧) حديث القول عند الخروج من المنزل لحاجته بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على أصحاب السنن من حديث أم سلمة قالت حسن صحيح (٨) حديث بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله التكلان على الله م من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ كان اذا خرج من منزله قال بسم الله فذكره الا أنه لم يقل الرحمن الرحيم وفيه ضعف (٩) حديث القول عند دخول المسجد اللهم صل على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك ت م من حديث فاطمة ابنة رسول الله ﷺ قالت حسن وليس اسناده متصل ولمسلم من حديث أبي حميد أو أبي أسيد اذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وزاد في أوله فليسلم على النبي ﷺ (١٠) حديث القول اذا رأى من يبيع أو يبتاع في المسجد لا أربح الله تجارتك وقال حسن غريب في اليوم



من (١) ينشد ضالة في المسجد فقل لا ردها الله عليك أمر به رسول الله ﷺ (٢) فادأصليت ركعتي الصبح فقل بسم الله اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الدماء إلى آخره كما أوردناه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ (٣) فاذا ركعت فقل في ركوعك اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت ربى خشع سمعى وبصرى ونفسي وعظمى وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين وان أحببت فقل (٤) سبحان ربى العظيم ثلاث مرات (٥) أو سبح قدوس رب الملائكة والروح (٦) فاذا رفعت رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجد واذا سجدت فقل اللهم (٧) لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين اللهم سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوه بنعمتك على وأبوه بذنبي وهذا ما جئيت على نفسي فاغفرلى فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت أو تقول (٨) سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات فاذا فرغت من الصلاة فقل اللهم (٩) أنت السلام ومنك السلام تباركت إذا الجلال والأكرام وتدعو بسائر الادعية التي ذكرناها فاذا قامت من المجلس وأردت دعاء يكفر اغوا المجلس فقل (١٠) سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب اليك عملت سوءا ووظمت نفسي فاغفرلى فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت فاذا دخلت السوق فقل (١١) لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير (١٢) بسم الله اللهم اني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم اني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم اني أعوذ بك أن أصيب فيها بمينا فاجرة أو صفقة خاسرة فان كان عليك دين فقل اللهم (١٣) اكفنى بحلالك عن حرامك وأغننى بفضلك عن سواك فاذا البست ثوبا جديدا فقل اللهم

والليلة من حديث أبى هريرة (١) حديث القول ادا رأى من ينشد ضالة في المسجد لا ردها الله عليك م من حديث أبى هريرة (٢) حديث ابن عباس في القول بعد ركعتي الصبح اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الخ قد تقدم في الدعاء (٣) حديث ابن عباس في القول في الركوع اللهم لك ركعت ولك أسلمت الحديث م من حديث على (٤) حديث القول فيه سبحان ربى العظيم ثلاثا د ت ه من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع (٥) حديث القول فيه سبح قدوس رب الملائكة والروح م من حديث عائشة (٦) حديث القول عند الرفع من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد الحديث م من حديث أبى سعيد الخدرى وابن عباس دون قوله سمع الله لمن حمده فهى في اليوم والليلة للحسن بن على المعمرى وهى عند م من حديث ابن أبى أوفى وعند م من حديث أبى هريرة (٧) حديث القول في السجود اللهم لك سجدت الحديث م من حديث على اللهم سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوه بنعمتك على وأبوه بذنبي وهذا ما جئيت على نفسي فاغفرلى فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت لك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال بل هو ضعيف (٨) حديث سبحان ربى الأعلى ثلاثا د ت ه من حديث ابن مسعود وهو منقطع (٩) حديث القول اذا فرغ من الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت إذا الجلال والأكرام م من حديث ثوبان (١٠) حديث كفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت ن في اليوم والليلة من حديث رافع بن خديج باسناد حسن (١١) حديث القول عند دخول السوق لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ت من حديث عمرو قال غريب وله وقال صحيح على شرط الشيخين (١٢) حديث بسم الله اللهم اني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم اني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم اني أعوذ بك أن أصيب فيها بمينا فاجرة أو صفقة خاسرة م من حديث بريدة وقال اقر بها لشرايط هذا الكتاب حديث بريدة \* قالت فيه ابو عمر جابر لشعيب بن حرب ولعله خفف بن سليمان الأسدى مختلف فيه (١٣) حديث دعاء الدين اللهم اكفنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك ت وقال حسن

سبعين بدر يا  
كان لباسهم  
الصوف وودعهم  
أبو هريرة وفضالة  
ابن عبيد فقالوا  
كانوا يخرجون من  
الجوع حتى  
تسبهم الا عراب  
مجانين وكان  
لباسهم الصوف  
حتى ان بعضهم  
كان يحرق في  
ثوبه فيوجد  
منه رائحة الغبان  
اذا أهياه الغيث  
وقال بعضهم انه  
ليؤذني روح  
هؤلاء أما يؤذيك  
ربهم يخاطب  
رسول الله ﷺ  
بذلك فكان  
اختيارهم للبس  
الصوف لتركهم  
زينته الدنيا  
وقناعتهم بسد  
الجوع وسستر  
العورة واستفراقهم  
في أمر الآخرة فلم  
يتفرغوا للملاذ  
النفوس وراحاتها  
لشدة شغلهم  
بخدمة مولاهم  
وانصراف همهم  
الى أمر الآخرة  
وهذا الاختيار  
بلا ثم ويناسب

من حيث الاشتقاق لانه يقال تصوف اذا لبس الصوف كما يقال قميص اذا لبس القميص ولما كان حالهم بين سير وطير لقلبهم في

وحالا عليهم  
مفتوحة بواطنهم  
معدن الحقائق  
ومجمع العلوم فلما  
تعدر تقيدهم  
بحال تقيدهم  
لتنوع وجدانهم  
وتجنس مزيجهم  
نسبوا إلى ظاهر  
اللبسة وكان ذلك  
أبين في الإشارة  
إليهم وأدعى إلى  
حصر وصفهم  
لأن لبس الصوف  
كان غالباً على  
المتقدمين من  
سلفهم وأيضاً لأن  
حالم حال المقربين  
كما سبق ذكره  
ولما كان الاعتناء  
إلى القرب وعظم  
الإشارة إلى قرب  
الله تعالى أمر  
صعب يعز كشفه  
والإشارة إليه  
وقعت الإشارة  
إلى زيارتهم ستر  
لحالمهم وغيره على  
عزيز مقامهم  
أن تكثر الإشارة  
إليه وتداوله  
اللسنة فكان  
هذا أقرب إلى  
الادب والادب في  
الظاهر والباطن  
والقول والفعل

(١) كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له (٢) وإذا  
رأيت شيئاً من الطيرة تكرهه فقل اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة  
إلا بالله وإذا رأيت الهلال فقل اللهم (٣) أهله علينا بالأمن والإيمان والبر والسلامة والإسلام والتوفيق لما تحب  
وترضى والحفظ عمن تسخط ربي وربك الله ويقول هلال (٤) رشد وخير آمنت بخالك اللهم اني أسألك (٥)  
خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر وتكبر قبله أولاً ثلاثاً وإذا هبت الريح فقل اللهم اني  
أسألك (٦) خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به  
وإذا بلغك وفاة أحد فقل (٧) إنا لله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا المنتقلون اللهم اكتبه في المحسنين واجعل  
كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله وتقول عند  
التصدق ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم وتقول عند الخسران عسى ربنا أن يبدلنا خيراً منها إنا إلى ربنا  
راغبون وتقول عند ابتداء الأمور ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً رب اشرح لي صدري  
ويسر لي أمري وتقول عند النظر إلى السماء ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقل عذاب النار تبارك الذي  
جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجاً وقمراً منيراً وإذا سمعت صوت الرعد فقل (٨) سبحان من يسبح الرعد  
بحمده والملائكة من خيفته فإن رأيت الصواعق فقل اللهم (٩) لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك

غريب و لك وقال صحيح الاسناد من حديث علي بن أبي طالب (١) حديث الدعاء إذا لبس ثوباً جديداً اللهم  
كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له د ت وقال  
حسن ون في اليوم والليلة من حديث أبي سعيد الخدري ورواه ابن السني بلفظ المصنف (٢) حديث القول  
إذا رأيت شيئاً من الطيرة يكرهه اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة  
إلا بالله ابن أبي شيبه وأبو نعيم في اليوم والليلة وهق في الدعوات من حديث عروة بن مامر مرسل أورجالة ثقات  
وفي اليوم والليلة لابن السني عن عقبه بن عامر فجهله مسنداً (٣) حديث التكبير عند رؤية الهلال ثلاثاً ثم يقول  
اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام رب ربك الله الدارمي من حديث ابن عمر أنه أطلق  
التكبير ولم يقل ثلاثاً ورواه ت وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله دون ذكر التكبير والليبي في الدعوات  
من حديث قتادة مرسل كان النبي ﷺ إذا رأى الهلال كبر ثلاثاً (٤) حديث هلال خير ورشد آمنت  
بخالك د مرسل من حديث قتادة أنه بلغه أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد هلال  
خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاث مرات وأسندته الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث  
أنس وقال د وليس في هذا عن النبي ﷺ حديث مسند صحيح (٥) حديث اللهم اني أسألك خير هذا  
الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر ابن أبي شيبه واحمد في مسنديهما من حديث عبادة بن  
الصامت وفيه من لم يسم بل قال الراوي عنه حديثي من لا انهم (٦) حديث القول إذا هبت الريح اللهم اني  
أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ت  
وقال حسن صحيح ون في اليوم والليلة من حديث أبي بن كعب (٧) حديث القول إذا بلغه وفاة أحد  
إنا لله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا المنتقلون اللهم اكتبه في المحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على  
عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله ابن السني في اليوم والليلة وحسب من حديث  
أم سلمة إذا أصاب أحدكم مصيبة فليقل إنا لله وإنا إليه راجعون ولمسلم من حديثها اللهم اغفر لابي سلمة وارفع  
درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح له في قبره ونور له فيه  
(٨) حديث القول إذا سمع صوت الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته مالك في  
الموطأ عن عبد الله بن الزبير موقوفاً ولم أجده مرفوعاً (٩) حديث القول عند الصواعق اللهم لا تقتلنا



وعافنا قبل ذلك قاله كعب فاذا أمطرت السماء فقل اللهم <sup>(١)</sup> سقيا هنيئا وصيبا نافعا اللهم اجعله <sup>(٢)</sup> صيب رحمة ولا نجعله صيب عذاب فاذا غضبت فقل اللهم <sup>(٣)</sup> اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم فاذا خفت قوما فقل اللهم <sup>(٤)</sup> إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم فاذا غزوت فقل اللهم <sup>(٥)</sup> أنت عضدي ونصيري وبك أقاتل <sup>(٦)</sup> واذا طنت أذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل ذكر الله من ذكرني بخير <sup>(٧)</sup> فاذا رأيت استجابة دعائك فقل الحمد لله الذي بعزته وجلاله تم الصالحات واذا أبطأت فقل الحمد لله على كل حال <sup>(٨)</sup> واذا سمعت أذان المغرب فقل اللهم هذا إقبال ليك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي <sup>(٩)</sup> وإذا أصابك هم فقل اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عنده أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهب حزني وهني قال صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحدنا حزنا إلا أذهب الله همه وأبدله مكانه فرحاً فقل له يا رسول الله أفلا نتعلمها فقال صلى الله عليه وسلم بلى يتعلمها لمن سدها أن يتعلمها واذا وجدت وجعا في جسدك أو جسد غيرك فارقه بريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى الانسان قرحة أو جرحا وضع سبابته على الأرض ثم رفعها وقال <sup>(١٠)</sup> بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا باذن ربنا <sup>(١١)</sup> واذا وجدت وجعا في جسدك فضع يديك على الذي يتألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجدوا حاذر <sup>(١٢)</sup> فاذا أصابك كرب فقل لا إله إلا الله العلي الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم

بغضبك ولا تهلكنا بعداك وعافنا قبل ذلك وقال غريب ن في اليوم واللييلة من حديث ابن عمرو ابن السني باسناد حسن (١) حديث القول عند المطر اللهم سقيا هنيئا وصيبا نافعا من حديث عائشة كان اذا رأى المطر قال اللهم اجعله صيبا نافعا وه سيبا ليسين أوله ون في اليوم واللييلة من حديث ابن مسعود (٢) حديث اللهم اجعله سيب رحمة ولا تجعله سيب عذاب ن في اليوم واللييلة من حديث سعيد بن المسيب مرسل (٣) حديث القول اذا غضب الله اغفر ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم ابن السني في اليوم واللييلة من حديث عائشة بسند ضعيف (٤) حديث القول اذا خاف قوما اللهم إني أجهلك في نحورهم وأعوذ بك من شرورهم دن في اليوم واللييلة من حديث ابي موسى بسند صحيح (٥) حديث القول اذا غزا اللهم أنت عضدي ونصيري بك أقاتل دن من حديث أنس قال ت حسن غريب (٦) حديث القول عند طنين الأذن اللهم صل على محمد ذكر الله بخير من ذكرني الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم واللييلة من حديث ابي رافع بسند ضعيف (٧) حديث القول اذا رأى استجابة دعائه الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات تقدم في الدعاء (٨) حديث القول اذا سمع أذان المغرب اللهم هذا إقبال ليك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي دن وقال غريب وله من حديث أم سلمة دون قوله وحضور صلواتك فانها عند الخرائط في مكارم الأخلاق والحسن بن علي العمري في اليوم واللييلة (٩) حديث القول اذا أصابك هم اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك الحديث احمد وحب له من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط م ان سلم من إرسال عبد الرحمن عن ابيه فانه مختلف في سماعه من ابيه (١٠) حديث رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا باذن ربنا متفق عليه من حديث عائشة (١١) حديث وضع يده على الذي يألم من جسده ويقول بسم الله ثلاثا ويقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجدوا حاذر سبع مرات م من حديث عثمان بن ابي العاص (١٢) حديث دعاء الكرب لا إله إلا الله العلي الحليم الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

آخر من حال او مقام امر باطن والحكم بالظاهر اوفق واولى قال قول بانهم سموا صوفية للبسم الصوف أليق واقرب الى

الذي يؤثر طريقهم  
ويحب الدخول  
في أمرهم بوطن  
نفسه على  
التششف والتقلل  
ويعلم أن المأكول  
أيضا من جنس  
الملبوس فيدخل  
في طريقهم على  
بصيرة وهذا أمر  
مفهوم معلوم  
عند المبتدئ  
والإشارة الى شيء  
من حالهم في  
تسميتهم بذلك  
أبعد من فهم  
أرباب البدايات  
فكان تسميتهم  
بهذا تقع واولى  
وايضا غير هذا  
المعنى مما يقال  
انهم سموا  
صوفية لذلك  
يتضمن دعوى  
واذا قيل سموا  
صوفية للبسم  
الصوف كان  
أبعد من الدعوى  
وكل ما كان أبعد  
من الدعوى  
كان اليق بمحالمهم  
وايضا لان لبس  
الصوف حكم  
ظاهر على الظاهر  
من أمرهم  
ونسبتهم الى امر

(١) فان أردت النوم فتوضأ أو لا ثم نوسد على يمينك مستقبل القبلة ثم كبر الله تعالى أربعا وثلاثين وسبحه ثلاثا وثلاثين واحمده ثلاثا وثلاثين ثم قل (٢) اللهم إني أعوذ برضالك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم إني لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أنثيت على نفسك اللهم (٣) باسمك أحيأ وأموت اللهم (٤) رب السموات ورب الأرض ورب كل شيء ومليكها فالحق الحب والنوى ومنزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر اللهم (٥) أنك خلقت نفسي وأنت تتوفاها لك ممانها وحياها اللهم ان أمتها فاغفر لها وان أحييتها فاحفظها اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة (٦) باسمك ربى وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي اللهم (٧) قنى عذابك يوم تجمع عبادك اللهم (٨) أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك آمنت بكتابتك الذي أنزلت وبهيك الذي أرسلت ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر رسول الله ﷺ بذلك وليقل قبل ذلك اللهم (٩) أيقظني في أحب الساعات إليك واستعملني بأحب الأعمال إليك تقر بنى إليك زلنى وتبعدني من سخطك بعدا أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي (١٠) فإذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور (١١) أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله

(١) حديث التكبير عند النوم أربعا وثلاثين والتسبيح ثلاثا وثلاثين والتحميد ثلاثا وثلاثين متفق عليه من حديث علي (٢) حديث الفول عند إرادة النوم اللهم إني أعوذ برضالك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أنثيت على نفسك الناسي في اليوم والليلة من حديث علي وفيه انقطاع (٣) حديث اللهم باسمك أحيأ وأموت خ من حديث حذيفة وم من حديث البراء (٤) حديث اللهم رب السموات والأرض رب كل شيء ومليكها فالحق الحب والنوى الحديث الى قوله وأغننا من الفقر من حديث أبي هريرة (٥) حديث اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفاها الحديث الى قوله إني أسألك العافية م من حديث ابن عمر (٦) حديث باسمك ربى وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي ن في اليوم والليلة من حديث عبد الله بن عمرو بسند جيد وللشيخين من حديث أبي هريرة باسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فاغفرها وقال خ فارحها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين (٧) حديث اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك في الشماثل من حديث ابن مسعود وهو عند من حديث حفصة بلفظ تبعت وكذا رواه ت من حديث حذيفة وصححه من حديث البراء وحسنه (٨) حديث اللهم إني أسلمت نفسي إليك وفوضت أمري إليك الحديث متفق عليه من حديث البراء (٩) حديث اللهم أيقظني في أحب الساعات إليك واستعملني في أحب الأعمال إليك تقر بنى إليك زلنى وتبعدني من سخطك بعدا أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث بن عباس اللهم ابعثنا في أحب الساعات إليك حتى نذكرك فتذكرنا ونسألك فتعطينا وتدعوك فتستجيب لنا ونستغفرك فتغفر لنا وإسناده ضعيف وهو معزوف من قول حبيب الطائي كما رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء (١٠) حديث القول اذا استيقظ من منامه الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور خ من حديث حذيفة وم من حديث البراء (١١) حديث أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله الطبراني في الأوسط من حديث عائشة أصبحنا وأصبح الملك والحمد والحول والقوة والقدرة والسلطان والسموات والأرض وكل شيء لله رب العالمين وله في الدعاء من حديث ابن أبي اوفى أصبحت وأصبح الملك والكبرياء والعظمة والخلق والليل والنهار وما سكن فيها لله وإسنادهما ضعيف ولمسلم من حديث ابن مسعود أصبحنا وأصبح الملك لله

كالحرقة الملقاة والصوفة المرمية التي لا يرغب فيها ولا يلتفت إليها فيقال صوفي نسبة الى الصوفة كما يقال كوفي نسبة الى الكوفة وهذا ما ذكره بعض اهل العلم والمعنى المقصود به قريب ويلائم الاشتقاق ولم يزل لبس الصوف اختيار الصالحين والزهاد والمتقنين والعباد (الخبرنا) ابو زرعة طاهر عن اييه قال انا عبد الرزاق بن عبد الكريم قال انا ابو الحسن محمد بن محمد قال ثنا ابو علي اسمعيل ابن محمد قال ثنا الحسن بن عرفة قال ثنا خلف بن خليفة عن حميد ابن الأعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يوم كلم الله تعالى موسى عليه السلام كان عليه جبة صوف وسراويل صوف وكساء صوف وكره



بارتفاع همهم  
واقبالهم على الله  
تعالى بقلوبهم  
ووقوفهم سرايرهم  
بين يديه وقيل كان  
هذا الاسم في  
الاصل صفوى  
قاسم ثقل ذلك  
وجعل صوفيا  
وقيل سموا صوفية  
نسبة الى الصفة  
التي كانت لفقراء  
المهاجرين على  
عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
الذين قال الله تعالى  
فيهم للفقراء الذين  
أحصر وافي سبيل  
الله لا يستطيعون  
ضربا في الارض  
الآية وهذا وان  
كان لا يستقيم  
من حيث الاشتقاق  
الانفوى ولكن  
صحيح من حيث  
المعنى لان الصوفية  
يشاكل حالهم حال  
أولئك لكونهم  
مجمعين متألين  
متصاحبين لله  
وفي الله كاصحاب  
الصفة وكانوا نحو  
من أربعمائة رجل  
لم تكن لهم مساكن  
بالمدينة ولا عشائر

(١) أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد ﷺ وملة أينا ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين اللهم (٢) بك أصبحناو بك أمسيناو بك نحياو بك نموت واليك المصير اللهم (٣) أنى أسألك ان تبعثنا في هذا اليوم الى كل خير ونعوذ بك أن نخرج فيه سوا أو نجره الى مسلم فانك قلت وهو الذي يتوقاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالانهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى اللهم (٤) قالق الاصبح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه (٥) بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله (٦) رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً ربنا وعليك توكلنا واليك المصير \* (٧) واذا أمسى قال ذلك الا أنه يقول أمسينا ويقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة

(١) حديث أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا محمد ﷺ وملة أينا ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ن في اليوم واليلة من حديث هبة الرحمن بن أبرى بسند صحيح ورواه أحمد من حديث ابن أبرى عن أبي كعب مرفوعا (٢) حديث اللهم بك أصبحناو بك أمسيناو بك نحياو بك نموت واليك المصير أصحاب السنن وحب وحسنه ت الا أنهم قالوا واليك النشور ولا بن السنن واليك المصير (٣) حديث اللهم اناسألك أن تبعثنا في هذا اليوم الى كل خير ونعوذ بك أن نخرج فيه سوا أو نجره الى مسلم الحديث لم أجد أوله وت من حديث أبي بكر في حديث الله وأعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وأن تقترف على أنفسنا سوا أو نجره الى مسلم واه د من حديث أبي مالك الأشعري بإسناد جيد (٤) حديث اللهم قالق الاصبح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه قلت هو مركب من حديثين فروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد قال كان رسول الله ﷺ يدعو اللهم قالق الاصبح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا اقض عني الدين وأغنني من الفقر وقوني على الجهاد في سبيلك وللدارقطنى في الافراد من حديث البراء نساء لك خير هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده و د من حديث أبي مالك الأشعري اللهم اناسألك خير هذا اليوم فتحه ونصره ونوره وهداه وبركته وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده وسنده جيد ولا حسن بن علي المعمر في اليوم واليلة من حديث ابن مسعود اللهم انى أسألك خير ما في هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده والحديث عند م في المساء خير ما في هذه اليلة الحديث ثم قال واذا أصبح قال ذلك أيضا (٥) حديث بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة فمن الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله عد في الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلمه الا مرفوعا الى النبي ﷺ قال يتق الخضر والياس عليهما الصلاة والسلام كل عام بالموسم بمنى فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه فيفتقان من هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير كله بيد الله قال موضعها لا يسوق الخير الا الله قال ابن عباس من قاله من حين يصبح وحين يمسى آمنه الله من الغرق والحرق وأحسبه قال ومن الشيطان والسايطان والحية والعقرب أروده في ترجمة الحسين بن رز بن وقال ليس بالمعروف وهو بهذا الاسناد منكر (٦) حديث رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً تقدم في الباب الاول (٧) حديث القول عند المساء مثل الصباح الا أنك تقول أمسينا وقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يسبح أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وبرأ وذراً اعتصم من شر الثقلين الحديث وفيه وان قاله من حين يمسى كن له كذلك حتى يصبح وفيه ابن طهيرة ولا أحمد من حديث عبد الرحمن بن حسن في حديث ابن جبريل

يحتطبسون  
وبرضخون النوى  
بالنهار وبالليل  
يشغلون بالعبادة  
وتعلم القرآن  
وتلاوته وكان  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بواسيتهم  
ويحث الناس على  
مواستهم ويجلس  
معهم ويأكل  
معهم وفيهم نزل  
قوله تعالى ولا  
تطرد الذين يدعون  
ربهم بالغداة  
والعشي يريدون  
وجهه وقوله تعالى  
واصبر نفسك مع  
الذين يدعون ربهم  
بالغداة والعشي  
ونزل في ابن أم  
يكتوم قوله تعالى  
عبس وتولى أن  
جاءه الأعمى وكان  
من أهل الصفة  
فغضب النبي صلى  
الله عليه وسلم  
لأجله وكان رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم إذا صاحفهم  
لا ينزع يده من  
أيديهم وكان  
يفرقهم على أهل  
الجنة والسعة  
يعت مع واحد  
ثلاثة ومع الآخر أربعة وكان

أنت أخذ بناصيتها أن ربي على صراط مستقيم<sup>(١)</sup> وإذا نظرت في المراتة قال الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله  
وكرم صورته وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين<sup>(٢)</sup> وإذا شترت خادماً أو غلاماً أو دابة فخذ بناصيته  
وقل اللهم أني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه<sup>(٣)</sup> وإذا هنأت بالنكاح  
فقل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير وإذا قضيت الدين فقل للمقضى له<sup>(٤)</sup> بارك الله لك  
في أهلك ومالك إذا قال صلى الله عليه وسلم إنما جزاء السلف الحمد والاداء فهذه أدعية لا يستغنى المريد عن حفظها وما  
سوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة \* فان قلت  
فما فائدة الدعاء والفضاء لا مرد له \* فاعلم ان من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب  
الرحمة كما ان الترس سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات من الارض فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان  
فكذلك الدعاء والبلاء يتعلمان وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح وقد قال  
تعالى خذوا حذركم وأن لا يستي الارض بعدت البذر فيقال ان سبق القضاء بالنبات نبت البذر وان لم يسبق  
لم ينبت بل ربط الأسباب بالمسببات هو القضاء الأول الذي هو كسح البصر أو هو اقرب وترتيب تفصيل  
المسببات على تفاصيل الأسباب على التسديد والتقدير هو القدر الذي قدرا الخير قدرا بسبب والذي قدرا الشر  
قدرا بدفعه سبباً فلا تناقض بين هذه الأمور عند من انفتحت بصيرته ثم في الدعاء من الفائدة ما ذكرناه  
في الذكر فانه يستدعي حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة  
والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل الا عند المأم حاجة وأرهاق مله فان الانسان  
إذا مسه الشر فذود ما عريض فالحاجة تخرج إلى الدعاء والدعاء يرد القلب إلى الله عز وجل بالتضرع  
والاستكانة فيحصل به الذكر الذي هو أشرف العبادات ولذلك عمار البلاء موكلاً بالانبياء عليهم السلام  
ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل لا يرد القلب بالافتقار والتضرع إلى الله عز وجل ويمنع من نسيانه  
وأما الغنى فسبب للبطل في غالب الأمور فان الانسان ليعطى أن رآه استغنى فهذا ما أردنا أن نورد  
من جملة الأذكار والدعوات والله الموفق للخير وأما بقية الدعوات في الاكل والسفر وعبادة  
المريض وغيرها فستأتي في مواضعها ان شاء الله تعالى وعلى الله التكلان نجز كتاب الاذكار والدعوات  
بكماله \* يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب الاوراد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله  
وصحبه وسلم

قال بائنه قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراً وبرا ومن شر ما ينزل من السماء الحديث واستناده  
جيد ومسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها وللطبراني  
في الدعاء من حديث أبي الدرداء اللهم ان أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة الخ الحديث وقد تقدم  
في الباب الثاني (١) حديث القول اذا نظر في المراتة الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله وكرم صورته وجهي  
وحسنها وجعلني من المسلمين الطبراني في الاوسط وابن السني في اليوم واللييلة من حديث أنس بسند  
ضعيف (٢) حديث القول اذا اشترى خادماً أو دابة اللهم اني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من  
شره وشر ما جبل عليه ده من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند جيد (٣) حديث النهشة  
بالنكاح بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير ده من حديث أبي هريرة قال ت حسن صحيح  
(٤) حديث الدعاء لصاحب الدين اذا قضى الله دينه بارك الله لك في أهلك ومالك انما جزاء السلف الحمد  
والاداء ن من حديث عبيد الله بن أبي ربيعة قال استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم أر بعين ألفا فجاءه مال فدفعه الى  
قال فذكره واستناده حسن (٥) حديث الدعاء مخ العبادة تقدم في الباب الأول



## ﴿ كتاب ترتيب الاوراد وتفصيل احياء الليل ﴾

وهو الكتاب العاشر من احياء علوم الدين وبه اختتام ربيع العبادات نفع الله به المسلمين

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

نحمد الله على آلائه حمدا كثيرا ونذكره ذكر الا يغادر في القلب استكبارا ولا نفورا ونشكره اذ جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ونصلي على نبيه الذي بعثه بالحق بشيرا ونذيرا وعلى آله الطاهرين وصحبه الا كرمين الذين اجتمعوا في عبادة الله غدوة وعشيا وبكرة وأصيلا حتى أصبح كل واحد منهم نجما في الدين هاديا وسراجا منيرا ﴿ أما بعد ﴾ فان الله تعالى جعل الارض ذلولا لعباده لا ليستقروا في مناكبها بل ليتخذوها مزارا فيتزودوا منها زاد يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم ويكتزون منها تحفا لنفوسهم عملا وفضلا محترزين من مصايدها ومعاطبها وبحققة وان العمر يسير بهم سير السفينة برا كبحا فالنار في هذا العالم سفر وأول منازلهم المهد وآخرها اللحد والوطن هو الجنة أو النار والعمر مسافة السفر فسوّه مراحلها وشهوره فرائضه وأيامه أمياله وأنفاسه خطواته وطاعته بضاعته وأوقاته رؤس أمواله وشبهواته وأغراضه قطاع طريقه وربحه الفوز بقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم المقيم وخسرانه البعد من الله تعالى مع الانكال والاغلال والعذاب الاليم في دركات الجحيم فالغافل في نفسه من أنفاسه حتى ينقض في غير طاعة تقر به إلى الله زلفى متعرض في يوم التغابن لغيبته وحسرة ما لها منتهى ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل شمر الموفقون عن ساق الجسد وودعوا بالكيمة ملاذ النفس واغتنموا بقايا العمر ورتبوا بحسب تكرار الاوقات وظائف الاوراد حرصا على احياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي إلى دار القرار فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الاوراد وتوزيع العبادات التي سبق شرحها على مقادير الاوقات ويتضح هذا المهم بذكر بابين ﴿ الباب الاول ﴾ في فضيلة الاوراد وترتيبها في الليل والنهار ﴿ الباب الثاني ﴾ في كيفية احياء الليل وفضيلته وما يتعاق به ﴿ الباب الاول ﴾ في فضيلة الاوراد وترتيبها وأحكامها

﴿ فضيلة الاوراد بيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى ﴾

اعلم أن الناظر بن بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة الا في لقاء الله تعالى وأنه لا سبيل إلى اللقاء الا بان يموت العبد بحب الله تعالى وطارفا بالله سبحانه وأن المحبة والانس لا تحصل الا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه وإن المعرفة به لا تحصل الا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله ولن يتيسر دوام الذكر والفكر الا بدوام الدنيا وشهواتها والاجترار منها بقدر البلغة والضرورة وكل ذلك لا يتم الا باستغراق اوقات الليل والنهار في وظائف الاذكار والافكار والنفس لما جبلت عليه من السائمة والملا لا تصبر على فن واحد من الأسباب المعينة على الذكر والفكر بل اذ اردت إلى نمط واحد أظهرت الملل والاستئصال وان الله تعالى لا يمل حتى تملوا فمن ضرورة اللطف بها أن تروح بالتنقل من فن إلى فن ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتغزى بالانتقال لذتها وتعظم باللذة رغبتها وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها فلذلك تقدم الاوراد قسمة مختلفة فالذكر والفكر ينبغي أن يستغرقا جميع الاوقات أو أكثرها فان النفس بطبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا فان صرف العبد شطرا أوقاته إلى تديرات الدنيا وشهواتها المباحة مثلا والشرط الآخر إلى العبادات رجح جانب الميل إلى الدنيا لموافقها الطبع اذ يكون الوقت متساويا قاني يتقاربان والطبع لاحدهما رجح اذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويصفون في طلبها القلب ويتجردوا ما الراد إلى العبادات فتكلف ولا يسلم اخلاص القلب فيه وحضوره الا في بعض الاوقات فمن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق أوقاته في الطاعة ومن

﴿ كتاب الاوراد وفضل احياء الليل ﴾

﴿ الباب الاول في فضيلة الاوراد ﴾

من أهل الصفة يصلون في ثوب واحد منهم من لا يبلغ ركعتيه فاذا ركع أحدهم قبض يديه مخافة ان تبدو عورته ﴿ وقال ﴾ بعض أهل الصفة جدنا جماعة إلى رسول الله ﷺ وقلنا يا رسول الله أحرق بطوننا التمر فسمع بذلك رسول الله ﷺ فصعد المنبر ثم قال ما بال أقوام يقولون أحرق بطوننا التمر أما علمتم أن هذا التمر هو طعام أهل المدينة وقد واسونا به وواسيناكم مما واسونا به والذي نفس محمد بيده ان منذ شهرين لم يرتفع من بيت رسول الله ﷺ دخان للخبز وليس لهم الا الاسودان الماء

والتمر ﴿ أخبرنا ﴾

الشيخ أبو الفتح

قال حدثنا محمد بن محمد

محمد بن عبد الباقي في كتابه قال أنا الشيخ أبو بكر بن زكريا الطريثي قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلسي

حدثني سعيد بن  
حاتم البلخي قال  
حدثنا سهل بن  
أسلم عن خالد بن  
محمد عن أبي عبد  
الرحمن السكري  
عن يزيد  
النحوي عن  
عكرمة عن ابن  
عباس رضي الله  
عنهم قال وقف  
رسول الله ﷺ  
بوما على أهل  
الصفة فرأى  
فقرهم وجههم  
وطيب قلوبهم  
فقال أشروا  
يا أصحاب الصفة  
فمن بقي منكم على  
النعث الذي أتم  
عليه اليوم  
راضيا بما هو فيه  
فانه من رفقائي  
يوم القيامة  
(وقيل) كان  
منهم طائفة  
بخراسان يأوون  
إلى الكهوف  
والمغارات ولا  
يسكنون القرى  
والمدن يسمونهم  
في خراسان  
شكفية لأن  
شكفت اسم الغار  
ينسبونهم إلى  
الماوى والمستقر  
وأهل الشام يسمونهم جوعية والله تعالى ذكر في القرآن

أراد من أن ترجح كفة حسنة وتثقل موازين خيرا ته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته فان خلط عملا  
صالحا وآخر سيئا فامر به مخطو ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله منتظر فعسى الله تعالى أن يغفر له بجوده  
وكرمه فهذا ما انكشف لنا ظري بن نور البصيرة فان لم تكن من أهله فانظر الى خطاب الله تعالى لرسوله واقتبسه  
بنور الايمان فقد قال الله تعالى لا قرب عباده اليه وأرفعهم درجة لديه ان لك في النهار سبحا طويلا واذ كراسم  
ربك وتبتل اليه تبتلا وقال تعالى واذ كراسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا وقال  
تعالى وسبح بحمدر بك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار السجود وقال سبحانه  
وسبح بحمدر بك حين تقوم ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم وقال تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم  
قيلا وقال تعالى ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى وقال عز وجل وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا  
من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وماذا وصفهم فقال تعالى أم من هو  
قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال  
تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال عز وجل والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما  
وقال عز وجل كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالا سحرهم يستغفرون وقال عز وجل فسبحان الله حين تمسون  
وحين تصبحون وقال تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فهذا كله يبين لك ان  
الطريق الى الله تعالى مراقبة الاوقات وعمارتها بالايراد على سبيل الدوام ولذلك قال ﷺ (١) أحب  
عباد الله الى الله الذين يراعون الشمس والقمر والاهلة لذكر الله تعالى وقد قال تعالى الشمس والقمر بحسبان  
وقال تعالى ألم ترالى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضناه الينا قبضا  
يسيرا وقال تعالى والقمر قدرناه منازل وقال تعالى وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر  
فلا تظن أن المصمود من سير الشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب ومن خلق الظل والنور والنجوم ان  
يستعان بها على أمور الدنيا بل لتعرف بها مقادير الاوقات فتشغل فيها بالتطاعات والتجارة للدار الآخرة بذلك  
عليه قوله تعالى وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا أى يخلف أحدهما الآخر  
ليتدارك فى أحدهما ما فات فى الآخر وبين ان ذلك لانه كروا الشكر لا غير وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين  
فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وانما الفضل  
المتبقي هو الثواب والمغفرة ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه

(بيان عدد الايراد وترتيبها)

اعلم ان أيراد النهار سبعة فما بين طلوع الصبح الى طلوع قرص الشمس وردوما بين طلوع الشمس الى الزوال  
وردان وما بين الزوال الى وقت العصر وردان وما بين العصر الى المغرب وردان والليل ينقسم الى أربعة أورداد  
وردان من المغرب الى وقت نوم الناس ووردان من النصف الاخير من الليل الى طلوع المعرج فلنذكر فضيلة كل  
ورد ووظيفته وما يتعاق به (فالورد الاول) ما بين طلوع الصبح الى طلوع الشمس وهو وقت شريف ويدل  
على شرفه وفضله أقسام الله تعالى به اذ قال والصبح اذا تنفس وتمدحه به اذ قال قالق الا صباح وقال تعالى قل  
أعوذ برب الفلق واظهاره القدرة بقبض الظل فيه اذ قال تعالى ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا وهو وقت قبل ظل الليل  
يسقط نور الشمس وارشاده الناس الى التسييح فيه بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون  
وبقوله تعالى فسبح بحمدر ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وقوله عز وجل ومن آناء الليل فسبح وأطراف  
النهار لعلك ترضى وقوله تعالى واذ كراسم ربك بكرة وأصيلا (فأما ترتيبه) فليأخذ من وقت انبأه من  
النوم فاذا انتبه فينبغي أن يبتدىء بذكر الله تعالى فيقول الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور الى

(١) حديث أحب عباد الله الى الله الذين يراعون الشمس والقمر والاهلة لذكر الله الطبراني وك وقال



والمحبون واسم  
الصوفي مشتمل  
على جميع المتفرق  
في هذه الاسماء  
المذكورة وهذا  
الاسم لم يكن في  
زمن رسول الله  
ﷺ وقيل كان  
في زمن التابعين  
(ونقل) عن  
الحسن البصري  
رحمة الله عليه انه  
قال رأيت صوفيا  
في الطواف  
فأعطيته شيئا فلم  
ياخذ وقال ممي  
أربع دوايق  
يكفيني ما ممي  
ويشيد هذا ما  
روى عن سفيان  
انه قال لولا أبو  
هاشم الصوفي  
ما عرفت دقيق  
الربا وهذا يدل  
على أن هذا  
الاسم كان  
يعرف قديما  
وقيل لم يعرف  
هذا الاسم الى  
المائتين من  
الهجرة العربية  
لأن في زمن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
كان أصحاب رسول

آخر الأدعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات وليليس نوبه وهو في الدعاء وينوي  
به ستر عورته امثالاً لأمير الله تعالى واستعانة به على عبادته من غير قصد رياء ولا رعونة ثم يتوجه الى بيت الماء  
ان كان به حاجة الى بيت الماء ويدخل أو لا رجله اليسرى ويدعو بالدعية التي ذكرناها في كتاب الطهارة  
عند الدخول والخروج ثم يستاك على السنة كما سبق ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في  
الطهارة فانا انما قدمنا آحاد العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط فاذا فرغ من  
الوضوء (١) صلى ركعتي الفجر أعني السنة في منزله كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ وقرأ بعد الركعتين سواء  
أداهما في البيت أو المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول اللهم (٢) إني أسألك رحمة من  
عندك تهدي بها قلبي الى آخر الدعاء ثم يخرج من البيت متوجها الى المسجد ولا ينسى دعاء الخروج الى المسجد  
ولا يسمى الى الصلاة سعيا (٣) بل يمشي وعليه السكينة والوقار كما ورد به الخبر ولا يشبك بين أصابعه ويدخل  
المسجد ويقدم رجله اليمنى ويدعو (٤) بالدعاء المأثور لدخول المسجد ثم يطلب من المسجد الصف الأول ان  
وجد متسعاً ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم كما سبق ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن  
صلاه في البيت ويستغل بالدعاء المذكور بعدهما وان كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التحية وجلس  
منتظراً للجماعة والأحب التغلبس بالجماعة فقد كان ﷺ (٥) يغلس بالصباح ولا ينبغي أن يدع الجماعة في  
الصلاة عامة وفي الصباح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول  
الله ﷺ (٦) أنه قال في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه الى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة  
حسنة ومحى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فاذا صلى ثم انصرف عند طلع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده  
حسنة وانقلب بحجة مبرورة فان جلس حتى يركع الضحى كتب له بكل ركعة ألف حسنة ومن صلى  
العتمة فله مثل ذلك وانقلب بعمره مبرورة وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلع الفجر قال رجل من  
التابعين دخلت المسجد قبل طلع الفجر فلقيت أبا هريرة قد سبقني فقال لي يا ابن أخي لا شيء خرجت من  
منزلك في هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة فقال ابشر (٧) فانا كنا نعد خروجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة  
بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى أو قال مع رسول الله ﷺ وعن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ (٨) طرقه  
وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال ألا تصليان قال علي فقلت يا رسول الله انما أنفسنا بيد الله تعالى فاذا شاء  
أن يبعثنا بعثنا فانصرف صلى الله عليه وسلم فسمعتة وهو منصرف يضرب فخذه ويقول وكان الانسان أكثر  
شيء حسداً ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح الى أن تقام الصلاة فيقول

صحيح الاسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ خيار عباد الله (١) حديث صلاة ركعتي الصبح في المنزل متفق  
عليه من حديث حفصة (٢) حديث الدعاء بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك الحديث  
تقدم (٣) حديث المشي الى الصلاة وعليه السكينة متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث الدعاء  
المأثور لدخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الأذكار (٥) حديث التغلبس في الصبح متفق عليه من  
حديث عائشة (٦) حديث أنس في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه الى المسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل  
خطوة حسنة ومحى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها واذا صلى ثم انصرف عند طلع الشمس كتب له بكل شعرة  
في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فان جلس حتى يركع كتب له بكل ركعة ألف حسنة ومن صلى  
العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة مبرورة لم أجده أصلاً بهذا السياق وفي شعب الإيمان للبيهقي من حديث أنس  
بسند ضعيف ومن صلى المغرب في جماعة كان له كحجة مبرورة وعمره متقبلة (٧) حديث أبي هريرة كنا  
نعد خروجنا وقعودنا في المجلس في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله لم أقف له على أصل (٨) حديث علي  
أن رسول الله ﷺ طرقه وفاطمة وهما نائمان فقال ألا تصلون قال علي فقلت يا رسول الله انما أنفسنا

عهد النبوة  
وانقطع الوحي  
السموي وتوارى  
النور المصطفوي  
واختلفت الآراء  
وتنوعت الأنحاء  
وتفرّد كل ذي  
رأى برأيه وكدر  
شرب العلوم  
شوب الأهوية  
وترعزت أبنية  
المتقين واضطربت  
عزائم الزاهدين  
وغلبت الجهالات  
وكشف حجابها  
وكرّرت العادات  
وتملكّت أربابها  
وترخفت الدنيا  
وكثرت خطاياها  
تفرّد طائفة بأعمال  
صالحة وأحوال  
سنية وصديق في  
العزيمة وقوة في  
الدين وزهدوا في  
الدنيا ومحبتها  
واغتنموا العزلة  
والوحدة واتخذوا  
لنفوسهم زوايا  
يحتسبون فيها  
تارة وينفردون  
أخري أسوة  
بأهل الصفة تاركين  
للاسباب متبتلين  
إلى رب الأرباب  
فأتمروا لهم صالح  
الأعمال سني

أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر  
مائة مرة ثم يصلي الفريضة مراعيًا جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقدوة فإذا فرغ منها  
قعد في المسجد إلى طلوع الشمس في ذكر الله تعالى كما سرتبه فقد قال عليه السلام (١) لأن أقعد في مجلس أذكر الله  
تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إليّ من أن أعتق أربع رقاب وروى أنه عليه السلام (٢) كان  
إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها ويصلي ركعتين أي بعد الطلوع وقد ورد في فضل  
ذلك ما لا يحصى وروى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) كان فيما يذكره من رحمة ربه يقول انه قال يا ابن آدم  
اذكرني بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أ كفك ما بينهما وإذا ظهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم  
إلى طلوع الشمس بل ينبغي أن تكون وظيفته إلى الطلوع أربع أنواع أدعية وأذكار ويكررها في سبحة  
وقراءة قرآن وتفكر ما لا أدعية فكما يفرغ من صلاته فليبدأ أو ليقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم  
أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام حينئذ بنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت إذا الجلال  
والأكرام ثم يفتتح الدعاء بما كان يفتتح به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) وهو قوله سبحان ربّي الأعلى الوهاب  
(٥) لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء  
قدير لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره  
الكافرون ثم يبدأ بالأدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر  
عليه أو يحفظ من جملتها ما يراه أو في بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه وأما الأذكار المسكورة فهي كلمات وردت  
في تكرارها فضائل لم نطول بإيرادها وأقل ما ينبغي أن يكرر كل واحدة منها ثلاثًا أو سبعًا وأكثره مائة أو  
سبعون وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الأكرام أكثر والأوسط الاقصد أن يكررها  
عشر مرات فهو أجدر بأن يدوم عليه وخير الأمور أودومها وإن قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها  
فقليلها مع المداومة أفضل وأشد تأثيرا في القلب من كثيرها مع الفتره ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تتقاطر  
على الأرض على التوالي فتحدث فيها حفرة ولو وقع ذلك على الحجر ومثال الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعات  
متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر وهذه الكلمات عشرة (الأولى) قوله لا إله إلا الله وحده لا شريك  
له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير (الثانية) قوله (٦) سبحان الله

بيد الله الحديث متفق عليه (١) حديث لأن أقعد في مجلس أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس  
أحب إليّ من أن أعتق أربع رقاب ٥ من حديث أنس وتقدم في الباب الثالث من العلم (٢) حديث كان إذا  
صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها ويصلي ركعتين أي بعد الطلوع م من حديث جابر  
ابن سمرة دون ذكر الركعتين وت من حديث أنس وحسنه من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى  
حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة (٣) حديث الحسن أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكره من رحمة ربه انه قال يا ابن آدم اذكرني من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر  
ساعة أ كفك ما بينهما ابن المبارك في الزهد هكذا مرسل (٤) حديث كان يفتتح الدعاء بسبحان ربّي الأعلى  
الأعلى الوهاب تقدم (٥) حديث الفضل في تكرار لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي  
ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير تقدم من حديث أبي أيوب تكرارها عشرا دون قوله  
يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير فانها في اليوم والليلة للناس في من حديث أبي ذر دون قوله وهو حي لا يموت  
وهي كلها عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين  
وللطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمرو وتكرارها ألف مرة وإسناده ضعيف (٦) حديث الفضل في تكرار  
سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله في اليوم والليلة وحسبك وصححه من حديث



والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (الثالثة) قوله (١) سبح قدوس رب الملائكة والروح (الرابعة) قوله (٢) سبحان الله العظيم وبحمده (الخامسة) قوله (٣) أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة (السادسة) قوله اللهم (٤) لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد (السابعة) قوله (٥) لا إله إلا الله الملك الحق المبين (الثامنة) قوله (٦) بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (التاسعة) اللهم (٧) صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم (العاشر) قوله (٨) أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون فهذه العشر كلمات إذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن يكرر ذكر واحد مائة مرة لأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حياته وللقلب بكل واحدة نوع تنبه وتلذذ وللنفس في الانتقال من كلمة إلى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل فأما القراءة فيستحب له

أبي سعيد الخدري استكثر وأمن الباقيات الصالحات فذكرها (١) حديث تكرر سبح قدوس رب الملائكة والروح لم أجد ذكرها مكررة لكن عند من من حديث عائشة أنها عليها السلام كان يقولها في ركوعه وسجوده وقد تقدم ولا أبي الشيخ في الثواب من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح (٢) حديث تكرر سبحان الله وبحمده متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك في يوم مائة مرة حطت خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر (٣) حديث تكرر أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة المستغفر في الدعوات من حديث معاذ بن من قالها بعد الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر وله ظه وأتوب إليه وفيه ضعف وهكذا رواه من حديث أبي سعيد في قولها ثلاثا ولبخاري من حديث أبي هريرة أني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة ولم يقل الطبراني أكثر ولمسلم من حديث الأعرابي لا أستغفر الله في كل يوم مائة مرة تقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الأذكار (٤) حديث تكرر اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك لم أجد تكرارها في حديث وإنما وردت مطلقة عقب الصلوات وفي الرفع من الركوع (٥) حديث تكرر لا إله إلا الله الملك الحق المبين المستغفر في الدعوات والخطيب في الرواية عن مالك من حديث علي من قالها في يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وحشة القبر واستجلب به الغنى واستقرع به باب الجنة وفيه الفضل بن غانم ضعيف ولا ينعيم في الحلية من قال ذلك في كل يوم وليلة مائة مرة لم يسأل الله فيها حاجة الاقضاها وفيه سليم الخواص ضعيف وقال فيه أظنه عن علي (٦) حديث تكرر بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم أصحاب السنن وابن حبان وك وصححه من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يمسي لم يصبه فجأة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح ثلاث مرات لم يصبه فجأة بلاء حتى يمسي قالت حسن صحيح غريب (٧) حديث تكرر اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد ذكره أبو القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي في فضائل القرآن من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت في السماء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره وهو منكر قلت ورد التكرار عند الصباح والمساء من غير تعيين لهذه الصيغة رواه الطبراني من حديث أبي الدرداء بالفظ من صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدر كته شفاعتي يوم القيامة وفيه انقطاع (٨) حديث تكرر أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك الحديث ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة وقال حسن غريب ولا بن أبي الدنيا من حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله من قالها حين يصبح عشر

كوشف برتبة في  
الايمان غير ما  
يتعاهدها فصار  
لهم بمقتضى ذلك  
علوم يعرفونها  
واشارات يتعاهدونها  
فحرروا النفوسهم  
اصطلاحات تشير  
الى معان يعرفونها  
تعرب عن  
أحوال يحدونها  
فأخذ ذلك الخلف  
عن السلف حتى  
صار ذلك رسما  
مستمرا وخبرا  
مستقرا في كل  
عصر وزمان  
فظهر هذا الاسم  
بينهم وتسموا به  
ووسموا به فالاسم  
سمتهم والعلم بالله  
صفتهم والعبادة  
حليتهم والتقوى  
شعارهم وحقائق  
الحقيقة أسرارهم  
نزاع القبائل  
وأصحاب الفضائل  
سكان قباب الغيرة  
وقطان ديار الحيرة  
لهم مع الساعات  
من امداد فضل  
الله مز بد وطي  
شوقهم يتأجج  
ويقول هل من  
مز بد اللهم احشرنا

في زمرة منهم وارزقنا حالناهم والله أعلم (الباب السابع في ذكر المتصوف والمتشبه به) (أخبرنا) شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب

اجازة قال أنا محمد  
ابن العباس بن  
زكريا قال أنا أبو  
محمد يحيى بن محمد  
ابن صاعد  
الاصنهاني قال  
حدثنا الحسين بن  
الحسن المروزي  
قال أنا عبد الله  
ابن المبارك قال  
أنا المعتز بن  
سليمان قال أنا  
حميد الطويل  
عن أنس بن مالك  
قال جاء رجل إلى  
النبي عليه الصلاة  
والسلام فقال  
يا رسول الله متى  
قيام الساعة فقال  
رسول الله ﷺ  
إلى الصلاة فلما  
قضى الصلاة قال  
أين السائل عن  
الساعة فقال  
الرجل أنا يا رسول  
الله قال ما أعددت  
لها قال ما أعددت  
لها كثير صلاة  
ولا صيام أو قال  
ما أعددت لها  
كبير عمل إلا أني  
أحب الله ورسوله  
فقال النبي عليه  
الصلاة والسلام  
المرء مع من أحب  
أو أنت مع من  
أحببت قال أنس فمأرايت

قراءة جملة من الآيات وردت الاخبار بفضلها وهو أن يقرأ سورة الحمد (١) وآية الكرسي (٢) وخاتمة البقرة (٣)  
من قوله آمن الرسول (٤) وشهد الله (٥) وقل اللهم مالك الملك الآيتين وقوله تعالى (٦) لقد جاءكم رسول من  
أنفسكم إلى آخرها وقوله تعالى (٧) لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق إلى آخرها وقوله سبحانه (٨) الحمد لله الذي  
لم يتخذ ولدا الآية (٩) وخمس آيات من أول الحديد (١٠) وثلاثا من آخر سورة الحشر وإن قرأ المسببات العشر  
مرات أجبر من الشيطان إلى الصبح الحديث ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك يا خالد  
كلمات تقولها ثلاث مرات قل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وإن  
يحضرون والحديث عند أبي داود وت وحسنه وك وصححه فيما يقال عند النزاع دون تكرارها ثلاثا من  
حديث عبد الله بن عمرو (١) حديث فضل سورة الحمد خ من حديث أبي سعيد بن المعلى أنها أعظم السور في  
القرآن وم من حديث ابن عباس في الملك الذي نزل إلى الأرض وقال للنبي ﷺ أ بشر بنورين أو تبتهما لم  
يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة لم تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته (٢) حديث فضل آية  
الكرسي م من حديث أبي بن كعب بأبا المنذر أن يرى أي آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا إله إلا هو  
الحى القيوم الحديث وخ من حديث أبي هريرة في توكيله بحفظ تمر الصدقة ويحيى الشيطان اليه وقوله إذا  
أويت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي فإنه لن يزال عليك من الله حافظ الحديث وفيه فقال رسول الله ﷺ أما  
أنه قد صدقك وهو كذوب (٣) حديث فضل خاتمة البقرة متفق عليه من حديث أبي مسعود من قرأ بالآيتين  
من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وتقدم حديث ابن عباس قبله بحديث (٤) حديث فضل شهد الله أبو الشيخ  
حب في كتاب الثواب من حديث ابن مسعود من قرأ شهد الله إلى قوله الإسلام ثم قال وأنا أشهد بما شهد الله به  
وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عنده وديعة حجي به يوم القيامة فقبل له عبيد هذا عهد إلى عهد أو أنا حق  
من وفي بالعهد أدخلوا عبيد الجنة وفيه عمر بن المختار روى الأباطيل قاله ابن عدي وسيأتي حديث على بعده  
(٥) حديث فضل قل اللهم مالك الملك الآيتين المستغفري في الدعوات من حديث علي أن فاتحة الكتاب وآية  
الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله إلى قوله الإسلام وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب معلقات  
ما بينهن وبين الله حجاب الحديث وفيه فقال لا يقرأ كن أحد من عبادي دبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مثواه  
الحديث وفيه الحارث بن عمير وفي ترجمته ذكره حب في الضعفاء وقال موضوع لا أصل له والحارث يروى عن  
الاثبات الموضوعات قلت وثقة حماد بن زيد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم وروى له خ تعليقا (٦)  
حديث فضل لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخرها طب في الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف علمني  
رسول الله ﷺ ما أحترز به من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فذكر حديثا وفي آخره فقل حسبي الله إلى  
آخر السورة وذكر أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن في رغائب القرآن لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن  
بكار أن رسول الله ﷺ قال من لزم قراءة لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة لم يمت هدا ولا غرقا  
ولا حرقا ولا ضربا بحديدة وهو ضعيف (٧) حديث فضل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لم أجده فيه حديثا  
يخصها لكن في فضل سورة الفتح ما رواه أبو الشيخ في كتاب من حديث أبي بن كعب من قرأ سورة الفتح  
فكأنما شهد فتح مكة مع النبي ﷺ وهو حديث موضوع (٨) حديث فضل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية  
أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها واسناده ضعيف (٩)  
حديث فضل خمس آيات من أول سورة الحديد ذكر أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن من حديث علي إذا  
أردت تسأل الله حاجة فاقرا خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله علم بذات الصدور ومن آخر سورة  
الحشر من قوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل ألقى عليه فطمع أن يرجعك الكاد حتى يدعو وتدعو  
بما تريد (١٠) حديث فضل ثلاث آيات من آخر سورة الحشر ت من حديث معقل بن يسار وقد تقدم قبل



المسلمين ما فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بهذا قاله تشبه بالصوفية ما اختار التشبه بهم دون غيرهم من الطوائف ( ٣٠٥ )

التي أهداها الخضر عليه السلام إلى إبراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غدوة وعشية فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك فضيلة جملة الأدعية المذكورة فقد روى عن (١) كرز بن وبرة رحمه الله وكان من الأبدال قال أنا في أخ لي من أهل الشام فأهدي لي هدية وقال يا كرز أقبل مني هذه الهدية فإنها نعمت الهدية فقلت يا أخي ومن أهدى لك هذه الهدية قال أعطاها إبراهيم التيمي قلت أفلم تسأل إبراهيم من أعطاه إياها قال بلى قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد والتجديد فجاءني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فلم أرفق زمانا أحسن منه وجها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد بياضا ولا أطيب ريحا منه فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني فقال جئتك للسلام عليك وحبالك في الله وعندى هدية أريد أن أهديكها لك فقلت ما هي قال أن تقول قبل طلوع الشمس وقبل أن يساطها على الأرض وقبل الغروب سورة الحمد وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وآية الكرسي كل واحدة سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبعا وتصل على النبي ﷺ سبعا وتستغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين والمؤمنات سبعا وتقول اللهم افعل بي وبهم ما جللا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بئله يا مولانا ما نحن له أهل إنما غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر أن لا ندع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة فقال أعطاها محمد ﷺ فقلت أخبرني بثواب ذلك فقال إذا لقيت محمدا ﷺ فأسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك فذكر إبراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جاءته فاحتملته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف أمورا عظيمة مما رآه في الجنة قال فسألت الملائكة فقلت لمن هذا فقالوا الذي يعمل مثل عملك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأتاني النبي ﷺ ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم علي وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض فقلت يا رسول الله فمن فصل هذا أو عمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامي هل يعطى شيئا مما أعطيت فقال والذي بعثني بالحق نبيا أنه يعطى العامل بهذا وإن لم يرني ولم ير الجنة أنه يغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غضبه ومقته ويأمر صاحب الشمال أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة والذي بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيا وكان إبراهيم التيمي يمكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فلعله كان بعد هذه الرؤيا بهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن أو اقتصر عليه فهو حسن فإن القرآن جامع لفضل الذكروا الفكر والدعاء مهما كان بتدبر كما ذكرنا فضله وآدابه في باب التلاوة \* وأما الأفكار فليكن ذلك إحدى وظائفه وسيا في تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفسر من ربع المنجيات ولكن مجامعه ترجع إلى فنيين \* أحدهما أن يتفكر فيما ينفعه من المعاملة بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ليصلحه ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للمسلمين الفتن الثاني فيما ينفعه في علم المكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها أو في عقوباته ونقماته لتزيد معرفته بقدرة الاله واستغناؤه ويزيد خوفه منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة تسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض وإنما نستقصي ذلك في كتاب التفكير ومنها

هذا بورقة وللبهقي في الشعب من حديث أبي أمامة بسند ضعيف من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار لمات من يومه أو ليلته فقد أوجب الله له الجنة (١) حديث كرز بن وبرة عن رجل من أهل الشام عن إبراهيم التيمي أن الخضر عليه المسبغات العشرة وقال في آخرها أعطاها محمد ﷺ صلى الله عليه وسلم ليس له أصل ولم يصح

الإلهيته إياهم وهو مع تقصيره عن القيام بما هم فيه يكون معهم لموضع إرادته ومحبه وقد ورد بلفظ آخر أوضح من الخبر الذي رويناه في المعنى روى عبادة بن الصامت عن أبي ذر الغفاري قال قلت يا رسول الله الرجل يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل كعملهم قال أنت يا أبا ذر مع من أحببت قال قلت فاني أحب الله ورسوله قال فأنك مع من أحببت قال فأعاده أبو ذر فأعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فحجة التشبه إياهم لا تكون إلا لتبني روحه لما تنهت له أرواح الصوفية لأن محبة أمر الله وما يقرب إليه ومن يقرب منه تكون بجاذب الروح غير أن

التشبه تعوق بظلمة النفس والصوفي تخلص من ذلك والتصوف مطلع

تيسر التفكير وأشرف العبادات إذ فيه معنى الذكر لله تعالى وزيادة أمرين أحدهما زيادة المعرفة إذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف والثاني زيادة المحبة إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ولا تنكشف عظمة الله سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته وعجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة والذكر أيضا يورث الأنس وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم ونسبة محبة العارف إلى أنس الذاكر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كرر على سمعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيهما فليس محبته له كمحبة المشاهد وليس الخبر كالمعاني فالعباد المواقفون على ذكر الله بالقلب واللسان الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالإيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى إلا أمور جميلة اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحدا لم يحط بكنهه جلالة وجماله فان ذلك غير مقدور لاحد من الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ولا نهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لحجبها وانما عدد حجبها التي استحقت أن تسمى نورا وكاد يظن الواصل إليها انه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجبا قال عليه السلام (١) ان لله سبعين حجبا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدرك بصره وتلك الحجب أيضا مترتبة وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ويسدو في الأول أصغر هائم ما يليه وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لأبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في رقيه وقال فلما جن عليه الليل أي أظلم عليه الأمر رأى كوكبا أي وصل إلى حجاب من حجب النور فعبّر عنه بالكوكب وما أريد به هذه الأجسام المضيئة فان أحاد العوام لا يخفى عليهم ان الربوبية لا تليق بالأجسام بل يدركون ذلك بأوائل نظرهم فلا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام والحجب الممماة أنوارا ما أرى بها الضوء المحسوس بالبصر بل أرى بها ما أريد بقوله تعالى الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية ولتجاوز هذه المعاني فانه خارجة عن علم المعاملة ولا يوصل إلى حقائقها إلا الكشف التابيع للفكر الصافي وقل من يفتح له بابه ويتيسر على جماهير الخلق الفكر فيما يفيد في علم المعاملة وذلك أيضا مما تغزر فائدة ويعظم نفعه فهذه الوظائف الاربعة أعني الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبغي أن تكون وظيفة المريد بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفراع من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجنته والصوم وهو الجنة التي تضيق مجاري الشيطان المعادي الصارف له عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار (٢) وهو الأولى إلا أن يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلو صلى لذلك فلا بأس به (الورد الثاني) ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال وذلك بمضي ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة وهو الربع وفي هذا الربع من النهار وظيفتان زائدتان إحداها صلاة الضحى وقد ذكرناها في كتاب الصلاة وان الأولى أن يصلي ركعتين عند الاشرار وذلك اذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رخ ويصلي أربعين أو ستا أو ثمانيا اذا مضت الفصال وضحيت الأقدام بحر الشمس فوق الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله يسبحن بالعشى والاشراق فانه وقت إشرار الشمس وهو ظهور تمام نورها بارفعها عن موازات البخارات والغبار التي على وجه الارض فانها تمنع

فالمتشبه صاحب إيمان والايمان بطريق الصوفية أصل كبير قال الجنيد رحمة الله عليه الايمان بطريقنا هذا ولاية ووجه ذلك أن الصوفية تميزوا بأحوال عزيزة وآثار مستغربة عند أكثر الخلق لانهم مكاشفون بالقدر وغرائب العلوم وإشاراتهم إلى عظيم أمر الله والقرب منه والايمان بذلك إيمان بالقدر وقد أنكر قوم من أهل الملة كرامات الأولياء والايمان بذلك إيمان بالقدر ولهم علوم من هذا القبيل فلا يؤمن بطريقهم إلا من خصه الله تعالى بمزيد عنايته فالتشبه صاحب إيمان والمتصوف صاحب علم لا به بعد الايمان اكتسب مزيد علم بطريقهم وصار له من ذلك مواجيد يستدل بها على سائرها والصوفي صاحب



إشراقها التام ووقت الركعات الأربع والضحى الأعلى الذى أقسم الله تعالى به فقال والضحى والليل إذا سجى  
 وخرج رسول الله ﷺ على أصحابه وهم يصلون عند الإشراق فنادى بأعلى صوته ألا إن صلاة الأوابين إذا  
 رمضت الفصل فلذلك نقول إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى وإن  
 كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقتي الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطول نصف ربح بالتقريب  
 إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء واسم الضحى ينطلق على الكل وكان ركعتي الإشراق تقع في مبتدأ وقت  
 الاذن في الصلاة وانقضاء الكراهة إذ قال ﷺ (٢) أن الشمس تطالع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت  
 فارقها قل ارتفعها إن ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها وهذا براعى بالتقريب (الوظيفة الثانية في هذا  
 الوقت) الخيرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عيادة مريض وتشييع جنازة ومعاونة على بر  
 وتقوى وحضور مجلس علم وما يجري مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها فإن لم يكن شيء من ذلك ما دلت الوظائف  
 الأربع التي قدمناها من الادعية والذكر والقراءة والفكر والصلوات المتطوع بها إن شاء فأنها مكروهة بعد صلاة  
 الصبح وليست مكروهة الآن فتصير الصلاة قسما خامسا من جملة وظائف هذا الوقت لمن أرادها أما بعد فربضة  
 الصبح فتكره كل صلاة لا سبب لها وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر ونحية المسجد ولا يشتغل  
 بالصلاة بل بالأذكار والقراءة والدعاء والفكر (الورد الثالث) من ضحوة النهار إلى الزوال ونعني بالضحوة  
 المتتصف وما قبله بقليل وإن كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فإذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعندها  
 وقبل مضيا صلاة الضحى فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فاعصر فإذا  
 مضت ثلاث ساعات أخرى فالمغرب ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كمنزلة العصر بين الزوال والغروب إلا أن  
 الضحى لم تفرض لانه وقت انكباب الناس على أشغالهم فنفخ عنهم (الوظيفة الرابعة) في هذا الوقت الأقسام  
 الأربعة وزيد أمران أحدهما الاشتغال بالكسب وتدبير المعيشة وحضور السوق فإن كان تاجرا فيأبى أن يتجر  
 بصدق وأمانة وإن كان صاحب صناعة فيصنع وشفقة ولا يلسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من  
 الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتب في كل يوم لقوته فإذا حصل كفاية يومه فليرجع إلى بيت  
 ربه وليتروا آخرته فإن الحاجة إلى زاد الآخرة أشد والتمتع به أدوم فلا تشتغل بكسبه أهم من طلب الزيادة على  
 حاجة الوقت فقد قيل لا يوجد المؤمن إلا في ثلاث مواطن مسجد يعمره أو بيت يستره أو حاجة لا بد له منها وقل  
 من يعرف القدر فيما لا بد منه بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بداه لا بد لهم منه وذلك لأن الشيطان يعدم الفقر  
 ويأمرهم بالفحشاء فيصغون إليه ويجمعون مالا يأكلون خيفة الفقر والله يعدم مغفرة منه وفضلا فيعرضون  
 عنه ولا يرغبون فيه (الامر الثاني) القيلولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل كما أن التسحر سنة يستعان به على  
 صيام النهار فإن كان لا يقوم بالليل لكن لو لم يتم لم يشتغل بخيرور بما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم فالتوم  
 أحب له إذا كان لا ينبغي نشاطه للرجوع إلى الأذكار والوظائف المذكورة إذ في النوم الصمت والسلامة  
 وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم وكم من عابد أحسن أحواله النوم وذلك  
 إذا كان يرأى بعبادته ولا يخلص فيها فكيف بالغافل الفاسق قال سفيان الثوري رحمه الله كان يعجبهم  
 إذا نزعوا أن يناموا طلبا للسلامة فإذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة  
 ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة  
 فإن ذلك من فضائل الأعمال وإن لم يتم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والذكر فهو أفضل أعمال النهار  
 لانه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند اعراض العبيد

الشمس ولبس فيه ذكر اشتغاله بالذكروا ناهو من قوله عما تقدم من حديث أنس (١) حديث خرج على  
 أصحابه وهم يصلون عند الإشراق فنادى بأعلى صوته ألا إن صلاة الأوابين إذا رمضت الفصل طب من حديث  
 زيد بن أرقم دون قوله فنادى بأعلى صوته وهو عند دم دون ذكر الإشراق (٢) حديث أن الشمس تطلع

شراب صرف والمتوصف من ذلك مزج في شرابه وللتشبهه مزج من شراب المتوصف فالصوفي سبق إلى مقام الروح من بساط

سنة الله تعالى  
 جارية أن كل  
 صاحب حال له  
 ذوق فيه لا بد أن  
 يكشف له علم بحال  
 أعلى مما هو فيه  
 فيكون في الحال  
 الأول صاحب ذوق  
 وفي الحال الذي  
 كوشف به صاحب  
 علم وبحال فوق  
 ذلك صاحب إيمان  
 حتى لا يزال طريق  
 الطلب مسلوكا  
 فيكون في حال  
 الذوق صاحب  
 قدم وفي حال العلم  
 صاحب نظروفي  
 حال فوق ذلك  
 صاحب إيمان  
 قال الله تعالى  
 (ان الأبرار في  
 نعم على الأرائك  
 ينظرون) وصف  
 الأبرار ووصف  
 شرابهم ثم قال  
 سبحانه وتعالى  
 (ومزاجه من  
 تسليم عينا يشرب  
 بها المقربون)  
 فكان لشراب  
 الأبرار مزج من  
 شراب المقربين  
 وللمقربين ذلك  
 صرفا فالصوفي

عليه من وصفه  
فهو مجتهد في  
طريقه سائر الى  
ربه قال رسول الله  
ﷺ سيرا وسبق  
المفردون قيل من  
المفردون يا رسول  
الله قال المستهترون  
بذكر الله وضع  
الذكر عنهم  
أوزارهم فوردوا  
القيامه خفافا  
فالصوفي في مقام  
المفردين والمتصوف  
في مقام السائرين  
وأصل في سيرة  
الى مقار القلب  
من ذكر الله  
عز وجل ومراقبته  
بقلبه وتلذذه  
بنظره الى نظير  
الله اليه فالصوفي  
في مقار الروح  
صاحب مشاهدة  
والتصوف في  
مقار القلب صاحب  
مراقبة والمتشبه  
في مقاومة النفس  
صاحب مجاهدة  
وصاحب محاسبة  
فتلوي الصوفي  
بوجود قلبه  
وتلوي المتوصف  
بوجود نفسه  
والتشبه لا تلوي  
له لان التلوي

عن باب جدير بان يزكاه الله تعالى ويصطفيه لقر به ومعرفة وفضل ذلك كفضل احياء الليل فان الليل وقت  
الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى والاشتغال بهوم الدنيا واحدمعنى قوله تعالى وهو الذي جعل  
الليل والنهار خلفه لمن اراد أن يذكر أى يخلف أحدهما الآخر في الفضل والثاني أنه يخلفه فيتدارك فيه ما فات  
في أحدهما (الورد الرابع) ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر ورايته وهذا أقصر أورد النهار  
وأفضلها فاذا كان قد توضع قبل الزوال وحضر المسجد فلهما زالت الشمس وابتدا المؤذن الاذان فليصبر الى  
الفراغ من جواب اذا نه ثم ليقيم الى احياء ما بين الاذان والاقامة فهو وقت الاظهار الذي اراده الله تعالى بقوله  
وحين تظهرون (١) وليصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهن بتسليمة واحدة وهذه الصلاة  
وحدها من بين سائر صلوات النهار تقل بعض العلماء أنه يصليها بتسليمة واحدة ولكن طعن في تلك الرواية  
ومذهب الشافعي رضي الله عنه أنه يصلي مثنى مثنى كسائر النوافل ويفصل بتسليمة وهو الذي صحته به الاخبار  
(٢) وليطول هذه الركعات اذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع وليقرأ فيها سورة  
البقرة أو سورة من المثني أو أربع من المثاني فهذه سمات يستجاب فيها الدعاء وأحب رسول الله ﷺ أن يرفع  
له فيها عمل ثم يصلي الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة كما سبق أو قصيرة لا يبني أن يدعو ثم يصلي بعد الظهر  
ركعتين ثم أربع ركعات كره ابن مسعود أن تتبع الفريضة بمثلها من غير فاصل ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية  
الكرسى وآخر سورة البقرة والآيات التي أوردناها في الورد الاول ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر  
والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت (الورد الخامس) ما بعد ذلك الى العصر ويستحب فيه  
العكوف في المسجد مستغلاً بالذكر والصلاة أو فنون الخير ويكون في انتظار الصلاة معتكفاً في فضائل الاعمال  
انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف وكان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين  
دوا كدوى النحل من التلاوة فان كان بيته أسلم لدينه وأجمع لهه فاليه أفضل في حقه فاحياء هذا الورد وهو  
أيضاً وقت غفلة الناس كاحياء الورد الثالث في الفضل وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال اذ يكره نومتان  
بالنهار قال بعض العلماء ثلاث يمقت الله عليها الضحك بغير عجب والأكل من غير جوع والنوم بالنهار من غير سهر  
بالليل والحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فلا اعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعاً  
فان نام هذا القدر بالليل فلامعنى للنوم بالنهار وان نقص منه مقدار استوفاه بالنهار فحسب ابن آدم ان عاش ستين  
سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ولكن لما  
كان النوم غذاء الروح كما أن الطعام غذاء البدن وكان العلم والذكور غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه وقدر  
الاعتدال هذا والنقصان منه مما يفيض الى اضطراب البدن الا من يعود السهر ندر يحافظ بمرن نفسه عليه  
من غير اضطراب وهذا الورد من أطول الاوراد وأمتعها للعباد وهو أحد الاصال التي ذكرها الله تعالى اذ قال ولله  
يسجد من في السموات والارض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدو والآصال واذا سجد لله عز وجل الجمادات فكيف  
يجوز أن يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات (الورد السادس) اذا دخل وقت العصر دخل وقت الورد  
السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى والعصر هذا أحدمعنى الآية وهو المراد بالآصال في أحد  
التفسيرين وهو العشي المذكور في قوله وعشيا وفي قوله بالعشي والاشراق وليس في هذا الورد صلاة الا أربع  
ركعات بين الاذان والاقامة كما سبق في الظهر ثم يصلي الفرض ويشغل بالاقسام الاربعة المذكورة في الورد الاول  
الى أن ترتفع الشمس الى رؤس الحيطان وتصفروا لفضل فيه اذ منع عن الصلاة تلاوة القرآن بتدبر وتفهم اذ  
ومعها قرن الشيطان فاذا ارتفعت فارقتها تقدم في الصلاة (١) حديث صلاة أربع ركعات بعد الزوال بتسليمة واحدة  
وفيه انها فيها تفتح أبواب السماء وانها ساعة يستجاب فيها الدعاء فأحب أن يرفع لي فيها عمل صالح د ه من  
حديث أبي أيوب وقد تقدم في الصلاة في الباب السادس (٢) حديث صلاة الليل والنهار مثنى مثنى د وحب



سألك لم يصل بعد إلى الأحوال والكل تجتمع دائرة الاصطفاء قال الله تعالى (٣٠٩) ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا

يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة (الورد السابع) إذا  
اصفرت الشمس بان تقرب من الأرض بحيث يغطي نورها الغبارات والبخارات التي على وجه الأرض ويرى صغرة  
في ضوئها دخل وقت هذا الورد وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لانه قبل الغروب كما ان  
ذلك قبل الطلوع وهو المراد بقوله تعالى فسبحان الله حين تسون وحين نصبجون وهذا هو الطرف الثاني المراد  
بقوله تعالى فسبح وأطراف النهار قال الحسن كانوا أشد تعظيماً للعشي منهم لأول النهار وقال بعض السلف كانوا  
يجهلون أول النهار لادنيا وآخره إلاخرة فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في  
الورد الأول مثل أن يقول استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأسأله التوبة وسبحان الله العظيم وبحمده  
مأخوذ من قوله تعالى واستغفر لذنوبك وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار والاستغفار على الاسماء التي في القرآن  
أحب كقوله استغفر الله انه كان غفارا استغفر الله انه كان توابا رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين فاغفر لنا وارحمنا  
وأنت خير الراحمين فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس والشمس وضحاها  
والليل اذا بغشى والموذنين ولتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار فاذا سمع الاذان قال اللهم هذا اقبال ليلك  
وادبار نهارك وأصوات دعائك كما سبق ثم يجيب المؤذن ويستغل بصلاة المغرب وبالغروب قد انتهت أوراد النهار  
فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه فقدا انقضى من طريقه مرحلة فان ساوى يومه أمسه فيكون مضبونا  
وان كان شرا منه فيكون ملعونا فقد قال عليه السلام لا يورك لي في يوم لا أزداد فيه خيرا فان رأى نفسه متوقفا على  
الخسر جميع نهاره مترفها عن النجش كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده اياه لطريقه وان تكن  
الاخرى فالليل خلفه النهار فليعزم على تلافي ما سبق من تفرطه فان الحسنات يذهبن السيئات وليشكر الله تعالى  
على صحة جسمه وبقاء بقية من عمره طول ليله لبشتغل بتدارك تقصيره وليحضر في قلبه ان نهار العمر له آخر  
تغرب فيه شمس الحياة فلا يكون لها بعد طلوع وعند ذلك يغلق باب التدارك والاعتذار فليس العمر الا باما  
معدودة تنقضى لا محالة جملتها بانقضاء آحادها

(الاول) اذا غربت الشمس صلى المغرب واشتغل باحياء ما بين العشاءين فآخر هذا الورد عند غيوبة الشفق  
أعني الحمرة التي بغيوبتها يدخل وقت العتمة وقد أقسم الله تعالى به فقال فلا أقسم بالشفق والصلاة فيه هي ناشئة  
الليل لانه أول نشو ساطعه وهو آن من آناه المذكورة في قوله تعالى ومن آناه الليل فسبح وهي صلاة الاوابين  
وهي المراد بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع روى ذلك عن الحسن وأسنده ابن أبي زياد الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنه سئل (٢) عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم الصلاة بين العشاءين ثم قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين  
فانها تذهب بملاغات النهار وتهذب آخره والملاغات جمع ملغاة من اللغو وسئل أنس رحمه الله عن ينام بين العشاءين  
فقال لا تفعل فانها الساعة المعنية بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وسيأتي فضل احياء ما بين العشاءين  
في الباب الثاني وترتيب هذا الورد أن يصلى بعد المغرب ركعتين أو لا يقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل  
هو الله أحد ويصليهما عقيب المغرب من غير تخلل كلام ولا شغل ثم يصلى أربعاً يعطيه ثم يصلى الى غيوبة  
الشفق ما تبصر له وان كان المسجد قريبا من المنزل فلا بأس أن يصليهما في بيته ان لم يكن عزمه العكوف في المسجد

من حديث ابن عمر (١) حديث لا يورك لي في يوم لا أزداد فيه خيرا تقدم في العلم في الباب الأول الا أنه قال عليا  
بدل خيرا (٢) حديث مثل عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال الصلاة بين العشاءين ثم قال  
عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب بملاغات النهار وتهذب آخره قال المصنف أسنده ابن أبي الزناد ٧ الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت انما هو اسماعيل بن أبي زياد بالياء المثناة من تحت رواه أبو منصور الديلمي في مسند  
الفردوس من رواية اسماعيل بن أبي زياد الشامي عن الأعمش حدثنا أبو العلاء العنبري عن سلمان قال قال  
قول العراقي ابن أبي الزناد هي نسخة وقعت له والافني النسخ الصحيحة ابن أبي زياد فتأمل اه مصححه

والمتصوف والمتشبه وكلهم من أهل الصلاح والنجاح تجمعهم دائرة الاصطفاء وتؤلف بينهم نسبة التخصيص بالمنح والعطاء (أخبرنا)

من عبادنا فمنهم  
ظالم لنفسه ومنهم  
مقتصد ومنهم  
سابق بالخصيرات  
قال بعضهم الظالم  
الزاهد والمقتصد  
العارف والسابق  
الحب وقال بعضهم  
الظالم الذي يهزع  
من البلاء والمقتصد  
الذي يصبر عند  
البلاء والسابق  
الذي يلدز بالبلاء  
وقال بعضهم الظالم  
يعبد على الغفلة  
والعادة والمقتصد  
يعبد على الرغبة  
والرغبة والسابق  
يعبد على الهيبة  
والمنة وقال  
بعضهم الظالم  
يذكر الله بلسانه  
والمقتصد بقلبه  
والسابق لا يمتنى  
ربه وقال أحمد  
ابن هاشم  
الانطاكي رحمه  
الله الظالم صاحب  
الاقوال والمقتصد  
صاحب الافعال  
والسابق صاحب  
الأحوال وكل  
هذه الاقوال  
قريبة التناسب  
من حال الصوفي

أنا القاضي محمد بن سعيد قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد بن ابراهيم قال أخبرني الحسين بن محمد بن فنجويه قال حدثنا أحمد بن محمد بن رزمة قال حدثنا يوسف بن عاصم الرازى قال حدثنا أبو أيوب سليمان بن داود قال حدثنا حصين بن نمير عن أبي ليلى عن أخيه عن أسامة بن زيد رضى الله عنه عن النبي ﷺ انه قال في قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات كلهم في الجنة قال ابن عطاء الظالم الذى يحب الله من أجل الدنيا والمقتصد الذى يحب الله من أجل العقبى والسابق هو الذى أسقط مراده براد الله فيه وهذا هو حال الصوفى فالتمشيه تعرض

وان عزم على العكوف في انتظار العتمة فهو الافضل إذا كان آمنا من التصنع والرياء (الورد الثانى) يدخل بدخول وقت العشاء الآخرة الى حد نومة الناس وهو أول استحكام الظلام وقد أقسم الله تعالى به اذ قال والليل وما وسق أى وما جمع من ظلمته وقال الى غسق الليل فهناك يغسق الليل وتستوسق ظلمته \* وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور \* الاول أن يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات أربعا قبل الفرض احياء لما بين الاذنين وستا بعد الفرض ركعتين ثم أربعا ويقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة كآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها \* والثانى أن يصلى (١) ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر فانه أكثر ما روى أن النبي ﷺ صلى بها من الليل والا كياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والاقوياء من آخره والحزم التقديم فانه ربما لا يستيقظ أو يثقل عليه القيام الا اذا صار ذلك عادة له فآخر الليل أفضل ثم ليقرأ في هذه الصلاة قدر ثلثها آية من السور المخصوصة التى كان النبي ﷺ يكثر قراءتها مثل يس (٢) وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة فان لم يصل فلا بدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم فقد روى في ثلاث أحاديث ما كان يقرأه رسول الله ﷺ (٣) في كل ليلة أشهرها السجدة وتبارك الملك والزمر (٤) والواقعة وفي رواية الزمر وبني اسرائيل وفي أخرى أنه كان يقرأ (٥) المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية وكان العلماء يجعلونها ستا فيزدون سبح اسم ربك الاعلى إذ في الخبر أنه ﷺ (٦) كان يحب سبح اسم ربك الاعلى (٧) وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور سبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون والاخلاص فاذا فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلاث مرات

رسول الله ﷺ عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب بملاغات أول النهار ومهذبة آخره واسما عيل هذا متروك بضع الحديث قال الدارقطنى واسم أبى زباد مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش ولا بن مردويه من حديث أنس أنها نزلت في الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عندت وحسنه بلفظ نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة (١) حديث الوتر ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل وأنه أكثر ما صلى به النبي صلى الله عليه وسلم من الليل د من حديث عائشة لم يكن بوتر بانقص من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخ من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل وم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية للشيخين منهار ركعتا الفجر ولهما أيضا ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة (٢) حديث اكره صلى الله عليه وسلم من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة غريب لم أقف على ذكر الا كثر فيه وحب من حديث جندب من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجهه الله غفر له وت من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزل السجدة وتبارك الذى بيده الملك وله من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بني اسرائيل والزمر وقال حسن غريب وله من حديث أبى هريرة من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وقال غريب ولا بن الشيخ في الثواب من حديث عائشة من قرأ في ليلة ألم تنزل ويس وتبارك الذى بيده الملك واقتربت كن له نورا الحديث ولا بن منصور المظفر بن الحسين الغزنوى في فضائل القرآن من حديث على بن ابي طالب أكثر من قراءة يس الحديث وهو منكر وللحارث بن أبى أسامة من حديث ابن مسعود بسند ضعيف من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا وت من حديث ابن عباس شيتني هود والواقعة الحديث وقال حسن غريب (٣) حديث كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك وت تقدم في الحديث قبله (٤) حديث كان يقرأ في كل ليلة الزمر وبني اسرائيل وت تقدم أيضا (٥) حديث كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيهن آية أفضل من ألف آية دت وقال حسن ون في الكبرى من حديث عرياض بن سارية (٦) حديث كان يحب سبح اسم ربك الاعلى أحمد واليزار من حديث على بسند ضعيف

(٧) حديث كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر سبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون والاخلاص دن



والقرب منهم مقدمة كل خير (سمعت) شيخنا يقول جاء بعض أبنائه إلى الشيخ (٣١١) أحمد الغزالي ونحن بأصمهان

الثالث الوتر أو وتر قبل النوم ان لم يكن عادة القيام قال أبو هريرة رضي الله عنه أوصاني رسول الله ﷺ (١) أن لا أنام الا على وتر وان كان معتادا صلاة الليل فالتأخير أفضل قال رسول الله ﷺ (٢) صلاة الليل مثنى مثنى فاذا اخفت الصبح فأوتر بركة وقالت عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله ﷺ (٣) أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره الى السحر وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء ان شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين يعني أنه يصير وترًا بما مضى وان شئت أوترت بركة فاذا استيقظت شفعت اليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وان شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ما روي عنه والطريق الاول والثالث لا بأس به (٤) وأما نقص الوتر فنقصه فيه نهى فلا يذبح في أن ينقص وروى مطلقا أنه ﷺ (٥) قال لا وتران في ليلة ولن يتردد في استيقاظه تلطيف استحسنه بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم كان رسول الله ﷺ (٦) يزحف الى فراشه ويصليهما ويقرأ فيهما اذا زلزلت وألهاكم لما فيهما من التحذير والوعيد وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما فيها من البركة وافراد العبادة لله تعالى فقل ان استيقظت فامتنع ركعة واحدة وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكان صامراً مضى شفعا بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المكي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الامل وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل وهو كما ذكره لكن ربما يخطر انهما لو شفعتا ما مضى لكان كذلك وان لم يستيقظ وأبطل وتره الاول فكونه شافعا ان استيقظ غير مشفع ان نام فيه نظر الا ان يصح من رسول الله ﷺ (٧) ما مات حتى كان أكثر صلاته جالسا الا المكتوبة وقد قال (٨) للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد وذلك يدل على صحة النافذة نائما (الورد الثالث) النوم ولا بأس أن يعد ذلك في الايراد فانه اذا روعيت آدابه احتسب عبادة فقد قيل (٩) ان العبد اذا نام على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصليا حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فان تحرك في نومه ذكر الله تعالى دعا له الملك واستغفر له الله وفي الخبر (١٠) اذا نام على طهارة رفع روحه الى العرش هذا في العوام فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية

هـ من حديث أبي بن كعب باسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس (١) حديث أبي هريرة أوصاني رسول الله ﷺ أن لا أنام الا على وتر متفق عليه بلفظ ان أوتر قبل أن أنام (٢) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فاذا اخفت الصبح فأوتر بركة متفق عليه من حديث ابن عمر (٣) حديث عائشة أوتر رسول الله ﷺ أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره الى السحر متفق عليه (٤) حديث النهي عن نقص الوتر قال المصنف صح فيه نهى قلت وانما يصح من قول غابدين عمرو وله صحبة كما رواه بخ ومن قول ابن عباس كما رواه هق ولم يصرح بأنه مرفوع فالظاهر أنه انما أراد ما ذكرناه عن الصحابة (٥) حديث لا وتران في ليلة دت وحسنه ون من حديث طلق بن علي (٦) حديث الركعتين بعد الوتر جالسا تقدم في الصلاة رواه مسلم من حديث عائشة (٧) حديث ما مات حتى كان أكثر صلاته جالسا الا المكتوبة متفق عليه من حديث عائشة لما مرض النبي ﷺ وثقل كان أكثر صلاته جالسا (٨) حديث للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد بخ من حديث عمران بن حصين (٩) حديث قيل انه اذا نام على طهارة ذكر الله تعالى يكتب مصليا ويدخل في شعاره ملك الحديث حب من حديث ابن عمر من بات طاهرا بات في شعاره ملك فلم يستيقظ الا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان فانه بات طاهرا (١٠) حديث اذا نام على الطهارة رفع روحه الى العرش ابن المبارك في الزهد موقوفا على أبي الدرداء وهق في الشعب موقوفا على عبد الله بن عمرو بن العاص وروى طب في الأوسط من حديث علي مامن عبد ولا أمة تنام فتثقل نوما الا جرج بروحه الى العرش فالذي لا يستيقظ الا عند العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ

يريد منه الخرقه  
فقال له الشيخ  
اذهب الى فلان  
يشير الى حضي  
يكلمك في مصني  
الخرقة ثم احضر  
حتى ألبسك  
الخرقة قال جاء  
الى فذكرت له  
حقوق الخرقه  
وما يجب من رعاية  
حقها وآداب  
من يلبسها ومن  
يؤهل لللبسها  
فاستعظم الرجل  
حقوق الخرقه  
وجبن ان يلبسها  
فأخبر الشيخ بما  
تجدد عند  
الطالب من قولي  
له فاستحضرني  
وعاتبني على  
قولي له ذلك  
وقال بعثه اليك  
حتى تسكبه بما  
يزيد رغبتك في  
الخرقة فكلمته  
بما فترت عزيمته  
ثم الذي ذكرته  
كله صحيح وهو  
الذي يجب من  
حقوق الخرقه  
ولكن اذا ألزمتنا  
المبتدئ بذلك  
نفس وعجز عن  
القيام به فنحن

نلبسه الخرقه حتى يشبه بالقوم يتزى بهم فيقر به ذلك من مجالسهم ومحافلهم وبيوتهم فلهذا لطفه معهم ونظره الى أحوال القوم وسيرهم

نحب ان يسلك مسلكتهم ويصل (٣١٢) بذلك الى شيء من احوالهم ويوافق هذا القول من الشيخ احمد الغزالي الى ما اخبرنا

فانهم يكشفون بالاسرار في النوم ولذلك قال عليه السلام (١) نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح (٢) وقال معاذ لابي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال اقوم الليل اجمع لا انام منه شيئا وتفوق القرآن فيه تفوقا قال معاذ لكن انا انام ثم اقوم واحنسب في نومي ما احنسب من قومي فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ افقه منك (٣) وآداب النوم عشرة (٤) الاول الطهارة والسواك (٥) قال عليه السلام (٦) اذا نام العبد على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة وان لم ينم على الطهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات اضمغات احلام لا تصدق وهذا اريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجاب الغيب (٧) الثاني ان يعد عند رأسه سواكة وطهوره وينوي القيام للعبادة عند التيقظ وكما يتنبه يستاك كذلك كان يفعله بعض السلف وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) انه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها وان لم يتيسر له الطهارة يستحب له مسح الاغضاء بالماء فان لم يجد فليقعد وليستقبل القبلة وليشتغل بالذكر والدعاء والتفكير في آلاء الله تعالى وقدرته فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال عليه السلام (٩) من أتى فراشه وهو ينوي ان يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى (١٠) الثالث ان لا يبيت من له وصية الا ووصيته مكتوبة عند رأسه فانه لا يأمن القبض في النوم فان مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ الى يوم القيامة يزاوره الاموات ويتحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية وذلك مستحب خوف موت الفجأة وموت الفجأة تخفيف الا لمن لبس مستعدا للموت بكونه مثقل الطهر بالمظالم (١١) الرابع ان ينام تائبا من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم احد ولا يعزم على معصية ان استيقظ قال عليه السلام (١٢) من أوى الى فراشه لا ينوي ظم احد ولا يحقد على احد غفر له ما اجترم (١٣) الخامس ان لا ينعم بشيء من الفرش الناعمة بل يترك ذلك او يقتصد فيه كان بعض السلف يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تكاما وكان اهل الصفة لا يجهلون بينهم وبين التراب حاجزا ويقولون منها خلقنا واليه نردو كانوا يرون ذلك ارق لقلوبهم واجدر بتواضع نفوسهم فمن لم تسمح بذلك نفسه فليقتصد (١٤) السادس ان لا ينام مالم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلا به الا اذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة واكلهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا بانهم كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وان غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدري ما يقول فليمن حتى يعقل ما يقول وكان ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم قاعدا وفي الخبر (١٥) لا تكابدوا الليل وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦) ان فلانة تصلي

شيخنا رحمه الله قال انا عصام الدين عمر بن احمد الصفار قال انا ابو بكر احمد ابن علي بن خلف قال انا للشيخ عبد الرحمن السلمي قال سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر بن يقطين يقول سمعت ابا القاسم الجنيد يقول اذا لقيت الفقير فلا تبدأ بالعلم وابدأ بالرفق فان العلم يوحشه والرفق يؤسه ورفق الصوفية بالمتشبهين بهم يتمتع المتبدئ الطالب وكل من كان منهم اكمل حالا واهر علما كان اكثر رفقا بالمبتدئ الطالب (حك) عس بعضهم انه صحبه طالب فكان يأخذ نفسه بكثرة المحامسات والمجاهدات ولم يقصد بذلك الا نظر المبتدئ اليه

دون العرش فهي الرؤيا التي تكذب هو ضعيف (١) حديث نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح قلت المعروف فيه الصائم دون العالم وقد تقدم في الصوم (٢) حديث قال معاذ لابي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال اقوم الليل اجمع لا انام منه شيئا وتفوق القرآن تفوقا قال معاذ لكن انا انام ثم اقوم واحنسب في نومي ما احنسب من قومي فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ افقه منك متفق عليه بنحوه من حديث ابي موسى وليس فيه اهما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ولا قوله معاذ افقه منك وانما زاد فيه طب فكان معاذ افضل منه (٣) حديث اذا نام العبد على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة الحديث تقدم (٤) حديث انه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها تقدم في الطهارة (٥) حديث من أتى فراشه وهو ينوي ان يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة من الله عليه ن ه من حديث ابي الدرداء بسند صحيح (٦) حديث من أوى الى فراشه لا ينوي ظم احد ولا يحقد على احد غفر له ما اجترم ابن ابي الدنيا في كتاب النية من حديث اس من اصبح ولم يظم احد غفر له ما اجترم وسنده ضعيف (٧) حديث لا تكابدوا الليل ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث انس بسند ضعيف وفي جامع سفيان الثوري موقوفا على ابن مسعود لا تقابلوا هذا الليل (٨) حديث قيل له ان فلانة تصلي فاذا غلبها النوم تعلقت بحبل منها من ذلك الحديث متفق عليه من حديث انس



الحقيقي له إيمان  
بطريق القوم  
وعمل مقتصد  
وسلوك واجتهاد  
على ما ذكره  
أبه صاحب هذه  
ومحاسبة ثم بصير  
متصوفا صاحب  
مراقبة ثم بصير  
صوفيا صاحب  
مشاهدة فاما من  
لم يتطلع الى حال  
التصوف  
والصوفي بالتشبه  
ولا يقصد أوائل  
مقاصده بل هو  
مجرد تشبه ظاهر  
من ظاهر اللبسة  
والمشاركة في  
الزى والصورة  
دون السيرة  
والصفة فليس  
بمتشبه بالصوبية  
لأنه غير محاك لهم  
بالدخول في  
بداياتهم فادن  
هو متشبه  
بالتشبه بعزى  
الى القوم مجرد  
لبسه ومع ذلك  
هم القوم لا يشق  
بهم جلسهم وقد  
ورد من تشبه  
بقوم فهو  
منهم (أخبرنا)  
الشيخ أبو الفتح

بالليل فاداغلها النوم تعلقت بحمل فهي عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما تبصر له فاداغلها النوم فليرقد وقال  
صلى الله عليه وسلم (١) تكلموا من العمل ما تطيقون فان الله لن يمل حتى تملوا وقال صلى الله عليه وسلم خير هذا الدين  
أيسره وقيل له صلى الله عليه وسلم (٢) ان فلا ابصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال لكى أصلى وأنام وأصوم وأفطر  
هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم (٣) لا تشادوا هذا الدين فانه متين فمن يشاده بغلبه فلا تبغض  
الى نفسك عبادة الله \* السابع أن ينام مستقبل القبلة والاستقبال على ضربين أحدهما استقبال المحتضر وهو  
المستلق على قماء فاستقباله أن يكون وجهه وأخمصاه الى القبلة والثاني استقبال الالحود وهو أن ينام على جنب أن  
يكون وجهه اليها مع قسالة يده إذا نام على شقه الأيمن \* الثامن (٤) الدماء عند النوم فيقول باسمك ربى  
وضعت جنيتي وباسمك أرفعها الى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات ويستحب أن  
يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرها وقوله تعالى وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو  
الى قوله لقوم يعقلون يقال ان من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم يسهو ويقرأ من سورة الأعراف هذه  
الآية ان ربكم الله الذي خالق السموات والأرض في ستة أيام الى قوله قريب من الحسين وآخر بنى اسرائيل  
قل ادعوا الله الآيتين فانه يدخل في شعاره ملك بكل بحفظة فيستغفر له ويقرأ المودنين وينتبه بهم في يديه  
و يمسح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) وليقرأ عشر من أول  
الكهف وعشر من آخرها وهذه الآيات لا تنفك لقيام الليل وكان على كرم الله وجهه يقول ما أرى أن رجلا  
مستكلا غفله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة وليقل خمس وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله  
ولا إله إلا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة مرة \* التاسع أن يتذكر عند النوم أن النوم  
نوع وفاة واليقظ نوع بعث قال الله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقال وهو الذي  
يتوفاكم بالليل والنهار فاما توفيا وكما أن المستيقظ تنكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم فكذلك المبعوث  
يرى ما لم يخطر قط بباله ولا شاهد حسه ومثل النوم بين الحياة والموت مثل البرج بين الدنيا والآخرة وقال  
لقمان لا ابنه يا بني إن كنت تشك في الموت فلا تنم فكما أنك تنام كذلك تموت وإن كنت تشك في البعث فلا تنه  
فكأ لك تنه بعد موتك فكذلك نبه بعد موتك وقال كعب الأحمري ادا مت فاضطجع على شقك الأيمن  
واستقبل القبلة بوجهك فانها وفاة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) آخر ما يقول حين  
ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه ميت في ليله تلك اللهم رب السموات السبع ورب العرش  
العظيم ربنا ورب كل شيء ومليك الدماء الى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات حق على العبد أن يفش عن  
ثلاثة عند اومها على ما دأبنا وما الغالب عاياه حب الله تعالى وحب لقاءه أو حب الدنيا وليتحقق أنه يتوفى على

(١) حديث تكلموا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا متفق عليه من حديث عائشة بلفظ  
اكلفوا (٢) حديث خير هذا الدين أيسره أحمد من حديث محسن بن الأدرع وتقدم في العلم (٣) حديث  
قيل له ان فلا ابصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكى أصلى وأنام وأصوم وأفطر هذه سنتي فمن  
رغب عنها فليس مني ن من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سنتي الخ وهذه الزيادة لابن خزيمة من  
رغب عن سنتي فليس مني وهي متفق عليها من حديث أس (٤) حديث لا تشادوا هذا الدين فانه متين  
فمن يشاده بغلبه ولا تبغض الى نفسك عبادة الله خ من حديث أبي هريرة لن يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه  
فسددوا وقاربوا وللبيهقي من حديث جابر ان هذا الدين متين فأوغل فيه رفق ولا تبغض الى نفسك عبادة  
الله ولا يصح إسناد (٥) حديث الدماء المأثورة عند النوم باسمك اللهم رب وضعت جنيتي الحديث الى آخر  
الدعوات المأثورة التي أوردناها في الدعوات تقدم هناك وبقية الدعوات (٦) حديث قراءة المودنين عند  
النوم ينتف بهم في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده متفق عليه من حديث عائشة (٧) حديث عائشة  
كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحديث

محمد بن سليمان  
قال أنا أبو الفضل  
حميد قال أنا  
الحافظ أبو يعقوب  
الاصمغاني قال أنا  
عبد الله بن محمد  
ابن جعفر قال  
حدثنا عمر بن أحمد  
ابن أبي حاتم قال  
حدثنا إبراهيم بن محمد  
الشافعي قال حدثنا  
علي بن أحمد قال  
حدثنا علي بن علي  
المقدسي قال حدثنا  
محمد بن عبد الله  
ابن عامر قال حدثنا  
إبراهيم بن الأشعث  
قوله حدثنا فضيل  
ابن عياض عن  
سليمان الأعمش  
عن أبي صالح  
عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال  
قال رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم إن الله  
ملائكة فصلان  
كتاب الناس  
بطوفون في  
الضرق ويتنهمون  
محلس الذكر  
فاداروا قوما  
يدكرون الله  
تنادوا هلموا إلى  
حاجتكم فيحفونهم  
باجنتهم إلى

ما هو الغالب عليه ويحشر على ما يتوفى عليه فإن المرء مع من أحب ومع ما أحب \* العاشر الدعاء عند التنبيه فليقل في  
تيقظاته وتقلباته مهما تنبه ما كان يقوله رسول الله ﷺ (١) لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات  
والأرض وما بينهما العزيز الغفار وليجتهد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يرد على  
قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين إلا ما هو الغالب عليه فليجرب  
قلبه به فهو علامة الحب فاتها علامة تنكشف عن باطن القلب وإنما استجبت هذه الأذكار لتستجر القلب إلى ذكر  
الله تعالى فإذا استيقظ ليقيم قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما ماتنا وإليه النشور إلى آخر ما أوردناه من أدعية  
التيقظ (الورد الرابع) يدخل بمضي النصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد  
لأنه يجد فاسم التهجد يختص بما بعد الهجود والهجوم وهو النوم وهذا وسط الليل وبشبه الورد الذي بعد الزوال  
وهو وسط النهار وبه أقسم الله تعالى وقال والليل إذا سجى أي إذا سكن وسكونه هدوه في هذا الوقت فلا تبقى عين  
إلا نائمة سوى الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وقل إذا سجد إذا امتد وطال وقيل إذا أظلم وسئل رسول  
الله ﷺ أي الليل أسمع فقال جوف الليل وقال داود صلى الله عليه وسلم إني أحب أن أتعب لك فأي  
وقت أفضل فأوحى الله تعالى إليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فإن من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم  
أوله وإن كان قم وسط الليل حتى تخلص وأخلو لك وأرفع إلى حوائجك وسئل رسول الله ﷺ أي  
الليل أفضل فقال بصف الليل الغابر يعني الباقى وفي آخر الليل وردت الأخبار (٢) بهتزاز العرش وانتشار  
الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار تعالى إلى سماء الدنيا وغير ذلك من الأخبار وترتيب هذا الورد به بعد  
المراح من الأدعية التي للاستيقاظ بتوضاً وضواً كما سبق بسنده وآدابه وأدعيته ثم يتوجه إلى مصلاه ويقوم  
مستقبلاً القبلة ويقول الله أكبر كبير أو الحمد لله كثير أو سبحان الله بكرة وأصيل ثم يسبح عشراً وليحمد الله  
عشر أو يهلل عشراً وليقل الله أكبر ذوا الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة وليقل هذه  
الكلمات فإنها مأثورة عن رسول الله ﷺ (٣) في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ولك  
الحمد أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ولك الحمد أنت قيوم السموات  
والأرض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنشور حق  
والنبيون حق ومحمد ﷺ حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أبت وبك خاصمت  
واليك حاكمت فاعف عني ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا

تقدم في الدعوات دون وضع الخد على اليد وتقدم من حديث حمصة (١) حديث كان يقول عند نيقظه  
لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار ابن السني وأبو يعقوب في كتابيهما عمل  
اليوم والليلة من حديث عائشة رضي الله عنها (٢) حديث سئل أي الليل أسمع قال جوف الليل دنت  
وصحبه من حديث عمرو بن عبسة (٣) حديث سئل أي الليل أفضل قال بصف الليل الغابر أحمد  
وحب من حديث أبي درود قوله الغابر وهي في بعض طرق حديث عمرو بن عبسة

(٤) الأخبار الواردة في اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن في آخر الليل ونزول الجبار إلى سماء الدنيا  
أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي فهي آثار رواها محمد بن نصر في قيام الليل من رواية سعيد الجري قال قال  
داود يا جبريل أي الليل أفضل قال ما أدري غير أن العرش يهتز من السحر وفي رواية له عن جبريل عن سعيد  
ابن أبي الحسن قال إذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح ريح كل شجر وله من حديث أبي الدرداء مر فوما  
إن الله تبارك وتعالى لينزل في ثلاث ساعات بقين من الليل يفتح الذكر في الساعة الأولى وبه ثم ينزل  
في الساعة الثالثة إلى جنة عدن الحديث وهو مثله (٥) حديث القول في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت  
نور السموات والأرض الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السموات والأرض



عنان السماء فيقول  
الله وهو أعلم ما  
يقول عبادي قالوا  
يحمسون  
ويعسجون  
ويعسجون  
فيقول وهل  
رأوني فيقولون  
لا فيقول كيف  
لورأوني قالوا لو  
رأوك كانوا أشد  
تسبيحا وتحميدا  
وتمجيدا فيقول  
ما يسألونني قالوا  
يسألونك الجنة  
فيقول وهل رأوها  
قالوا لا فيقول  
كيف لورأوها قالوا  
لو رأوها كانوا  
أشد لها طلبا  
وعليها أكثر حرصا  
قالوا ويتعذرون  
من النار فيقول  
وهل رأوها قالوا  
لا فيقول كيف  
لورأوها قالوا كانوا  
أشد منها تعونا  
وأشد فرارا  
فيقول أشهدكم  
أنى قد غفرت  
لهم فيقول الملك  
فمنهم فلان ليس  
منهم إنما جاء  
لحاجة فيقول  
تبارك وتعالى هم  
الجلسا لا يشقى

أنت اللهم <sup>(١)</sup> آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم <sup>(٢)</sup> اهتدي لأحسن الأعمال  
لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت <sup>(٣)</sup> أسألك مسألة البائس المسكين  
وأدعوك دعاء المفتقر الذليل فلا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا رحما يا خير المسؤولين وأكرم المعطين  
وقالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل  
واسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهتدي لما  
أختلف فيه من الحق باذنك أنت تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم ثم يفتتح الصلاة ويصلي <sup>(٥)</sup> ركعتين خفيفتين  
ثم يصلي مثنى مثنى ما تبسر له ويختم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه  
بمائة تسبيحة لبستر يجوز بد نشأته للصلاة وقد صح في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل أنه صلى أولاً ركعتين  
خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة وسئلت  
عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> يجهر في قيام الليل أم يسرف قالت ر بما جهرور بما أسر وقال  
صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فوتر بركة وقال صلاة <sup>(٨)</sup> المغرب أوترت صلاة النهار  
فأوتروا صلاة الليل وأكثر ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة ويقرأ في هذه  
الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خف عليه وهو في حكم هذا الوتر قريب من السدس  
الآخر من الليل (الورد الخامس) السدس الآخر من الليل وهو وقت السحر فإن الله تعالى قال وبالأسحار هم  
يستغفرون قيل يصلون لما فيها من الاستغفار وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال  
ملائكة النهار وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنهما ليلة زاره <sup>(١٠)</sup> في حديث طويل قال في  
آخره فلما كان الليل ذهب أبا الدرداء ليقوم فقال له سلمان ثم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له ثم فنام فلما كان عند  
الصبح قال له سلمان قم الآن فقاما فصليا فقال ان لنفسك عليك حقا وان لضيفك عليك حقا وان لاهلك عليك حقا  
فأعط كل ذي حق حقه وذلك أن امرأة أبي الدرداء أخبرت سلمان أنه لا ينام الليل قال فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم  
فذكر ذلك له فقال صدق سلمان وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السحور وذلك عند خوف طلوع

ولك الحمد أنت زين السموات والأرض ودون قوله ومن عليهن ومنك الحق (١) حديث اللهم آت نفسي  
تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها أحد باسناد جيد من حديث عائشة أنها فقدت النبي  
صلى الله عليه وسلم من مضجعه فلمسته بيدها فوقع عليه وهو ساجد وهو يقول رب اعط نفسي تقواها الحديث  
(٢) حديث اللهم اهتدي لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها  
إلا أنت م من حديث علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة فدكره بلفظ لأحسن  
الأخلاق وفيه زيادة في أوله (٣) حديث أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المضطر الذليل  
الحديث الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس أنه كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عشية عرفة تقدم في  
الحج (٤) حديث عائشة كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل  
فاطر السموات والأرض الحديث رواه م (٥) حديث أنه صلى بالليل أولاً ركعتين خفيفتين ثم ركعتين  
طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة م من حديث زيد  
ابن خالد الجهني (٦) حديث سئلت عائشة أكان يجهر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل أم يسرف قالت  
ر بما جهرور بما أسر دن ه باسناد صحيح (٧) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح  
فأوتر بركة متفق عليه وقد تقدم (٨) حديث صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل أحمد من  
حديث ابن عمر باسناد صحيح (٩) حديث القيام من الليل ثلاث عشرة ركعة فانه أكثر ما صح عنه تقدم  
(١٠) حديث زار سلمان أبا الدرداء فلما كان الليل ذهب أبا الدرداء ليقوم فقال له سلمان ثم فنام الحديث وفي

جليسهم فلا يشق  
جليس الصوفية  
والمتنسبه بهم  
والمحب لهم  
(الباب الثامن)  
في ذكر الملامتي  
وشرح حاله  
قال بعضهم الملامتي  
هو الذي لا يظهر  
خيرا ولا يضر  
شرا وشرح هذا  
هو أن الملامتي  
شرب عروقه  
طمع الاخلاص  
وتحقق بالصدق  
فلا يحب أن يطلع  
أحد على حاله  
وأعماله (أخبرنا)  
الشيخ أبو زرعة  
طاهر ابن أبي  
الفضل المقدسي  
اجازة قال أنا أبو  
نكر أحمد بن علي بن  
خلف الشيرازي  
اجازة قال أنا الشيخ  
أبو عبد الرحمن  
السلي قال سمعت  
علي بن سعيد  
وسأله عن  
الاخلاص ما هو  
قال سمعت علي  
ابن ابراهيم وسأله  
عن الاخلاص ما  
هو قال سمعت محمد

الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة فإذا طلع الفجر انقصت أوراد الليل ودخلت أوراد النهار فيقوم  
ويصلي ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم ثم يقرأ شهد الله أنه لا إله إلا هو  
والملائكة إلى آخرها ثم يقول وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته وأولو العلم من خلقه واستوع  
الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى وديعة وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احفظ عني بها وزرا واجعلها  
لي عندك ذخرا واحفظها علي وتوفني عليها حتى ألقاك بها غير مبدل تبديلا فهذا ترتيب الأوراد للعباد وقد كانوا  
يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وإن قلت وعبادة مريض وشهود جنازة  
في الخبر (١) من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة فإن اتفق بعضها وعجز عن الآخر كان  
له أجر الجميع بحسب يته وكانوا يكرهون أن ينقض اليوم ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرة أو بصدقة أو كسرة  
خير لقوله عليه السلام (٢) الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس ولقوله عليه السلام (٣) اتقوا النار ولو بشق تمرة  
ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عنبه واحدة فأخذها فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض فقالت ما لكم  
إن فيها لما قيل در كثير وكانوا لا يستحبون رد السائل إذ كان من أخلاق رسول الله عليه السلام (٤) ذلك ما سأله أحد  
شيئا فقال لا ولكنه إن لم يقدر عليه سكنت وفي الخبر (٥) يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعي  
المفصل وفي جسده ثلثمائة وستون مفصلا فأمرك بالمعروف وصدقة وميثك عن المنكر صدقة وحملك عن الضعيف  
صدقة وهذا يتك إلى الطريق صدقة واما طمك الذي صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال وركتا الضحى  
نأى على ذلك كله أو نجتمع من ذلك كله (بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال)  
اعلم أن المرید لحث الآخرة السالك لطريقها لا يخلو عن ستة أحوال فانه اما باذوا ما عالم واما متعلم واما وال واما  
محترف واما موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره (الأول) العابد وهو المتجرد للعبادة الذي لا شغل له  
غيرها أصلا ولو ترك العبادة لجلس بطلا لا ترتيب أوراده ما ذكرناه نعم لا يبعد أن تختلف وظائفه بان يستغرق  
أكثر أوقاته اما في الصلاة أو في القراءة أو في التسبيحات فقد كان في الصحابة رضي الله عنهم من ورده في اليوم اثنا  
عشر ألف تسبيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفا وكان فيهم من ورده ثلثمائة ركعة إلى ستمائة وإلى ألف ركعة  
وأقل ما نقل في أورادهم من الصلاة مائة ركعة في اليوم واليلة وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يختم الواحد  
منهم في اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم وكان بعضهم يقضى اليوم أو اليلة في التفكر في آية واحدة يرددها وكان  
كرز بن وبرة مقيا بمكة فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا وفي كل ليلة سبعين أسبوعا وكان مع ذلك يختم  
القرآن في اليوم واليلة مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فراسخ ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان  
وثمانون ركعة وخمسة عشر فراسخ فان قلت لما الأولى أن يصرف إليه أكثر الأوقات من هذه الأوراد فاعلم  
أن قراءة القرآن في الصلاة قائم مع التدبر يجمع الجميع ولكن ربما تعسر المواظبة عليه فالأفضل يختلف  
باختلاف حال الشخص ومقصود الأوراد تركية القلب ونظيره وتخليته بذكر الله تعالى وإبناسه به فليست المرید  
إلى قلبه فما يراه أشد تأثيرا فيه فليطلب عليه فاذا أحس بملازمة منه فلينتقل إلى غيره ولذلك ترى الأصوب لاكثر  
الخلق توزع هذه الخيرات المختلفة على الأوقات كما سبق والا تنقل فيها من نوع إلى نوع لأن الملل هو الغالب على  
الطبع وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضا تختلف ولكن إذا فهم فقه الأوراد وسرها فليتبمع المعنى فان سمع

آخره فقال صدق سلمان خ من حديث أبي حنيفة (١) حديث من جمع بين صوم وصدقة وعبادة مريض  
وشهود جنازة في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة م من حديث أبي هريرة ما اجتمعن في امرئ الا دخل  
الجنة (٢) حديث الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس تقدم في الزكاة (٣) حديث اتقوا النار ولو  
بشق تمرة تقدم في الزكاة (٤) حديث ما سأله أحد شيئا فقال لا إن لم يقدر عليه سكنت م من حديث جابر  
وللبرار من حديث أنس أو يسكت (٥) حديث يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة الحديث م



تسبيحه مثلاً وأحسن لها بوقع في قلبه فليواظب على تكرارها مادام يجد لها وقعا وقد روى عن إبراهيم بن آدم عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلي على شاطئ البحر فسمع صوتاً عالياً بالتسبيح ولم ير أحداً فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت قلت فما اسمك قال مهلبيا مبل قلت فما ثواب من قاله قال من قاله مائة مرة لم يمض حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له والتسبيح هو قوله سبحان الله العلي الديان سبحان الله الشديد الأركان سبحان من يذهب بالليل ويأتي بالنهار سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله الحنان المنان سبحان الله المسبح في كل مكان فهذا وأمثاله إذا سمعه المرید ووجد له في قلبه وقعا فيلازمه وأيا ما وجد القلب عنده وفتح له فيه خير فليواظب عليه (الثاني) العالم الذي ينفع الناس بعلمه في فتوى أو تدريس أو تصنيف فترتيب الأوراد بخالف ترتيب العابد فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب وإلى التصنيف والإفادة ويحتاج إلى مدة لها لا محالة فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات وروايتها ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهذا يتم إلى طريق الآخرة ورب مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولو لم يتعلمها لكان سعيه ضائعاً وإنما معنى بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويزهدهم في الدنيا والعلم الذي يعينهم على سلوك طريق الآخرة إذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيد بها الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق والأولى بالعالم أن يقسم أوقاته أيضاً فإن استغراق الأوقات في ترتيب العلم لا يحتمله الطبع فينبغي أن يخص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأذكار والأوراد كما ذكرناه في الورد الأول وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار في الإفادة والتعليم إن كان عنده من يستفيد علماً لأجل الآخرة وإن لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهوم الدنيا يعين على التفتن للمشكلات ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها إلا في وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة إن طال النهار ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع ومن الاصفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسبيح فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة وورده الثالث إلى العصر في عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه العين واليد فإن المطالعة والكتابة بعد العصر بما أضرب العين وعند الاصفرار يعود إلى ذكر اللسان فلا يخلو جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور القلب في الجميع وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضي الله عنه إذ كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثاً للمطالعة وترتيب العلم وهو الأول وثلثاً للصلاة وهو الوسط وثلثاً للنوم وهو الأخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف بما لا يحتمل ذلك إلا إذا كان أكثر النوم بالنهار فهذا ما نستجبه من ترتيب أوراد العلم (الثالث) المتعلم والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالأذكار والنوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ولكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالإفادة وبال تعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ويرتب أوقاته كما ذكرنا وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب العلم يدل على أن ذلك أفضل بل إن لم يكن متعلماً على معنى أنه يعلق ويحصل ليصير عالماً بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكروا وعظو العلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات فني حديث أبي ذر رضي الله عنه (١) أن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض وقال عليه السلام (٢) إذا رأيتهم رياض

من حديث أبي ذر (١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث تقدم في العلم  
(٢) حديث إذا رأيتهم رياض الجنة فارتعوا فيها الحديث تقدم في العلم

ابن جعفر الخفاف  
وسأله عن  
الاخلاص ما هو  
قال سألت أحمد  
ابن بشار عن  
الاخلاص ما هو  
قال سألت أبا  
يعقوب الشروطي  
عن الاخلاص ما  
هو قال سألت أحمد  
ابن غسان عن  
الاخلاص ما هو  
قال سألت أحمد بن  
علي الجهمي عن  
الاخلاص ما هو  
قال سألت عبد  
الواحد بن زيد عن  
الاخلاص ما هو  
قال سألت الحسن  
عن الاخلاص  
ما هو قال سألت  
حذيفة عن  
الاخلاص ما هو  
قال سألت رسول  
الله ﷺ عن  
الاخلاص ما هو  
قال سألت جبرائيل  
عن الاخلاص  
ما هو قال سألت رب  
العزة عن الاخلاص  
ما هو قال هو من  
سرى استودعته  
قلب من أحببت

من عباده  
فاللامة لهم مزيد  
اختصاص بالتمسك  
بالإخلاص يرون  
حكم الأحوال  
والأعمال ويتلذذون  
بكتمتها حتى لو  
ظهرت أعمالهم  
وأحوالهم لأحد  
استوحشوا من  
ذلك كما يستوحش  
العاصي من ظهور  
معصيته فاللامة  
عظم وقع الإخلاص  
وموضعه وتمسك  
به معتدا به والصوفي  
غاب في إخلاصه  
عن إخلاصه (قال)  
أبو يعقوب السوسي  
مني شهدوا في  
إخلاصهم  
الإخلاص احتاج  
إخلاصهم إلى  
إخلاص \* وقال  
ذوالنون ثلاث من  
علامات الإخلاص  
استواء الذم والمدح  
من العامة ونسيان  
رؤية الأعمال في  
الأعمال وترك  
اقتضاء ثواب  
العامل في الآخرة  
(أخبرنا) أبو

الجنة فارتعوا فيها فليل يارسول الله وما رايض الجنة قال خلق الذكر وقال كعب الأحبار رضي الله عنه لو أن ثواب  
مجالس العلماء بدل الناس لا قتلوا عليه حتى يترك كل ذي إمارة إمارته وكل ذي سوق سوقه وقال عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه إن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا سمع العالم خاف واسترجع عن  
ذنوبه وانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب فلا تفارقوا مجالس العلماء فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض  
تربة أكرم من مجالس العلماء وقال رجل للحسن رحمه الله أشكو إليك مساواة قلبي فقال أدنه من مجالس الذكر  
ورأي عمار الزاهدي مسكينة الطفاوية في المنام وكانت من المواقبات على خلق الذكر فقال مرحبا يا مسكينة  
فقلت هيات هيات ذهبت المسكينة وجاء الغني فقال هيه فقالت ما تسأل عمن أبيع لها الجنة بهذا فيرها قال وبهم  
ذلك قالت بمجالسة أهل الذكر وعلى الجملة فما ينحل عن القلب من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي  
السيرة أشرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا (الرابع) المحترف الذي يحتاج إلى  
الكسب ليعياله فليس له أن يضيع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق  
والاشتغال بالكسب ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته بل يواظب على التسبيحات والأذكار  
وقراءة القرآن فإن ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل وإنما يتيسر مع العمل الصلاة إلا أن يكون ناظورا فإنه لا يعجز  
عن إقامة أوقات الصلاة معه ثم مهما فرغ من كفايته ينبغي أن يعود إلى ترتيب الأوراد وأن داوم على الكسب  
وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التي ذكرناها لأن العبادات المتعدية فائدتها أنفع من  
اللزامة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقر به إلى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير وتنجذب  
إليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الأجر (الخامس) الوالي مثل الامام والقاضي والمتولي لينظر في  
أموار المسلمين فقيامه بحاجات المسلمين عن أغراضهم على وفق الشرع وقصد الإخلاص أفضل من الأوراد  
المذكورة فحقه أن يشتغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة ويقيم الأوراد المذكورة بالليل كما كان عمر  
رضي الله عنه يفعل إذ قال مالي والنوم فلو نمت بالنهار ضيعت المسلمين ولو نمت بالليل ضيعت نفسي وقد فهمت بما  
ذكرناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران أحدهما العلم والآخر الرفق بالمسلمين لأن كل واحد من العلم وفعل  
المعروف وعمل في نفسه وعبادة تفضل سائر العبادات بتعددي فائدته وإنشأ رجدا واه فكانا مقدمين عليه  
(السادس) الموحد المستغرق بالواحد الصمد الذي أصبح وهو موهوم واحد فلا يحب إلا الله تعالى ولا يخاف  
إلا منه ولا يتوقع الرزق من غيره ولا ينظر في شيء إلا ويرى الله تعالى فيه فمن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة  
لم يفتقر إلى تنويع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو حضور القلب مع الله تعالى في  
كل حال فلا يخطر بقلوبهم أمر ولا يفرح سمعهم قارع ولا يلوح لأبصارهم لا تخ إلا كان له فيه عبرة وفكر ومزيد  
فلا يحرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى فهو لا يجمع أحوالهم تصلح أن تكون سببا لازدا يادهم فلا تنهيز عندهم  
عبادة عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عز وجل كما قال تعالى لعلمكم نذكرون فقرؤا إلى الله وتحقق فيهم قوله  
تعالى وإذا عزتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى السكف ينشر لكم ربكم من رحمته وإليه الإشارة بقوله  
إني ذاهب إلى رب سيدي وهذه منتهى درجات الصديقين ولا وصول إليها إلا بعد ترتيب الأوراد والمواظبة  
عليها دهر أطويلا فلا ينبغي أن يغتر المرید بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويفتر عن وظائف عبادته فذلك  
علامته أن لا يهيجس في قلبه وسواس ولا يخطر في قلبه معصية ولا تزججه هواجم الأحوال ولا تستفزه عظام  
الاشغال وأني تزرق هذه الرتبة لكل أحد فبتعين على الكافة ترتيب الأوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه  
طرق إلى الله تعالى قال تعالى ﴿ قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ﴾ فسلكهم  
مهدون وبعضهم أهدى من بعض وفي الخبر (١) الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله  
تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة وقال بعض العلماء الإيمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعدد الرسل

(١) حديث الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل الجنة ابن شاهين



أنا أبو بكر أحمد

ابن علي بن خلف

اجازة قال أنا أبو

عبد الرحمن قال

سمعت أبا عثمان

المعري يقول

الاخلاص مالا

يكون للنفس

فيه حظ بحال

وهذا اخلاص

العوام واخلاص

الخواص ما يجري

عليهم لا بهم

فتبدو منهم

الطاعات وهم عنها

بمعزل ولا يقع لهم

عليها رؤية ولا بها

اعتداد فذلك

اخلاص الخواص

وهذا الذي فصله

الشيخ أبو عثمان

المعري يفرق بين

الصوفي والملائي

لان الملائي

أخرج الخلق عن

عمله وحاله ولكن

أثبت نفسه فهو

مخلص والصوفي

أخرج نفسه عن

عمله وحاله كما

أخرج غيره فهو

مخلص وشئان

ما بين المخلص

والخالص والمخلص

قال أبو بكر

فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق الى الله فاذا الناس وان اختلفت طرقهم في العبادة فكلمهم على الصواب أولئك الذين يدعون يتفنون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب وانما يتفانون في درجات القرب في أصله وأقربهم الى الله تعالى أعرفهم به وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبد هم له فمن عرفه لم يعبد غيره \* والأصل في الايراد في حق كل صنف من الناس المداومة فان المراد منه تغيير الصفات الباطنة وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لا يحس آثارها وانما يترتب الأثر على المجموع فاذا لم يعقب العمل الواحد أثره محسوسا ولم يردف ثبات وثالث على القرب انما يحس الأثر الأول وكان كالتقية يريد أن يكون فقيه النفس فانه لا يصير فقيه النفس إلا بتكرار كثير فلو بالغ ليلة في التكرار وترك شهرا أو أسبوعا ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الليالي المتواصلة لأثر فيه ولهذا السر قال رسول الله ﷺ (١) أحب الأعمال الى الله أدومها وان قل وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله ﷺ (٢) فقالت كان عمله ديمة وكان اذا عمل عملا أثبتته لذلك قال ﷺ (٣) من عوده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تدارك لما فاتته من ركعتين (٤) شغله عنهما الوفاء لم يزل بعد ذلك يصليهما بعد العصر ولكن في منزله لا في المسجد كي لا يقتدي به رونه مائسة وأم سلمة رضي الله عنهما \* فان قلت فهل لغيره أن يقتدي به في ذلك من أن الوقت وقت كراهية \* فاعلم أن المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الاحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان أو الاستراحة عن العبادة حذرا من الملل لا يتحقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره وبشهادة ذلك فعلة في المنزل حتى لا يقتدي به ﷺ

﴿الباب الثاني في أسباب المبصرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب احيائها﴾

وفي فضيلة احياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل﴾

قال رسول الله ﷺ فباروت عائشة رضي الله عنها (٥) ان أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافرو ولا عن مقيم فتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله له قصر بن الجنة قال الراوي لا أدري من ذهب أو فضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر له ذنب عشرين سنة أو قال أربعين سنة وروت أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ (٦) أنه قال لمن صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة أو كان صلى ليلة القدر وعن سعيد بن جبير عن ثوبان قال قال

واللالكائي في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده الأيمان ثلثمائة وثلاثة وثلاثون شربة من وافي شربة منهم دخل الجنة وقال الطبراني والبيهقي ثلثمائة وثلاثون وفي إسناده جهالة (١) حديث أحب الأعمال الى الله أدومها وان قل متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث سئلت عائشة عن عمل رسول الله ﷺ فقالت كان عمله ديمة وكان اذا عمل عملا أثبتته رواه م (٣) حديث من عوده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله تقدم في الصلاة وهو موقوف على مائسة (٤) حديث شغله الوفاء عن ركعتين فصلاهما بعد العصر ثم لم يزل يصليهما بعد العصر في منزله متفق عليه من حديث أم سلمة انه صلى بعد العصر ركعتين وقال شغلني ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر ولهما من حديث عائشة ما تركهما حتى لقي الله وكان النبي ﷺ يصليهما ولا يصليهما في المسجد مخافة ان يشغل على امته والله الموفق للصواب

﴿الباب الثاني في الأسباب المبصرة لقيام الليل﴾

(٥) حديث عائشة أن أفضل الصلاة عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافرو ولا عن مقيم الحديث رواه أبو الوليد يونس بن عبيد الله الصنفاري كتاب الصلاة ورواه الطبراني في الأوسط مختصرا وإسناده ضعيف (٦) حديث أبي سلمة عن أبي هريرة من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كان صلى ليلة القدر

الزقاق نقصان  
كل مخلص  
في اخلاصه رؤية  
اخلاصه فاذا اراد  
الله أن يخلص  
اخلاصه أسقط  
عن اخلاصه  
رؤيته لا اخلاصه  
فيكون مخلصا  
لا مخلصا \* قال  
أبو سعيد الخزاز  
رياء العارفين  
أفضل من اخلاص  
المريدين ومعنى  
قوله ان اخلاص  
المريدين معلول  
برؤية الاخلاص  
والعارف منزله  
عن الرياء الذي  
يبتطل العمل  
ولكن أهله يظهر  
شياء من حاله وماله  
بعلم كامل عنده  
فيه لجذب مرید  
او معاناة خلق من  
أخلاق النفس  
في اظهار الحال  
والعمل وللعارفين  
في ذلك علم دقيق  
لا يعرفه غيرهم  
فيرى ذلك ناقص  
العلم صورة رياء  
وليس برياء انما  
هو صريح العلم

رسول الله ﷺ (١) من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان  
حقا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغرس له بينهما غراسا لو طافه أهل الدنيا  
لوسعهم وقال ﷺ (٢) من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصرا في الجنة فقال عمر رضي الله  
عنه اذا تكثر قصور نبي رسول الله فقال الله أكثر وأفضل أو قال أطيّب وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال  
رسول الله ﷺ (٣) من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا  
ويقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها وإلهكم إله واحد  
لا إله إلا هو الرحمن الرحيم إن في خلق السموات والأرض إلى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم  
يركع ويسجد فادأ قام في الركعة الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها إلى قوله ﴿أولئك أصحاب  
النار هم فيها خالدون﴾ وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله ﴿الله ما في السموات وما في الأرض إلى آخرها وقل  
هو الله أحد خمس عشرة مرة ووصف من ثوابه في الحديث ما يخرج عن الحصر (٤) وقال كرز بن وبرة وهو من  
الأبدال قلت للخضر عليه السلام علمني شيئا أعمله في كل ليلة فقال اذا صليت المغرب فقم إلى وقت صلاة العشاء  
مصليا من غير أن تكلم أحدا أو قبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم من كل ركعتين وقرأ في كل ركعة فاتحة  
الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاثا فاذا فرغت من صلاتك انصرف إلى منزلك ولا تكلم أحدا وصل ركعتين  
واقرا فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله تعالى سبع  
مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع  
رأسك من السجود واستوجبا لسا و ارفع يدك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا إله الأولين والآخرين  
يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يدك وادع بهذا الدعاء ثم قم  
حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي ﷺ وأدم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب  
أن تعلمني مما سمعت هذا فقال اني حضرت محمدا ﷺ حيث علم هذا الدعاء وأوحى اليه به فكنت عنده وكان ذلك  
بمحضر مني فتعلمته ممن علمه إياه ويقال ان هذا الدعاء وهذه الصلاة من دوام عليهما بحسن يقين وصدق نية رأى  
رسول الله ﷺ في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها  
الأنبياء ورأى فيها رسول الله ﷺ وكلمه وعلمه وعلى الجملة ما ورد في فضل أحياء ما بين العشاء بن كثير حتى قيل

بلفظ اثنتي عشرة سنة وضعفت وأما قوله كأنه صلى ليلة القدر فهو من قول كعب الاحبار كما رواه أبو الوليد الصنفار  
ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم  
أحدا وضعت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى وسنده ضعيف (١) حديث سعيد بن جبيرة  
عن ثوبان من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان حقاً على الله أن  
يبنى له قصرين في الجنة لم أجده أصلا من هذا الوجه وقد تقدم في الصلاة من حديث بن عمر

(٢) حديث من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بنى له قصر في الجنة فقال عمر اذن تكثر قصور نبي رسول  
الله الحديث بن المبارك في الزهد من حديث عبد الكريم بن الحرث مرسلا (٣) حديث أنس من صلى المغرب في  
جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى بفاتحة الكتاب  
وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها وإلهكم إله واحد الحديث أبو الشيخ في الثواب من رواية زياد بن  
ميمون عنه مع اختلاف يسير وهو ضعيف (٤) حديث كرز بن وبرة ان الخضر علمه صلاة بين المغرب والعشاء  
وفيه ان كرز أسأل الخضر ممن سمعت هذا قال اني حضرت محمدا ﷺ حين علم هذا الدعاء الحديث وهذا باطل  
لأصله



لله بالله من غير  
حضور نفس  
ووجود آفة فيه  
(قال روي)  
الاخلاص أن لا  
يرضى صاحبه عليه  
عوضا في الدارين  
ولا حظا من  
المسكين • وقال  
بعضهم صدق  
الاخلاص نسيان  
رؤية الخلق بدوام  
النظر إلى الحق  
والملاستي يرى  
الخلق فيخفى عمله  
وحاله وكل ما  
ذكرناه من قبل  
وصف اخلاص  
الصوفي ولهذا  
قال الزقاق لا بد  
لكل مخلص من  
رؤية اخلاصه وهو  
نقصان عن كمال  
الاخلاص  
والاخلاص هو  
الذي يتولى الله  
حفظ صاحبه حتى  
يأتي به على التمام  
قال جعفر الخلدی  
سألت أبا القاسم  
الجنيد رحمه الله  
قلت أبا القاسم  
والصدق فرق  
قال نعم الصدق  
أصل وهو الأول

(١) لعبيد الله مولى رسول الله ﷺ هل كان رسول الله ﷺ يأمر بصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء وقال ﷺ (٢) من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الاوابين وقال الاسود ما أتيت ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت إلا ورأيت يصلي فسأله فقال هي نعم هي ساعة الغفلة وكان أنس رضي الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل ويقول فيها نزل قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الداراني أصوم النهار وأتسنى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحيي ما بينهما فقال اجمع بينهما فقلت إن لم يتيسر قال أفطر وصل ما بينهما (٣) فضيلة قيام الليل أما من الآيات فقوله تعالى أن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل الآية وقوله تعالى إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقوله سبحانه وتعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقوله تعالى أمن هو قاتل آناه الليل الآية وقوله عز وجل والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة قيل هي قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس (ومن الاخبار) قوله ﷺ (٤) بعقد الشيطان على قافية أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ وذكرك الله تعالى انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فاصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان وفي الخبر (٥) انه ذكر عنده رجل بنام كل الليل حتى يصبح فقال ذاك رجل بال الشيطان في أذنه وفي الخبر (٥) ان للشيطان سعوطا ولعوقا وذورا فاذا أسعط العبد ساء خلقه واذا لعقه ذرب لسانه بالشروا اذ اذره نام الليل حتى يصبح وقال ﷺ (٦) ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرضتهما عليهم وفي الصحيح عن جابر أن النبي ﷺ قال ان من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه وفي رواية يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلة وقال المغيرة بن شعبه قام رسول الله ﷺ (٧) حتى تفطرت قدماه فقبل له أقدامه فغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا كون عبدا شكورا ويظهر من معناه ان ذلك كناية عن زيادة الرتبة فان الشكر سبب المزيدي قال تعالى لنن شكرتم لا زيد نكم وقال ﷺ (٨) يا أبا هريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا ومبعوثا قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجوم عند أهل الدنيا وقال ﷺ (٩)

(١) حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ وقيل له هل كان رسول الله ﷺ يأمر بصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء رواه أحمد وفيه رجل لم يسم (٢) حديث من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الاوابين تقدم في الصلاة (٣) حديث بعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث ذكر عنده رجل نام حتى أصبح فقال ذاك بال الشيطان في أذنه متفق عليه من حديث ابن مسعود (٥) حديث ان للشيطان سعوطا ولعوقا وذورا الحديث طلب من حديث أنس ان للشيطان لعوقا وكلا فاذا لعق الانسان من لعوقه ذرب لسانه بالشروا اذا كله من كله نامت عيناه عن الذكر ورواه البزار من حديث سمرة بن جندب وسندهما ضعيف (٦) حديث ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرضتهما عليهم آدم بن أبي اياس في الثواب ومحمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسل ووصله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمرو لا يصح (٧) حديث المغيرة بن شعبه قام رسول الله ﷺ حتى تفطرت قدماه الحديث متفق عليه (٨) حديث يا أبا هريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجوم عند أهل الدنيا باطل لا أصل له (٩) حديث عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم الحديث ت من حديث بلال وقال غريب ولا يصح ورواه طب وهق من حديث أبي أمامة بسند حسن وقال ت انه أصح

عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم فإن قيام الليل قرينة إلى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطر دلة للداه  
عن الجسد ومنهارة عن الأنف وقال صلى الله عليه وسلم (١) ما من امرئ تكون له صلاة بالليل فغلبه عليها النوم إلا كتب له أجر  
صلاته وكان نومه صدقة عليه وقال صلى الله عليه وسلم (٢) لا يذروا أرواحهم في سفر أعدت له عدة قال نعم قال فكيف سفر  
طريق القيامة ألا أنبئك بأبأذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى بأبي أنت وأمي قال صم يوما شديد الحر ليوم النشور  
وصل ركعتين في ظلمة الليل لو حشدة القبور وروح حجة لعظام الأمور وتصدق بصدقة على مسكين أو كلمة حق  
تقولها أو كلمة شرت سكت عنها وروى أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم (٣) رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت  
العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فاذنوني  
فأنا ههنا فاستمع فلما أصبح قال يا فلان هلا سألت الله الجنة قال يا رسول الله أني لست هناك ولا يبلغ عملي ذلك فلم  
يلبث إلا يسيرا حتى نزل جبرائيل عليه السلام وقال أخبر فلانا أن الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة وروى أن  
جبرائيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم (٤) نعم الرجل بن عمر لو كان يصلي بالليل فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان  
يدوام بعده على قيام الليل قال نافع كان يصلي بالليل ثم يقول يا نافع اسعرا فاقول لا فيقوم لصلاته ثم يقول يا نافع  
أسعرا فاقول نعم فيقعد فيستغفر الله تعالى حتى يطلع الفجر وقال علي بن أبي طالب سبع يحيي بن زكريا عليهما  
السلام من خير شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى أو جدت دارا خيرا لك من داري أم  
وجدت جوارا خيرا لك من جواري فوعزني وجلالي يا يحيى لو اطلعت إلى الفردوس اطلعة لذاب شحمك  
ولزهقت نفسك اشتياقا لو اطلعت إلى جهنم اطلعة لذاب شحمك ولبيكت الصديد بعد الدموع ولبيست الجلد  
بعد المسوح وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) أن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال سينهاه ما يعمل وقال صلى الله عليه وسلم  
(٦) رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت فان أبت نضح في وجهها الماء وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله  
امرأة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصلى فان أبت نضحت في وجهه الماء وقال صلى الله عليه وسلم (٧) من استيقظ  
من الليل وأيقظ امرأته فصلت كعتين كتب من الذكركين الله كثيرا والذاكرات وقال صلى الله عليه وسلم (٨) أفضل  
الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم (٩) من نام على حذبة أو عن

(١) حديث ما من امرئ يكون له صلاة بالليل يغلبه عليها نوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه دن  
من حديث طائفة وفيه رجل لم يسم سمان في روايه الاسود بن يزيد لكن في طريقه ابن جعفر الرازي قال ن  
ليس بالقوى ورواه ن ه من حديث ابن الدرداء نحوه بسند صحيح وتقدم في الباب قبله (٢) حديث أنه قال لا ي  
ذروا أرواحهم في سفر أعدت له عدة فكيف بسفر طريق القيامة ألا أنبئك يا أبأذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى بأبي  
وأمي قال صم يوما شديد الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لو حشدة القبور الحدت ابن أبي الدنيا في  
كتاب التهجد من رواية السري بن مخلد مرسل والسري ضعفه الأزدي (٣) حديث أنه كان على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها  
فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فاذنوني الحديث لم أقف له على أصل (٤) حديث أن جبريل قال للنبي  
صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك  
وليس فيه ذكر لجبريل (٥) حديث قيل له أن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق قال سينهاه ما يقول ابن حبان من  
حديث أبي هريرة (٦) حديث رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت الحديث دحب من  
حديث أبي هريرة (٧) حديث من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلت كعتين كتب من الذكركين الله كثيرا  
والذاكرات دن من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح (٨) حديث أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام  
الليل م من حديث أبي هريرة (٩) حديث عمر من نام عن حذبه أو عن شيء منه فقرأه بين صلاة الفجر والظهر  
كتب له كأنه قرأه من الليل رواه م

والإخلاص فرع  
وهو تابع وقال  
بينهما فرق لأن  
الإخلاص لا  
يكون إلا بعد  
الدخول في العمل  
ثم قال إنما هو  
إخلاص ومخالصة  
الإخلاص ومخالصة  
كائنة في المخالصة  
فهي هذا الإخلاص  
حال الملامتي  
ومخالصة الإخلاص  
حال الصوفي  
والمخالصة الكائنة  
من المخالصة ثمرة  
مخالصة الإخلاص  
وهو فناء العبد  
عن رسومه برؤية  
قيامه بقيومه بل  
غيبته عن رؤية  
قيامه وهو  
الاستغراق في  
العين عن الآثار  
والتخلص عن  
لوث الاستتار وهو  
فقد حال الصوفي  
والملامتي مقبم في  
أوطان إخلاصه  
غير متطلع إلى  
حقيقة إخلاصه  
وهذا فرق واضح  
بين الملامتي  
والصوفي ولم يزل  
في خراسان منهم  
طائفة ولهم



شيء منه بالليل فقرأ بين صلاة الفجر والظهر كتب له كما تقرأه من الليل (الآثار) روى أن عمر رضي الله عنه كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منها أيا ما كثيرة كما يعاد المريض وكان ابن مسعود رضي الله عنه إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النحل حتى يصبح ويقال إن سفيان الثوري رحمه الله شبع ليلة فقال إن الحمار إذا زيد في علفه زيد في عمله فقام تلك الليلة حتى أصبح وكان طاوس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه يتقل عليه كما تتقل الحبة على المقللة ثم يئب ويصلي إلى الصباح ثم يقول طير ذكركم نوم العابدین وقال الحسن رحمه الله ما تعلم عملاً أشد من مكابدة الليل ونفقة هذا المال فقيل له ما بال المتجهدين من أحسن الناس وجوها قال لأنهم خلوا بالرحن فألبسهم نوراً من نوره وقدم بعض الصالحين من سفره فهدله فراش فنام عليه حتى فاته ورده فحلف أن لا ينام بعدها على فراش أبداً وكان عبد العزيز بن أبي رواد إذا جن عليه الليل يأتي فراشه فيمريده عليه ويقول إنك للين والله إن في الجنة لأين منك ولا يزال يصلي الليل كله وقال الفضيل إنى لا مستقبل الليل من أوله فيبولنى طوله فأفتح القرآن فأصبح وما قضيت نهى وقال الحسن إن الرجل ليدن الذنب فيحرم به قيام الليل وقال الفضيل إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم وقد كثرت خطيئتك وكان صلاة بن أشيم رحمه الله يصلي الليل كله فإذا كان في السحر قال إلهي ليس مثلي بطلب الجنة ولكن أجرني برحمتك من النار وقال رجل لبعض الحكماء إنى لا ضعف عن قيام الليل فقال له يا أخي لا تعص الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل وكان للحسن بن صالح جارية فباعها من قوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة فقالوا أصبحنا أطلع الفجر فقالت وما تصلون إلا المكتوبة قالوا نعم فرجعت إلى الحسن فقالت يا مولاي بعتنى من قوم لا يصلون إلا المكتوبة ردني فردها وقال الربيع بن ربيعة في منزل الشافعي رضي الله عنه ليالى كثيرة فلم يكن ينام من الليل إلا يسيراً وقال أبو الجويرية لقد صحبت أبا حنيفة رضي الله عنه ستة أشهر فمافيا ليلة وضع جنبه على الأرض وكان أبو حنيفة يحكي نصف الليل فمر يقوم فقالوا إن هذا يحكي الليل كله فقال إنى أستحي أن أوصف بما لا أفعل فكان بعد ذلك يحكي الليل كله ويرى أنه ما كان له فراش بالليل ويقال إن مالك بن دينار رضي الله عنه بات برده هذه الآية ليلة حتى أصبح (أم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية وقال المغيرة بن حبيب رقت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ثم قام إلى مصلاه فقبض على لحيته فحقيقته العبرة فجعل يقول اللهم حرم شيبه مالك على النار إلهي قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار فأى الرجلين مالك وأى الدارين دار مالك فلم يزل ذلك قوله حتى طلع الفجر وقال مالك بن دينار سموت ليلة عن وردى ونمت فإذا أنا في المنام بمجارية كأحسن ما يكون وفي يدها رقعة فقالت لي أتحسن تقرأ فقلت نعم فدفعت لي الرقعة فاذا فيها اللهم لك اللذائف والأمانى \* عن البيضا الأوانس في الجنان \* تعيش مخلدا لا موت فيها وتلهو في الجنان مع الحسان \* تنبه من منامك إن خيرا \* من النوم التهجد بالقرآن وقال حجاج مسروق لما بات ليلة إلا ساجدا وروى عن أزهر بن مغيث وكان من القوامين أنه قال رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها من أنت قالت حوراء فقلت زوجيني نفسك فقالت اخطبني إلى سيدى وأمهرنى فقلت وما مهرك قالت طول التهجد وقال يوسف بن مهران يا غنى أن تحت العرش ملكاً في صورة ديك برائته من لؤلؤ وصيغته من زبرجد أخضر فاذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم القامون فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم المتجدون فاذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم المصلون فاذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم الغافلون وعليهم أوزارهم وقيل إن وهب بن منبه الجاني ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة وكان يقول لأن أرى في بيتي شيطانا أحب إلى من أن أرى في بيتي وسادة لأنها تدعو إلى النوم وكانت له مسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم يفرع إلى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمعتة يقول وعزى وجلالى لا كرم من مثوى سليمان التيمى فانه صلى لي الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة ويقال كان مذهبه أن النوم إذا خسر القلب بطل الوضوء وروى

مشايخ يهدون  
أساسهم ويعرفونهم  
شروط حالهم وقد  
رأى بنا في العراق من  
يسلك هذا المسلك  
ولكن لم يشتهر  
بهذا الاسم وقبلما  
تداول السنة أهل  
العراق هذا الاسم  
(حكى) أن بعض  
الملازمة استدعى  
إلى سماع فامتنع فقيل  
له في ذلك فقال لاني  
إن حضرت يظهر  
على وجد ولا أوتر  
أن يعلم أحد حالى  
(وقيل) إن أحمد بن  
أبى الحوارى قال  
لأبى سليمان  
الدارانى لاني إذا  
كنت في الخلوة  
أجد لها ملهى لذة  
لا أجدها بين  
الناس فقال له

في بعض الكتب القديمة عن الله تعالى أنه قال إن عبدي الذي هو عبدي حقاً الذي لا ينتظر قيامه صباح الديكة

(بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل)

أعلم أن قيام الليل عسير على الخلق إلا على من وفق للقيام بشروطه المبسرة له ظاهراً وباطناً (فاما الظاهرة) فاربعة أمور (الأول) أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام كان بعض الشيوخ يقف على المائة كل ليلة ويقول معاشر المرادين لا تأكلوا كثيراً فاشربوا كثيراً فترقدوا كثيراً فتتسحروا وعند الموت كثيراً وهذا هو الأصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام (الثاني) أن لا يتعب نفسه بالنهار في الأعمال التي تعياها الجوارح وتضعف بها الأعصاب فإن ذلك أيضاً مجلبة للنوم (الثالث) أن لا يترك القيلولة بالنهار فإنها سنة (١) للاستعانة على قيام الليل (الرابع) أن لا يحتجب الاوزار بالنهار فإن ذلك مما يقسى القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة قال رجل للحسن يا أبا سعيد إنني أبيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهوري فما بالي لا أقوم فقال ذنوبك قيدتك وكان الحسن رحمه الله إذا دخل السوق فسمع لغطهم ولغومهم يقول أظن أن ليل هؤلاء ليل سوء فانهم لا يقيلون وقال الثوري حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذهب أذنبته قيل وما ذاك الذنب قال رأيت رجلاً يبكي فقلت في نفسي هذا مراء وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو يبكي فقلت أذاك نبي بعض أهلك فقال أشد فقلت وجع يؤلك قال أشد قلت فما ذاك قال باني مغلق وسري مسبل ولم أقرأ حزبي البارحة وما ذاك إلا بذهب أحدته وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو إلى الشر والليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا تنفوت أحد الصلاة الجماعة إلا بذهب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجنازة بعد وقال بعض العلماء إذا صمت بامسكين فانظر عند من تفطروا على أي شيء تفطروا فان العبد لياكل أكلة فينقلب قلبه عما كان عليه ولا يعود إلى حالته الأولى فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وتمنع من قيام الليل وأخصها بالتأثير تناول الحرام وتأثر اللقمة الحلال في تصفية القلب وتحريره إلى الخير مالا يؤثر غيرهما ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له ولذلك قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة سورة وإن العبد لياكل أكلة أو يفعل فعلة فيحرم بها قيام سنة وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات وقال بعض السجانيين كنت سجاً نائفاً وثلاثين سنة أسأل كل ما خوذ بالليل أنه هل صلى العشاء في جماعة فكانوا يقولون لا وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر (وأما المبسرات الباطنة فأربعة أمور)

(الأول) سلامة القلب عن الحقد على المسلمين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فالمستغرق لهم يجد بير الدنيا لا يتيسر له القيام وإن قام فلا يتفكر في صلاته إلا في مهماته ولا يحول إلا في وساوسه وفي مثل ذلك يقال

بمخيرني البواب أنك نائم \* وأنت إذا استيقظت أيضاً فنام

(الثاني) خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل فإنه إذا تفكر في أهوال الآخرة ودركات جهنم طار نومته وعظم حذره كما قال طاووس إن ذكر جهنم طهر يوم العابدين وكما حكى أن غلاماً بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيدة إن قيامك بالليل يضر بعمالك بالنهار فقال إن صهيباً إذا ذكر النار لا يأتيه النوم وقيل لغلّام آخر وهو يقوم كل الليل فقال إذا ذكرت النار اشتد خوفي وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقي فلا أقدر أن أنام وقال ذو النون المصري رحمه الله

منع القرآن بوعده ووعيده \* مقل الصيون بليها أن تهجعا

فهموا عن الملك الجليل كلامه \* فرقابهم ذلت إليه تخضعا

وأشدوا أيضاً بطويل الرقاد والغفلات \* كثرة النوم تورث الحسرات

إن في القبر إن نزلت إليه \* لرقاد بطول بعد الممات \* ومهاداً مهداً لك فيه

(١) حديث الاستعانة بقيلولة النهار على قيام الليل من حديث ابن عباس وقد تقدم

إنك إذا لضعيف  
فاللامتى وإن كان  
متسككاً بعروة  
الاخلاص  
مستفرشاً بساط  
الصدق ولكن بقي  
عليه بقية رؤية  
الخلق وما أحسنها  
من بقية تحقق  
الاخلاص  
والصدق والصوفي  
صفا من هذه البقية  
في طرفي العمل  
والترك للخلق  
وعزهم بالكلية  
ورآهم بعين الفناء  
والزوال ولا ح له  
ناصية التوحيد  
وطاب سر قوله كل  
شيء هالك إلا وجهه  
كما قال بعضهم في  
بعض غلباته ليس  
في الدارين غير الله  
وقد يكون إخفاء  
السلامتى الحال  
على وجهين  
أحد الوجهين  
لتحقيق الاخلاص



بذنوب عملت أو حسنات \* أأمنت البيات من ملك المو \* توكم نال آمنا ببيات  
وقال ابن المبارك إذا ما الليل أظلم كابدوه \* فيسفر عنهم وهم ركوع  
أطارا الخوف نومهم فقاموا \* وأهل الأمن في الدنيا هجوع

والصدق والوجه  
الآخر وهو الأنم  
لستر الحال عن  
غيره بنوع غيرة فإن  
من خلا بمحبوبه  
يكفه اطلاع الغير  
عليه بل يبلغ في  
صدق المحبة أن  
يكفه اطلاع أحد  
على حبه لمحبه به  
وهذا وإن علا في  
طريق الصوفي علة  
ونقص فملى هذا  
بتقدم الملامتى على  
التصوف ويأخر  
عن الصوفي وقيل  
ان من اصول  
اللامية ان الذكر  
على أربعة أقسام  
ذكر باللسان وذكر  
بالقلب وذكر بالسر  
وذكر بالروح فإذا  
صح ذكر الروح  
سكت السر  
والقلب واللسان

(الثالث) أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار حتى يستحكم به رجاءه وشوقه إلى ثوابه  
فيبيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوة فلهدت امرأته  
فراشها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته كنا ننتظرك مدة فلما قدمت  
صليت إلى الصبح قال والله أني كنت أتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة والمنزل فقامت  
طول ليلتي شوقا إليها (الرابع) وهو أشرف البواعث المحبة لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف الا وهو  
مناجربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه وان تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله  
تعالى أحب لا محالة الخلوة به وتلذذ بالمناجاة فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تسبغ هذه  
اللذة اذ يشهد لها العقل والنقل فأما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله أو الملك بسبب انعامه وأمواله  
أنه كيف يتلذذ به في الخلوة ومناجاته حتى لا يأبى النوم طول ليله \* فان قلت ان الجميل يتلذذ بالنظر اليه وان الله  
تعالى لا يرى فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء ستر أو كان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة دون  
النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء كان يتم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه بمسمع منه وان كان ذلك أيضا  
معلوما عنده \* فان قلت انه ينتظر جوا به فيتلذذ بسماع جوا به وليس يسمع كلام الله تعالى \* فاعلم انه كان يعلم أنه  
لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت له أيضا لذة في عرض أحواله عليه ورفع سريره اليه كيف والموقف يسمع من  
الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء مناجاته فيتلذذ به وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح  
الليل يتلذذ به في رجاء انعامه والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبقى وأقع مما عند غيره فكيف  
لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلوات وأما النقل فيشهد له احوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصارهم  
له كما يستقصرون المحبة ليلة وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف أنت والليل قال مارأيت قطير بني وجهه ثم  
ينصرف وماتأمله بعد وقال آخر أنا والليل فرسار هان مرة يسبقني إلى الفجر ومرة يقطعني عن السكر وقيل  
لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا فيها بين حالين أفرح بظلمته اذا جاء واغتم بفجره اذا طلع ماتم فرحى به  
قط وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة ما أحزنني شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض اذا غربت  
الشمس فرحت بالظلام فخلقوني برى واذا طلعت حزنت لدخول الناس على وقال أبو سليمان أهل الليل في ليالهم  
ألد من أهل اللهوف لهموم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضا لو عوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم  
ما يجدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل  
الجنة الا ما يجده أهل التملق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم لذة المناجاة ليست من الدنيا انما هي  
من الجنة أظهرها الله تعالى لاوليائه لا يجدها سواهم وقال ابن المنكدر ما بقي من لذات الدنيا الا ثلاث قيام الليل  
ولقاء الاخوان والصلاة في الجماعة وقال بعض العارفين ان الله تعالى ينظر إلى سحار إلى قلوب المتيقظين فيملؤها  
أنوارا فتزد الفوائد على قلوبهم فتستنير ثم تنتشر من قلوبهم العواشي إلى قلوب الغافلين وقال بعض العلماء من  
القدماء ان الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين ان لي عبادا من عبادي أحبهم ويحبونني ويشاقون إلى وأشتاق  
اليهم ويذكرونني وأذكروني وينظرون لي وينظرون إليهم فان حدثت طريقهم أحبتك وان عدت عنهم مقتك  
قال يارب وما علامتهم قال براعون الظلال بالنهار كما يراعي الراعي غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير  
إلى أوكارها فاذا جنهم الليل واختلط الظلام وخلا كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم وافترشوا إلى وجوههم  
وناجون بكلامي وتملقوا إلى بانعاسي فبين صارخ وياكي وبين متأوه وشاكي بعيني ما يتحملون من أجلي وبسمعي  
ما يشتكون من حبي أول ما أعطيهم أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت





هو برضى الله عنه وكان نوم هذا الوقت سببا للمكاشفة والمشاهدة من وراء حجب الغيب وذلك لارباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الاول من اورد النهار وقيام ثلث الليل من النصف الاخير ونوم السدس الاخير قيام داود عليه السلام (المرتبة الرابعة) أن يقوم سدس الليل أو خمسة وأفضله أن يكون في النصف الاخير وقبل السدس الاخير منه (المرتبة الخامسة) أن لا يراعي التقدير فان ذلك انما يتيسر لنبي يوحى أو لمن يعرف منازل القمر ويوكل به من يراقبه ويواظبه ويوقظه ثم ربما يضطرب في ليالي الغيم ولكنه يقوم من أول الليل الى أن يغلبه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه النوم عاد الى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكابدة الليل وأشد الاعمال وأفضلها وقد كان هذا من اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وهو طريقة ابن عمرو وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضى الله عنهم وكان بعض السلف يقول هي أول نومة فاذا انتهت ثم عدت الى النوم فلا أنام الله لي عينا فاما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم (٢) نصف الليل أو ثلثيه أو ثلثه أو سدسه يختلف ذلك في الليالي ودل عليه قوله تعالى في الموضعين من سورة المزمل (٣) ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه فأدنى من ثلثي الليل كانه نصفه ونصف سدسه فان كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والرابع وان نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضى الله عنها كان صلى الله عليه وسلم (٤) يقوم اذا سمع الصارخ يعني الديك وهكذا يكون السدس ثمادونه وروى غير واحد أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) في السفر ليلا فنام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فنظر في الافق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلا حتى بلغ أنك لا تخلف الميعاد ثم استل من فراشه سوا كافاستاك بدو وضاً وصلى حتى قلت صلى مثل الذي نام ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ما صلى ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة (المرتبة السادسة) وهي الاقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين أو تعذر عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة ساعة مشغلا بالذكر والدعاء فيكتب في جملة قوام الليل برحمة الله وفضله وقد جاء في الاثر (٥) صل من الليل ولو قدر حلب شاة فهذه طرق القسمة فليختار المريد لنفسه ما يراه أو يسر عليه وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل احياء ما بين العشاء وبين الورد الذي بعد العشاء ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح ناوماً ويقوم بطرفي الليل وهذه هي الرتبة السابعة ومنها كان النظر الى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب

النبي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل الا وهو ناثم عندي (١) حديث قيامه أول الليل الى ان يغلبه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه عاد الى النوم فيكون له في الليل نومتان دت وصححه و همن حديث أم سلمة كان يصلى وينام قدر ما صلى ثم يصلى قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح وللبخاري من حديث بن عباس صلى العشاء ثم جاء فصلى أربع ركعات ثم نام ثم قام وفيه فصلين خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيطة الحديث (٢) حديث ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثيه أو ثلثه أو سدسه الشيخان من حديث بن عباس قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث وفي رواية للبخاري فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر الى السماء الحديث ولا يداود قام حتى اذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ الحديث لمسلم من حديث عائشة فيبعثه بما شاء أن يبعثه من الليل (٣) حديث عائشة كان يقدم اذا سمع الصارخ متفق عليه (٤) حديث غير واحد قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلا فنام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فنظر في الافق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه حتى بلغ أنك لا تخلف الميعاد ثم استل من فراشه سوا كافاستاك وتوضاً وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام الحديث من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنا في سفر رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأرقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وروى أبو الوليد بن مغيث في كتاب الصلاة من رواية اسحق بن عبد الله بن أي طالحة أن رجلا قال لارقم من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه انه أخذ سواكه من مؤخر الرجل وهذا يدل انه أيضا كان في سفره (٥) حديث صل من الليل ولو قدر حلب شاة أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوع نصفه ثلثه ربعه فواق حلب ناقه فواق حلب شاة

أو طلب ثوابه أو ظن انه يصل الى شيء من المقامات وأقل الناس قيمة عندهم من يريد اظهاره واقبال الخلق عليه بذلك وسر هذا الاصل الذي بنوا عليه أن ذكر الروح ذكر الذات وذكر السر ذكر الصفات بزعمهم وذكر القلب من الآلاء والنعماء ذكر اثر الصفات وذكر النفس متعرض للعلات فعنى قولهم اطلع السر على الروح بشيرون الى التحقق بالقضاء عند ذكر الذات وذكر الهيبة في ذلك الوقت ذكر الصفات مشعر بنصيب الهيبة وهو وجود الهيبة

الوقت وقصره وأما في الرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيها إلى القدر فليس يجري أمرهما في التقديم والتأخر على الترتيب المذكور إذا السابعة ليست دون ماذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة

### ﴿ بيان الليالي والأيام الفاضلة ﴾

اعلم أن الليالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتأكد فيها استحباب الأحياء في السنة خمس عشرة ليلة لا ينبغي أن يفقل المرید عنها فأنها مواسم الخيرات ومظان التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ومتى غفل المرید عن فضائل الأوقات لم ينتجج فستة من هذه الليالي في شهر رمضان خمس في أول الشهر لا خير أذ فيها تطلب ليلة القدر وليلة سبع عشرة من رمضان فهي ليلة صبيحتها يوم الفرقان يوم التقي الجمعان فيه كانت رقعة بدر وقال ابن الزبير رحمه الله هي ليلة القدر وأما التسع الأخر فأول ليلة من المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة نصف منه وليلة سبع وعشرين منه وهي ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة (١) فقد قال صلى الله عليه وسلم للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة فمن صلى في هذه الليلة اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دينه وآخرته ويصبح صائماً فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية وليلة النصف من شعبان ففيها مائة ركعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص عشر مرات كانوا لا يتركونها كما أوردناه في صلاة التطوع وليلة عرفة وليلة العيدين قال صلى الله عليه وسلم (٢) من أحيى ليلتي العيدين لم يمت قلبه يوم تموت القلوب وأما الأيام الفاضلة فتسعة عشر يستحب مواصلة الأوراد فيها يوم عرفة ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) قال من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهراً وهو اليوم الذي أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم سبعة عشر من رمضان وهو يوم وقعة بدر ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوم العيدين والأيام المعلومات وهي عشرون ليلة والأيام المعدودات وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة وقال بعض العلماء من أخذ مهنة في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة وأراد به العيدين والجمعة وعرفة وعاشوراء ومن فاضل الأيام في الأسبوع يوم الخميس والاثني ترفع فيهما الأعمال إلى الله تعالى وقد ذكرنا فضائل الأشهر إلا أيام للصيام في كتاب الصوم فلا حاجة إلى الإعادة والله أعلم وصل الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين

وجود الهيبة  
يستند وجودها  
وبقية وذلك  
ينساق في حال  
الفناء وهكذا  
ذكر السر وجود  
هيبة وهو ذكر  
الصفات مشعر  
بنصيب القرب  
وذكر القلب  
الذي هو ذكر  
الآلاء والنعماء  
مشعر بعد ما  
لأنه اشتغال  
بذكر النعمة  
وذهول عن المنعم  
والاشتغال برؤية  
العطاء عن رؤية  
المعطى ضرب من  
بعد الميزة وإطلاع  
النفس نظراً إلى  
الأعوان اعتداد  
بوجود المعسل  
وذلك عين  
الاعتدال حقيقة  
وهذه أقسام  
هذه الطائفة  
وبعضها أعلى من  
بعضها والله أعلم

حلب شاة ولابن الوليد بن مغيث من رواية أبياس بن معاوية مرسل لا بد من صلاة الليل ولو حلبة ناقة أو حلبة شاة (١) حديث الصلاة المأثورة في ليلة السابع والعشرين من رجب ذكر أبو موسى المديني في كتاب فضائل الأيام والليالي أن أبا عبد الله الحباري رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن أبان عن أنس مرفوعاً ومحمد بن الفضل وأبان ضعيفان جداً والحديث منكراً (٢) حديث من أحيى ليلتي العيد لم يمت قلبه يوم تموت القلوب هـ بأسناد ضعيف من حديث أبي أمامة (٣) حديث أبي هريرة من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهراً وهو اليوم الذي أهبط فيه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم رواه أبو المديني في كتاب فضائل الليالي والأيام من رواية شهر بن حوشب عنه (٤) حديث أنس إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة تقدم في الباب الخامس من الصلاة فذكر يوم الجمعة فقط وقد رواه بحملته ابن حبان في الصحيحين ورواه أبو يعين في الحلية من حديث عائشة وهو ضعيف

﴿ نجز الربع الأول من كتاب إحياء علوم الدين ويتلوه الربع الثاني مفتحاً بآداب الاكل بحمد الله تعالى وعونه ﴾



# فهرست

الجزء الأول من كتاب إحياء علوم الدين لحجة الاسلام الامام الغزالي رحمه الله

صفحة	صفحة
٤٠	٥
بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق	كتاب العلم وفيه سبعة أبواب
٤٣	٥
باب الخامس في آداب المتعلم والمعلم	الباب الأول في فضل العلم والتعليم والتعلم
أما المتعلم فآدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة	وشواهد من النقل والعقل
ولكن تنظم تفاريقها عشر جمل	فضيلة العلم
٤٩	٨
بيان وظائف المرشد المعلم	فضيلة التعلم
٥٢	٩
باب السادس في آفات العلم وبيان	فضيلة التعليم
علامات علماء الآخرة والعلماء السوء	١١ في الشواهد العقلية
٦٣	١٣
باب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه	باب الثاني في العلم الممرد والمذموم
٦٣	وأقسامها وأحكامها وفيه بيان ماهو
بيان شرف العقل	فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن
٦٥	موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أي حد
بيان حقيقة العقل وأقسامه	هو وتفصيل علم الآخرة
٦٧	بيان العلم الذي هو فرض عين
بيان تفاوت النفوس في العقل	١٥ بيان العلم الذي هو فرض كفاية
٦٩	٢٦
كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول	الباب الثالث فيما بعده العامة من العلوم
المصطلح الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلتي	المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي
الشهادة الخ	قد يكون به بعض العلوم مذموم وما وبيان
٨٣	تبدل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد
الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الإرشاد	والتذكير والحكمة وبيان القدر الممرد من
وترتيب درجات الاعتقاد	العلوم الشرعية والقدر المذموم منها
٩٣	بيان علة ذم العلم المذموم
المصطلح الثالث من كتاب قواعد العقائد في لوامع	٢٨ بيان ما يدل من ألفاظ العلوم
الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس وفيها أركان	٣٤ بيان القدر الممرد من العلوم المحمودة
أربعة	٣٧
فأما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة	الباب الرابع في سبب إقبال الخلق على
ذات الله سبحانه وتعالى وإن الله تعالى واحد	علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل
ومداره على عشرة أصول	وشروط اباحتها
٩٦	٣٨
الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره	بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات
على عشرة أصول	بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رحمهم
٩٨	الله تعالى
الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومداره	
على عشرة أصول	
١٠١	
الركن الرابع في السمعيات وتصديقه	
عليه السلام فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول	

صحيفة	صحيفة
١٣٠ ( الباب الاول ) في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها	١٠٣ الفصل الرابع في الايمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق اليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل
١٣١ فضيلة الأذان	١٠٣ مسألة اختلفوا في أن الاسلام هو الايمان أو غيره الخ
١٣٢ فضيلة المكتوبة	١٠٦ مسألة فان قلت فقد اتفق السلف على ان الايمان يزيد وينقص الخ
١٣٣ فضيلة إتمام الأركان	١٠٨ مسألة فان قلت ما وجه قول السلف أنا مؤمن إن شاء الله الخ
١٣٤ فضيلة الجماعة	١١١ كتاب أسرار الطهارة وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات
١٣٥ فضيلة السجود	١١٣ ( القسم الأول ) في طهارة الخبث والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والازالة
١٣٦ فضيلة الخشوع	الطرف الأول في المزال
١٣٧ فضيلة المسجد وموضع الصلاة	١١٤ الطرف الثاني في المزال به
١٣٨ ( الباب الثاني ) في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله	١١٦ الطرف الثالث في كيفية الازالة
١٣٩ القراءة	( القسم الثاني ) طهارة الاحداث ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الاستنجاء
١٣٧ الركوع ولو احقه السجود	باب آداب قضاء الحاجة
١٣٩ التشهد	١١٧ كيفية الاستنجاء
١٤١ المنيات	كيفية الوضوء
١٤٢ تمييز الفرائض والسنن	١٢٠ فضيلة الوضوء
( الباب الثالث ) في الشروط الباطنة من أعمال القلب الخ	١٢١ كيفية الغسل
بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب	كيفية التيمم
١٤٤ بيان المعاني الباطنة التي بها تتم حياة الصلاة	( القسم الثالث ) في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي نوعان أو ساخ وأجزاء
١٤٦ بيان الدواء النافع في حضور القلب	النوع الأول الاوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية
١٤٨ بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة	١٢٥ النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الاجزاء وهي ثمانية
١٥٣ حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضي الله عنهم	١٢٩ كتاب أسرار الصلاة ومهمات الخ وفيه سبعة أبواب
١٥٤ ( الباب الرابع ) في الامامة والقُدوة	
١٥٩ ( الباب الخامس ) في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها	
١٦٠ فضيلة الجمعة	
١٦١ بيان شروط الجمعة وأما السنن الخ	
بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر	
جمل	



صحيفة	صحيفة
١٩٥ الوظيفة السادسة أن يستصغر العطية	١٦٦ بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب
١٩٦ الوظيفة السابعة أن ينتقى من ماله أجوده	السابق الذي يعم جميع النهار وهي سبعة أمور
الخ	١٦٩ ( الباب السادس ) في مسائل متفرقة تعم بها
الوظيفة الثامنة أن يطلب لصدقته من تركو	البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها
به الصدقة الخ	١٧٢ ( الباب السابع ) في النوافل من الصلوات
١٩٨ ( الفصل الثالث ) في القابض وأسباب	وفيه أربعة أقسام
استحقاقه ووظائف قبضه	١٧٣ القسم الأول ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي
بيان أسباب الاستحقاق	وهي ثمانية
٢٠٠ بيان وظائف القابض	١٧٧ القسم الثاني ما يتكرر بتكرر الأسابيع
٢٠٢ ( الفصل الرابع ) في صدقة التطوع وفضلها	١٨٠ القسم الثالث ما يتكرر بتكرر السنين
وآدابها أخذها وإعطائها	١٨٢ القسم الرابع من النوافل ما يتعلق بأسباب
بيان فضيلة الصدقة	عارضة ولا يتعلق بالموافيت وهي تسعة
٢٠٤ بيان إخفاء الصدقة وإظهارها	١٨٧ ( كتاب أسرار الزكاة ) وفيه أربعة فصول
٢٠٦ بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة	١٨٨ ( الفصل الأول ) في أنواع الزكاة وأسباب
٢٠٧ ( كتاب أسرار الصوم ) وفيه ثلاثة فصول	وجوبها
٢٠٨ ( الفصل الأول ) في الواجبات والسنن	النوع الأول زكاة النعم
الظاهرة واللازم بإفساده	١٨٩ النوع الثاني زكاة المعشرات
٢١٠ ( الفصل الثاني ) في أسرار الصوم وشروطه	النوع الثالث زكاة التقدين
الباطنة	النوع الرابع زكاة التجارة
٢١٢ ( الفصل الثالث ) في التطوع بالصيام وترتيب	النوع الخامس الركاز والمعدن
الأوراد فيه	١٩٠ النوع السادس في صدقة الفطر
٢١٤ ( كتاب أسرار الحج ) وفيه ثلاثة أبواب	( الفصل الثاني ) في الأداء وشروطه الباطنة
( الباب الأول ) وفيه فصلان	والظاهرة
الفصل الأول في فضائل الحج وفضيلة البيت	١٩٢ بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة
ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشهد	الوظيفة الأولى ( أي من الوظائف التي
الرحال إلى المساجد	على مريد طريق الآخرة ) فهم وجوب
٢١٥ فضيلة الحج	الزكاة الخ
٢١٧ فضيلة البيت ومكة المشرفة	١٩٣ الوظيفة الثانية في وقت الأداء
٢١٨ فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكرامته	الوظيفة الثالثة الأسرار
فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد	١٩٤ الوظيفة الرابعة أن يظهر حيث يعلم أن في
٢٢٠ الفصل الثاني في شروط وجوب الحج	إظهاره ترغيباً للناس الخ
وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته	الوظيفة الخامسة أن لا يفسد صدقته بالمن
٢٢١ ( الباب الثاني ) في ترتيب الأعمال الظاهرة	

## صحيفة

- من أول السفر إلى الرجوع وهي عشر جمل  
الجملة الأولى في السير من أول الخروج إلى  
الاحرام وهي ثمانية  
٢٢٣ الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات إلى  
دخول مكة وهي خمسة  
الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف  
وهي ستة  
٢٢٤ الجملة الرابعة في الطواف الخ  
٢٢٦ الجملة الخامسة في السعي  
٢٢٧ الجملة السادسة في الوقوف وما قبله  
٢٢٩ الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد  
الوقوف من المبيت والرمي والنحر والحلق  
والطواف  
٢٣١ الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى  
طواف الوداع  
٢٣٢ الجملة التاسعة في طواف الوداع  
الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها  
٢٣٥ فصل في سنن الرجوع من السفر  
(الباب الثالث) في الآداب الدقيقة والأعمال  
الباطنة  
بيان دقائق الآداب وهي عشرة  
٢٣٩ بيان الأعمال الباطنة ووجه الاختصاص في  
النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة  
وكيفية الافتكار فيها والتذكير لاسرارها  
ومعانيها من أول الحج إلى آخره  
٢٤٤ ﴿كتاب آداب تلاوة القرآن﴾ وفيه أربعة  
أبواب  
٢٤٥ (الباب الأول) في فضل القرآن وأهله وذم  
المقصرين في تلاوته  
فضيلة القرآن  
٢٤٩ في ذم تلاوة الغافلين  
٢٤٧ (الباب الثاني) في ظاهر آداب التلاوة وهي  
عشرة

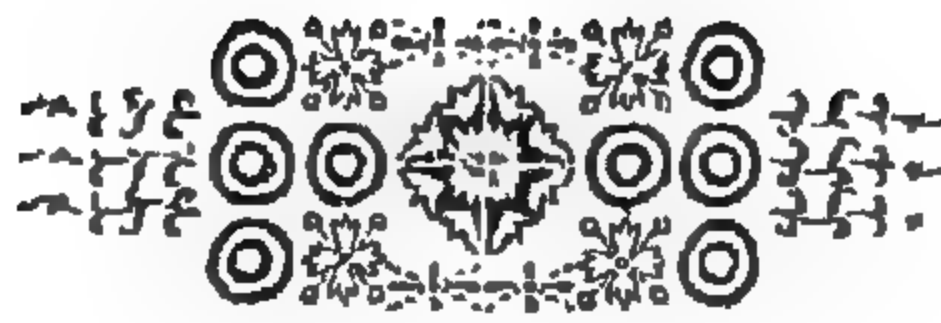
## صحيفة

- ٢٥٢ (الباب الثالث) في أعمال الباطن في التلاوة  
وهي عشرة  
٢٥٩ (الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره بالرأى  
من غير نقل  
٢٦٤ ﴿كتاب الأذكار والدعوات﴾ وفيه خمسة  
أبواب (الباب الأول) في فضيلة الذكر  
وفائده على الجملة والتفصيل من الآيات  
والأخبار والآثار  
٢٦٦ فضيلة مجالس الذكر  
٢٦٧ فضيلة التهليل  
٢٦٩ فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار  
٢٧٣ (الباب الثاني) في آداب الدعاء وفضله وفضل  
بعض الأدعية المأثورة وفضيلة الاستغفار  
والصلاة على رسول الله ﷺ فضيلة الدعاء  
٢٧٤ آداب الدعاء وهي عشرة  
٢٧٨ فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضله  
٢٨٠ فضيلة الاستغفار  
٢٨٣ (الباب الثالث) في أدعية مأثورة ومعزیه  
إلى أسبابها وأربابها مما يستحب أن يدعو  
بها المرء صباحاً ومساءً ويعقب كل صلاة  
٢٨٤ دعاء عائشة رضي الله عنها  
دعاء فاطمة رضي الله عنها  
دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه  
دعاء قبيصة بن الحارق  
٢٨٥ دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه  
دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام  
دعاء عيسى ﷺ  
دعاء الخضر عليه السلام  
دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه  
٢٨٦ دعاء عتبة الغلام  
دعاء آدم عليه الصلاة والسلام  
دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه



صحيفة	صحيفة
وأحكامها	دعاء ابن المعتز وهو سليمان التيمي
فضيلة الايراد وبيان أن المواظبة عليها هي	وتسبيحاته رضى الله عنه
الطريقة إلى الله تعالى	دعاء إبراهيم بن أدهم رضى الله عنه
بيان أعداد الايراد ٣٠٠	٢٨٧ (الباب الرابع) في أدعية مأثورة عن النبي
بيان أيراد الليل وهي خمسة ٣٠٩	ﷺ وعن أصحابه رضى الله عنهم محذوفة
بيان اختلاف الايراد باختلاف الاحوال ٣١٦	الاسانيد منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب
(الباب الثاني) في الاسباب المبسرة لقيام	المكي وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله
الليل وفي الليالي التي يستحب إحيائها وفي	٢٩٠ أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي ﷺ
فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية	٢٩٢ (الباب الخامس) في الأدعية المأثورة عند
قسمة الليل	حدوث كل حادث من الحوادث
فضيلة إحياء ما بين العشاءين	٢٩٩ كتاب ترتيب الايراد وتفصيل إحياء
فضيلة قيام الليل ٣٢١	الليل وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم
بيان الاسباب التي يتسرب بها قيام الليل ٣٢٤	الدين وبه اختتام ربع العبادات (وفيه بابان)
بيان طرق القسمة لاجزاء الليل ٣٢٦	٢٩٩ (الباب الاول) في فضيلة الايراد وترتيبها
بيان الليالي والايام الفاضلة ٣٢٨	

(تمت)







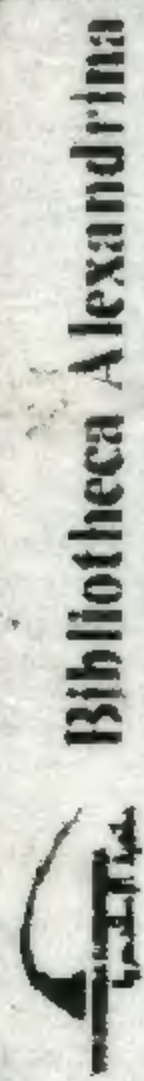












Bibliotheca Alexandrina



0589083